

لمصنفین دینی عالمی دینی ماہرین
مدوۃ الیمین دینی عالمی دینی ماہرین

بُکَایُ

مرتب
سعدیہ احمد کتب خانہ

مطبوعات دار المصنفین

- ۱۹۳۹ء اسلام میں غلامی کی حقیقت - اسلام کا اقتصادی نظام - قانون شہریت کے نفاذ کا مسئلہ - تعلیمات اسلام اور سبکی اوقام - سوشلزم کی بنیادی حقیقت -
- ۱۹۴۰ء غلامان اسلام - اخلاق و فلسفہ اخلاق - فہم قرآن - تاریخ ملت حقہ اول 'نبی علی معلوم' صراط مستقیم (انگریزی)
- ۱۹۴۱ء قصص القرآن جلد اول - رحی الہی - جدید بین الاقوامی سیاسی معلومات حقہ اول -
- ۱۹۴۲ء قصص القرآن جلد دوم - اسلام کا اقتصادی نظام (طبع دوم بڑی تقطیع مع ضروری اضافات) مسلمانوں کا عروج و زوال - تاریخ ملت حقہ دوم 'خلافت راشدہ' -
- ۱۹۴۳ء مکمل لغات القرآن مع تفسیر الفاظ جلد اول - اسلام کا نظام حکومت - مزیدہ - تاریخ ملت حقہ سوم 'خلافت امیہ'
- ۱۹۴۳ء قصص القرآن جلد سوم - لغات القرآن جلد دوم مسلمانوں کا نظام تعلیم و تربیت (کامل)
- ۱۹۴۵ء قصص القرآن جلد چہارم - قرآن اور تقویٰ - اسلام کا اقتصادی نظام (طبع سوم جس میں غیر معمولی اضافے کئے گئے)
- ۱۹۴۶ء ترجمان الشہ جلد اول - خلاصہ سفرنامہ ابن بطوطہ - جمہوریہ یوگوسلاویہ اور مارشل ٹیٹو -
- ۱۹۴۷ء مسلمانوں کا نظم و نسق - مسلمانوں کا عروج و زوال (طبع دوم جس میں سیکڑوں صفحات کا اضافہ کیا گیا ہے اور متعدد ابواب بڑھائے گئے ہیں) لغات القرآن جلد سوم - حضرت شاہ کلیم اللہ دہلوی -
- ۱۹۴۸ء ترجمان الشہ جلد دوم - تاریخ ملت حقہ چہارم 'خلافت ہسپانیہ' تاریخ ملت حقہ پنجم 'خلافت عباسیہ اول'
- ۱۹۴۹ء قرون وسطی کے مسلمانوں کی علمی خدمات (مکمل) اسلام کے شاندار کارنامے (کامل) تاریخ ملت حقہ ششم 'خلافت عباسیہ دوم' بصائر -
- ۱۹۵۰ء تاریخ ملت حقہ ہفتم 'تاریخ تہذیب و تمدن مغرب' قصی 'تدوین قرآن - اسلام کا نظام مساجد - اشاعت اسلام، یعنی دنیا میں اسلام کیونکر پھیلا -
- ۱۹۵۱ء لغات القرآن جلد چہارم - عرب اور اسلام - تاریخ ملت حقہ ہشتم 'خلافت عثمانیہ' جارج براؤڈ شاہ -
- ۱۹۵۲ء تاریخ اسلام پر ایک طائرانہ نظر - فلسفہ کیا ہے؟ جدید بین الاقوامی سیاسی معلومات جلد اول (جس کو از سر نو مرتب اور سیکڑوں صفحات کا اضافہ کیا گیا ہے - کتابت حدیث -
- ۱۹۵۳ء تاریخ مشائخ چشت - قرآن اور تعمیر ستیر - مسلمانوں کی فرقہ بندیوں کا افشاء -

مردون حج کے لئے آئے، آپ انہیں ملے تو انہوں نے آپ کے دست مبارک پر بیعت کی اور آپ کو مدینہ تشریف لانے کی دعوت دی، اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ تجویز پسند آئی، مگر میں حالات دن بدن خراب تر ہوتے جا رہے تھے، اور مسلمانوں پر عرصہ حیات تنگ ہوتا جا رہا تھا، آپ نے اس شرط پر اُن کی دعوت قبول کر لی کہ وہ ہر تلخ دشمنی سے چھٹائی میں آپ کا ساتھ دیں گے اور آپ کی اور آپ کے ساتھیوں کی ہر قیمت پر حفاظت کریں گے، اس کے مقابل آپ نے بھی وعدہ کیا کہ آپ اور آپ کے کئی رفقاء بھی ہر میدان میں ان کے معاون و ناصر ہوں گے، اور مرتے دم تک ان سے جدا نہ ہوں گے، اس نئی صورت حال سے اُفق امت مسلمہ پر اُمید کا ایک نیا آفتاب طلوع ہوا، اور امید بندھی کہ مکہ میں تیسع کے دانوں کی طرح بکھرے ہوئے اہل توحید مدینہ پہنچ کر ایک مربوط نظام اور معاشرے میں ڈھل جائیں گے، دشمن سے کامیاب دفاع کر سکیں گے، اور تعلیمات قرآن کے مطابق ایک خدا پرست، دیندار، بااخلاق، نافع الناس معاشرے کی تشکیل کریں گے، جو عرب بلکہ عالم انسانیت کے پُرسا دماحول میں چراغ ہدایت ثابت ہوگا، جنہیں دیکھ کر نبی نفع انسان کے قلوب میں از سر نو انسانیت، شرافت اور احرام آدمیت پر اعتماد پیدا ہوگا، اور دنیا میں عدل، امن اور حق و صداقت کی راہ ہموار ہوگی، چنانچہ جب قریش مکہ کے مظالم خدا سے بڑھ کر ناقابل برداشت ہو گئے، اور امت مسلمہ کے اس براول دستے کی جان مال و آبرو کے لئے شدید خطرہ سروں پر منڈلانے لگا، بدی کی قوتوں نے مٹھی بھر فرزندِ ان توحید کو کسی نئی جاتے پناہ کی تلاش پر مجبور کر دیا تو اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ام القریٰ مکہ کے ان فرید الدہر فرزندوں کو شیرب میں اپنے دینی بھائیوں کے پاس ہجرت کر جانے کا حکم دیا، جس کی طرف قرآن کا اشارہ ہے :-

اَوَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ
مَا ظَلَمُوا النَّبِيَّ هُمْ فِي الدِّينِ احْسَنَ
کاش :- بے علم کا فرجات تھے کہ میں لوگوں نے
راہ خدا میں اُن کے ظلم سچنے کے بعد ہجرت کی ہے

وَلَا جَزَاءَ الْآخِرَةِ إِلَّا الْبَرُّ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ
 الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ
 (النحل)

ہم انہیں دنیا میں اچھا ٹھکانا دیں گے اور آخرت
 کا اجر تو بہت بڑا ہے، کیوں کہ ان لوگوں نے راہ
 صدق و صفا میں صبر کیا اور اپنے رب پر ہی توکل
 کرتے ہیں۔

۲۔ مَا لَئِنْ هَاجَرُوا وَآخَرُ جُؤَامٍ
 دِيَارِهِمْ وَأَوْذُوا فِي سَبِيلِي وَقَاتِلُوا
 وَقَاتِلُوا لَا كُفِّرَتْ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ
 وَلَا دُخِلَتْ لَهُمْ جَنَّتٌ تَجْرِي مِنْ
 تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
 وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ
 (آل عمران)

پس جن لوگوں نے ہجرت کی اور اپنے گھروں
 سے نکالے گئے اور میری راہ میں ستائے گئے
 اور انہوں نے دشمنوں سے قتال کیا اور راہ
 خدا میں شہید ہوئے ہم اُن کے سبائت کو
 دور کر دیں گے اور انہیں ان باغوں میں داخل
 کریں گے جن میں نہری جاری ہیں یہ اللہ کی
 طرف سے بدلہ ہے، اور اللہ کے ہاں عمدہ بدلہ ہے۔

عالم انسانیت کی اس عظیم تحریک کا سنہری باب آخر میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اور آپ کے رفیق غاریدنا ابوبکر صدیقؓ کی ہجرت سے لکھا گیا، خدا کا رسولؐ اور آپ کا
 رفیق سفر دونوں انتہائی خطرناک حالات میں مکہ سے نکلے اور دشمن کی سر توڑ کوشش کے
 باوجود، اس کے خطرناک ارادوں سے محفوظ رہ کر مدینہ میں اپنے احباب سے جا ملے۔

اسلامی (آسمانی) تحریک کا عظیم ترین انقلاب آفریں دن

یکم محرم الحرام اپنی عظمت، اثر آفرینی اور تعمیر انسانیت میں ایک سنگ میل کی حیثیت
 رکھتا ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے صدیوں پہلے قیام توحید کے لئے ایثار و محبت
 کا بلند نمونہ پیش کیا، لیکن یہ ایک انفرادی مثال تھی، لیکن یکم محرم الحرام اُس اُمت، سنت، ہمت
 و ملتِ ابراہیمی کے پابند اور آپ کی دعا کے مصداق ایک عظیم حزبِ اللہ کی یاد دلاتا

ہے، جس نے خدائے واحد پر ایمان کی خاطر ہر اُس قربانی کا مظاہرہ کیا، جس کی کسی حق پرست جماعت سے توقع ہو سکتی تھی، انھوں نے پہلے تو سیدنا ابراہیم خلیل اللہ کی طرح دشمنوں کے درمیان ساہا سال تک بے چون و چرا جسمانی اور مالی قربانی دی، اور مخالفوں کے جوہر و تشدد کے دانت کھٹے کئے۔ پھر حبیب ہجرت کا حکم ہوا تو یہ عاشقانِ اسلام، تمہانِ رسولؐ خیر الامام، فرزندانِ توحید، سب کچھ قربان کر کے رضائے الہی کی خاطر غیر ملک میں پناہ گیر ہوئے، پھر ایک وقت آیا کہ ملائکہ صفت توحید پرستوں کا یہ گروہ راستے کی صعوبتوں اور خطرات سے بے نیاز، گھر بار، زر و مال، کار و بار، اہل و عیال، والدین، بہن بھائی، دوست و احباب، حرم کعبہ کی قربت اور وطن عزیز کو ترک کر کے خالی ہاتھ، بے یار و مددگار، مگر دوست ایمان سے مالا مال، مدینہ منورہ جا پہنچا، اور زندگی کے باقی ایام بھی اپنے آقا کے اشارے پر جہاد، مسلسل جہاد میں صرف کردئے، ان کی توبتِ ایمانی، ایثار اور قبل الی اللہ اس قدر زیادہ تھا کہ جب چند سال بعد یہ عظیم ترین اہل ایمان فتحیاب ہو کر مکہ لوٹے تو اپنی چھوڑی ہوئی املاک کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی نہ دیکھا اور دارالہجرت مدینہ کی سکونت ترک نہ کی، اور دنیا پر ثابت و واضح کر دیا کہ امت مسلمہ، خاتم الانبیاء کی مزکیٰ و مطہر جماعت، جب ایک بار راہِ حق میں قدم اٹھا لیتی ہے تو پھر اُس کے قدموں میں انحرش نہیں آتی، اور اللہ تعالیٰ کی محبت ہی تمام خواہشات و تعلقات دنیا پر غالب رہتی ہے۔

یہ اہل توحید و اصل بے یار و مددگار نہ تھے، اللہ تعالیٰ کی نصرت و حمایت انھیں حاصل تھی، قدم قدم پر اللہ کے وعدے، برکات، اور دشمنوں کے خلاف کامیابیاں ان کے مقصد و عمل کی صداقت پر گواہی دے رہی تھیں، مدینہ منورہ کے سرفروش اہل ایمان انصار نے ایقانے عہد، ایثار، اخوتِ اسلامی اور ایمانی محبت کا جو نمونہ پیش کیا وہ اپنی مثال آپ ہے، انھوں نے ان دینی بھائیوں کو، اپنے بال بچوں اور نفسوں پر ترجیح دی، جس پر قرآنی الفاظ

نُورٌ یُؤْتِیْهِمْ حَیٰۤیَۃً اَنْفُسِهِمْ قُلُوْكَ اَنْ یَّصْحَحَ خَصَاصَةً شَہِدَ نَاطِقٌ ہِیْ، یہ الفاظ جہاں
 ان ناصرانِ حق کی عظمت پر گواہ ہیں، وہاں اُس معاشرے کی نشاندہی کرتے ہیں، جو اسلام
 کا منشا تھا، جو اُن حضرت صلعم نے قرآنی روح کے مطابق قائم کیا، جس کا نمونہ ان بھی بھر
 اَشِدَّ اَعْمَالُ عَلَى الْكُفَّارِ مِرْحَمًاۤ اُولَئِیْہُمْ اٰیٰتُ یٰۤاٰیٰنِ نے آٹھ سال میں اُسی (۸۰) کے قریب چھوٹی
 بڑی جگہیں لڑ کر پیش کیا اور ایک لمحہ بھر بھی ان کے پائے استقامت اور جذبہ جہاد و شہادت
 میں کمی واقع نہ ہوئی، انصار مدینہ کے اس ایثار و خلوص کے مقابل مہاجرین نے بھی رستہ
 اور احسان شناسی کی انتہا کر دی، اور جب انصار نے انھیں اپنی زمینوں، اموال، باغات،
 مکانوں، حتیٰ کہ ازواج کو طلاق دے کر کھجور لینے کی پیشکش کر کے دینی اخوت کا حق ادا
 کرنا چاہا تو مہاجرین کے سینے تشکر و امتنان سے بھر گئے، فرطِ مسرت سے ان کی آنکھیں ٹپکنے لگیں
 ہو گئیں، مگر اپنے انصار بھائیوں سے کچھ لینے سے انکار کر دیا، البتہ اُن کے تعاون سے کاتبانہ
 میں لگ گئے اور پھر ان کے ساتھ عزیزوں سے بڑھ کر سلوک کیا۔

بلاشبہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کا دن تاریخِ انسانیت میں نمایاں مقام
 رکھتا ہے اور آپ ہی امتِ مسلمہ کے قافلے کے ہادی، اسوۂ کامل اور سرچ منیر ہیں، لیکن
 آپ کی بعثت کا مقصود، دوائے خلیلؑ و اسماعیلؑ کی مصداق امتِ مسلمہ کی تشکیل، تطہیر
 اور تنظیم تھی، کیوں کہ سنت اللہ کے مطابق ہادیانِ امت درمیان سے اُٹھائے جاتے ہیں۔
 اور آئندہ رہنمائی کے لئے کتاب اللہ کی صورت میں ان کی تعلیمات اور اسوۂ حسنہ باقی رہ جاتے
 ہیں، امت ان کی قائم مقام ہوتی ہے جو تبلیغ اور عمل سے آسمانی مشن کو زندہ رکھتی اور
 اگے بڑھاتی چلی جاتی ہے، اور ختم نبوت اور تکمیل دین کے بعد اب امتِ مسلمہ ہی قیامت
 تک ہادی و معلم نبی نوعِ انسان ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قیادت میں امتِ مسلمہ
 کی تشکیل و تنظیم کا اولین مظاہرہ ہجرت مدینہ کی صورت میں ہوا، جن لوگوں پر نزولِ قرآن ہوا،
 جن پر آیاتِ الہی روزِ شب پڑھی جاتی تھیں، انھیں ہجرت کی اہمیت کا پوری طرح احسا

تھا، خود اللہ تعالیٰ نے اس گروہ کو بار بار مہاجرین و انصار کے ناموں سے یاد کیا ہے، اور اس طرح ہجرت اور سن ہجری کی عظمت کو دلوں میں جاگزیں کرنے کی طرف بار بار توجہ دلاتی ہے۔ اور اصحاب رسولؐ نے اس انقلابی واقعہ ہجرت کی یاد تازہ رکھنے کے لئے اسلامی سال کی ابتداء ہجرت سے کی، پھر بعد کے ائمہ، فقہاء، اولیاء اور باب فکر و نظر نے اس کی اہمیت کو منظور رکھتے ہوئے، اس سن کو برقرار رکھا، حتیٰ کہ کفر و نفاق کی آندھیوں نے ہجرت کی اہمیت کو نگاہوں سے اڑھل کر دیا اور امت مسلمہ کے سائنسدان کا یہ عظیم ترین کارنامہ بھی فراموش کر دیا گیا، پس یاد رہے کہ ماہ محرم الحرام کو غلبہ اسلام اور اتحاد عالم میں منفرد مقام حاصل ہے، اور اگر آج امت مسلمہ دنیا میں اپنا صحیح اور بلند مقام حاصل کرنے کی متمنی ہے، تو اس سے اس دن اور مہینے کی اہمیت کو آہ کرنا گوا۔ قرآن حکیم نے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نزولِ مدینہ سے قبل ایمان لانے والے مہاجرین و انصار کو جو خراجِ تحسین پیش کیا ہے وہ اس گروہ کی علوم و تربیت پر شہادتِ کبریٰ ہے۔ اور اس محبت، اثار اور شفقت کا مظہر ہے جو ان فوق البشر اہل ایمان کے سینوں کی زینت ہے، عیا

کآیات ذیل سے عیاں ہے

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا
مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا
مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَنُصْرًا مِّنَ اللَّهِ
وَدَسُّوْا۟ أَوْلِيَآئِكَ هُمُ الصَّٰدِقُونَ وَلَٰكِن
تَّبَوُّۥا۟ الدَّارَ وَالْإِيْمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُخَيِّبُوْنَ
مَا هَاجَرِآ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُوْنَ فِيْ صُدُوْقِهِمْ
حَٰجَةً مِّمَّا أُوتُوا۟ وَيُؤْتُوْنَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ
وَلَوْ كَانَتْ بِهِمْ ظَخْمَاصَةٌ مِّنْ يُّوْقٍ
شَقَّ نَفْسِهِۦ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰلِقُونَ

یہ مال نے (غنیمت) ان نادار مہاجرین
کے لئے ہے جو اپنے گھروں اور مالوں سے
نکالے گئے محض اس لئے کہ وہ صرف اللہ
کا فضل اور اُس کی رضا چاہتے ہیں، اور اللہ
اور اُس کے رسول کی مدد کرتے ہیں، یہی لوگ
ایمانوں میں صادق ہیں، اور وہ جو ان سے
پہلے دارِ ہجرت مدینہ میں رہتے اور ایمان رکھتے
تھے، وہ ہر اُس شخص سے محبت کرتے ہیں،
جو ہجرت کر کے ان کی طرف آیا ہے اور اپنے

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ
رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ
سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا
غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ
رَحِيمٌ

(الحشر)

سینوں میں اُس کی کوئی حاجت نہیں پاتے
جو ان نادار ہاجروں کو دیا جاتا ہے، اور وہ
اپنے آپ پر ان کو مقدم رکھتے ہیں، گو انھیں
خود تنگی درپیش ہو اور جو شخص اپنے نفس کے
نخل سے بیج جائے، تو وہی کامیاب ہوں گے
اور وہ جو ان کے بعد آئے، کہتے ہیں کہ ہمارے
رب ہماری مغفرت فرما اور ہمارے ان بھائیوں
کی بھی مغفرت فرما جو ایمان میں ہم سے سبقت
لے گئے، اور ہمارے دلوں میں ان کے لئے
جو ایمان لائے حسد و کینہ پیدا نہ ہونے پائے،
اے ہمارے رب تو مہربان، رحم کرنے والا ہے۔“

یہ آیات سلمہ میں نازل ہوئیں، جب کہ مدینہ کی شہری زندگی کو نبی نصیر کے بدعہد
یہودی عناصر سے پاک کر دیا گیا، اور ان کے اموال مسلمانوں کے تصرف میں آگئے ان آیات
میں غن گرد ہوں کا ذکر ہے، جن کی فلاح و کامرانی کی شہادت پیش کی گئی ہے، پہلا گروہ ان ہاجروں
کا ہے، جو مکہ میں ۱۳ سال تک دامن رسول سے وابستہ رہ کر ہر گونہ مصائب و آلام کی بھٹی میں
سے گزرے اور آخر کار ارشادِ ربانی پر دنیا اور اس کے علاقے سے منہ موڑ کر مدینہ چلے آئے، فدائین
رسول کے اس مقدس گروہ نے دنیا کو خدا کی راہ میں ترک کیا تو جب انصار مدینہ نے قوتِ لا
یموت کے طور پر انھیں دنیا کا مال پیش کرنا چاہا تو انھوں نے کمالِ استغنا سے اُسے لینے سے
انکار کر دیا، اور اپنی محنت کی کمائی، کسبِ حلال پر اکتفا کیا بلکہ اس سے بھی پس انداز کر کے راہِ
حق میں صرف کرتے رہے، اور اس چار سال کی مدت میں جب بدعہد اعداء و دوسری جنگوں
میں جہاد کے لئے بکار آگیا تو خدا اور رسول کا حکم ملتے ہی اپنے نئے کاروبار گھربار، اور اہلِ حیا

کو خدا کے سپرد کر کے انصار کے پہلو پہ پہلو رسول خدا کے پیچھے صف بستہ ہو گئے، اور کسی قربانی سے دریغ نہ کیا، خدا اور اس کے رسول کی نصرت کی، اور یہ سب کچھ کس لئے؟ **يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانًا**، محض اللہ کے فضل اور خوشنودی کے لئے، کیا اجتماعی سرفروشی اور اٹلہ کا اس سے بلند تر مقام ممکن ہے؟ خدا کی طرف سے یہ سند مبارک ہوا ابو بکر صدیق اکبر کو، عمر ابن الخطاب کو، عثمان غنی کو، علی بن ابوطالب (عبد مناف) کو، حمزہ بن عبدالمطلب کو، عبد الرحمن بن عوف کو، مصعب بن عمیر کو، زبیر بن عوام کو، عثمان بن مظعون کو، طلحہ بن عبید اللہ کو، سعد بن ابی وقاص کو، ابو عبیدہ بن جراح کو، زید بن حارثہ کو، بلال حبشی کو، صہیب رضی کو، خیاب بن ارت کو، اور دیگر تمام مہاجرین کو، (رضوان اللہ علیہم اجمعین) جنہوں نے احسن طریق سے خدا اور رسول سے اپنے عہد کو پورا کیا۔

کاروان جہان نو کے ان عہدی خوانوں کا دوسرا حصہ ان انصار مدینہ سے عبارت تھا جو اگرچہ مہاجرین کے بعد دولت ایمان سے مالا مال ہوئے، لیکن مہاجرین کی طرح بھرت سے قبل ایمان لائے تھے اور انہوں نے خطرات کی سنگینی سے واقف ہوتے ہوئے بھی جذبہ ایمانی سے سرشار ہو کر سرورِ عالم اور مہاجرین کو اپنے ہاں آنے کی دعوت دی تھی، اور اپنے ان مہاجر بھائیوں سے متعلق جس جذبہ کا اظہار کیا، وہ محبت کا وہ جذبہ تھا۔ جو تعلقات میں اعلیٰ اور شریف ترین جذبہ ہوتا ہے، جس کا لازمی نتیجہ یہ تھا کہ جو کچھ انہوں نے مکانات اور مالوں کی صوت میں ہانچ کر دیا، اس کی دلیسی کا ان کے قلوب پر مطلق خیال تک نہ تھا، اور یہ ان کی فلاح کا معیار ٹھہرا **(وَمَنْ يُؤَقِّ شَعْنَهُ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ)** پھر جنگ بدر، اور جنگ احد وغیرہ میں متواتر تین سال تک آتش جنگ میں کود کر دفاتے عہد پر ہر شبیت کر دی تھی، ان ہر جنگوں میں ان کا بہت زیادہ جانی نقصان ہوا، مگر ان کے حوصلے پست نہ ہوئے، اور جب ایثار و قربانی کے بعد مال و دولت کی تقسیم ہوئی تو پھر بھی **يُؤْتُونَ مِمَّا قَسَمَ لَآ نَفْسِهِمْ** ولو كان بهم خصاصة کے مصداق تمام مال نادار مہاجرین میں تقسیم کر دیا اور مہاجرین کی طرح ہی بے لوث ایثار سے

فصل در عنایت الہی کہ اپنا مقصود بنایا، یہ وہ اُمتِ مسلمہ تھی جو دعائے ابراہیم واسحاق و یسٰع (علیہم السلام) کے مطابق حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تیار کی تھی، یہی قیامت تک آپ کی صداقت پر سزا و در پیغام الہی کی علمی و عملی تصدیق و اعتراف تھی۔

تیسرا گروہ ان مومنین کا ہے جو ہجرتِ نبوی کے بعد اُمتِ مسلمہ میں شامل ہو یا قیامت تک شامل ہوتا رہے گا، ان میں وہ لوگ بھی شامل ہیں، جو ہجرتِ نبوی کے بعد فتح مکہ تک، یا فتح مکہ سے دو سالِ نبوی تک، یا پھر دو سالِ نبوی سے تا قیام قیامت اس گروہِ ہاجرین و انصار کے نقشِ قدم پر چل کر اُمتِ مسلمہ میں اضافہ کرتے رہے اور کرتے رہیں گے، اس گروہ کی خصوصیت یہ بیان کی گئی ہے کہ جہاں وہ اپنے لئے اللہ تعالیٰ سے مغفرت و رحمت کے طالب ہیں وہاں وہ ان اصحاب و ناصرانِ رسول، انصار و ہاجرین یا ان کے بعد آنے والے اہل ایمان کے درجات کی بلندی کے لئے شب و روز دعا مانگتے رہتے ہیں، اور ان کی دلی تشریف اس دعا سے عیاں ہے کہ الہی ہمارے قلوب میں اپنے ان افضل و برتر، اَلَسَّابِقُونَ الْاَوَّلُونَ اور ان کے بعد آنے والے اہل ایمان کے لئے دل کے کسی گوشے میں مخالفانہ خیالات اور جذبات کی آلائش پیدا نہ ہو۔ بلکہ ان کا ایمان، محبتِ الہی، اثباتِ انابت الی اللہ، خلوص نیت و عمل، جہاد فی سبیل اللہ اور عشقِ رسول، ہمارے لئے مشعلِ ہدایت رہے۔

پس اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد پر ہجرت کرنے والے ہاجرین، ان ہاجرین کی راہ میں آنکھیں بچھانے والے انصار اور ان ہر دو گروہوں کی محبت میں سرشار اور ان کی روشنی کی ہوئی مثل کو لے کر دنیا میں آگے ہی آگے بڑھنے والے اہل ایمان ہی سے حزبِ اللہ اور اُمتِ مسلمہ عبارت ہے، جس کی محبت خدا اور رسول کی محبت اور جس سے ایک قدم دوری قرآن کا انکار و کفر و خلیان اور کفر ہی ہے،

سورۃ حشر کی ان آیات کی تائید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دو سال پہلے نازل شدہ سورۃ توبہ کی درج ذیل آیت سے بھی ہوتی ہے۔

مہاجرین اور انصار میں سے ایمان میں سبقت
لے جانے والے اور وہ لوگ جنہوں نے ان مہاجرین
و انصار کی احسن طریق سے پیروی کی، ان تینوں
گروہوں سے اللہ راضی ہو گیا اور وہ بھی اللہ
سے راضی ہو گئے، اور اللہ نے ان کیلئے باغات
تیار کر رکھے ہیں، جن کے نیچے نہریں جاری ہیں،
وہ ان باغات میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے اور یہ خدا

وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ
وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِحَسَنَاتٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ
لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ
فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ
(سورۃ توبہ)

کے ہاں بڑی کامیابی ہے۔

اس آیت میں بھی سورۃ حشر میں مذکور تینوں خدا کے محبوب گروہوں کا ذکر ہے، یعنی آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے نزولِ مدینہ سے قبل ہجرت کرنے والے مہاجرین، ان کے مدنی انصار اور ان مہاجرین
و انصار کے نقش قدم پر چلنے والے بعد کے اہل ایمان، امتِ مسلمہ کی اجتماعیت کا خلاصہ یہی مہاجرین
و انصار ہیں، یہی خیر امت ہیں (كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ) جو فلاح انسانیت کے
سلسلہ میں مشعلِ رحمت و ہدایت ہیں، یہی کَذَّالِكُ جَعَلْنَا الْكُفْرَ أُمَّةً وَسَطًا کی مصداق عالمی
اُمّتوں کی سردارِ امت ہے یہی ایمان و عمل کا نمونہ شہدائے علی الناس ہیں، یہی اللہ اور اس
کے رسول کے ناصر ہیں، جنہوں نے رضائے الہی کی جنت کے عوض اپنے اموال اور نفوس اپنے اللہ
کے ہاتھ فروخت کر دیئے ہیں۔ انہوں نے مَنْ الْأَنْصَارِ حَتَّىٰ إِلَى اللَّهِ کی صدائے آسمانی پر نَحْنُ
أَنْصَارُ اللَّهِ کا نعرہ لگایا، اور ان کے بعد مومنین، متقین اور صالحین اُمت کا وہ گروہ ہے،
جس نے ان مہاجرین و انصار سے دل و جان سے محبت کی، ان کے ایمانی نمونہ پر چلے اور ان حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی اس روشن کی ہوئی شمع پر پروانہ دارہ فدار ہے، اور حضور کے لگائے ہوئے ہمیں
سے بے طعن اندوز ہوتے رہے اور اس کی آبیاری کو عین ایمان سمجھا اور سمجھتے رہیں گے، یہی وہ مبارک
اُمتِ مسلمہ ہے جس سے تا قیامت اللہ تعالیٰ نے اپنی خوشنودی کا اعلان کیا ہے، اور جو کوئی بد

فریاد کردہ اپنی نابکار بیوقوفوں سے اللہ اور اس کے رسول کی اس روشن کی ہوئی شمع کو بجھانے کی ناپاک اور مذموم سعی کرے گا، وہ نامراد رہے گا۔ **وَخَالِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ**۔

سورۃ الواقعہ میں اسی **السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ** کی جماعت کو بشارت دی گئی ہے۔

وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ فِي جَنَّتِ النَّعِيمِ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَفَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ عَلَى سُرْسِرٍ مُّؤْتَوَنَةٍ يُّتَكَلَّمُونَ عَلَيْهَا مُتَقَبِّلِينَ (الواقعہ)

اور اہل ایمان میں سبقت لے جانے والے سب سے آگے ہی ہیں وہ مقربان الہی ہیں، نعمتوں والے باغوں میں ایک بڑی جماعت پہلوں میں سے اور کھڑے کھیلوں میں سے، جڑاؤ تختوں پر ان پر نکلے لگائے ہوئے آٹنے سامنے ہوں گے۔

امت مسلمہ کے ان تین اجزاء کا سورۃ انفال میں ذکر کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا :-

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنكُمْ (الانفال)

اور جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت کی اور خدا کی راہ میں جہاد کیا اور جن لوگوں نے انہیں پناہ دی اور ان کی نصرت کی یہی سچے مومن ہیں۔ ان کے لئے مغفرت اور عزت والا رزق ہے اور جو لوگ بعد میں ایمان لائے اور ہجرت کی اور تمہارے ساتھ مل کر جہاد کیا تو وہ بھی تم ہی میں سے ہیں۔

آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری سال کی یہ آیت بھی ان تین سعادت مند، خوش نصیب گروہوں کی مدح و ستائش میں ہے، یعنی ابتدائی دور میں ایمان لانے والے ہاجرین اور مجاہدین فی سبیل اللہ، پھر ان کو پناہ دینے والے مدینہ کے اہل ایمان، یہ دونوں گروہ یکے اور سچے مومنین ہیں، جن کے لئے اللہ تعالیٰ نے جنت اور اس میں عزت والا رزق تیار کر رکھا ہے، پھر وہ سید لوگ بھی ان ہی کا جقتہ اور انعامات الہی کے مستحق ہیں، جو آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں آپ کی ہجرت

کے بعد اور فتح مکہ سے قبل ایمان لائے۔ ہجرت کر کے آپ کے مبارک قدموں میں آ بیٹھے اور ہاجرین و انصار کے گروہ کی معیت میں راہِ خدا میں جہاد کر کے امتِ مسلمہ کے بابرکت وجود کا حصہ بن گئے اور اسی طرح تاقیامت جو لوگ اس مقدس گروہ کے نقش قدم پر چل کر راہِ خدا میں حسبِ ضرورت ہجرت اور جہاد کریں گے، ان کا حشر حضرت رسولِ خدا صلی اللہ علیہ وسلم، آپ کے جاں نثار ہاجرین و انصار اور ان کے کامل متبعین کے زمرے میں ہوگا، انہیں جنت الفردوس میں انعامِ سماوی سے نوازا جائے گا اور یہ آسمانِ ہدایت و صداقت پرستارے بن کر چکیں گے، رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ۔

ہجرت کے بعد آزمائش کا نیا دور | وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ قَدْ أَنْتُمْ أَذِلَّةٌ

ہجرت کے بعد مدینہ منورہ میں امتِ مسلمہ ایک سیسہ پلائی گئی دیوار (بنیانِ مرموص) بن گئی تھی۔ انھوں نے تیرہ سال تک فرداً فرداً اپنے ایمان، استقامت اور کوہِ وقار صبر کا مظاہرہ کیا تھا اور اب وقت آگیا تھا کہ سیدنا خلیل اللہ کی دعاؤں اور تمناؤں کا ثمر، امتِ مسلمہ، غلبہ حق و اقامتِ دین کے لئے متحدہ ہو کر جہاد کرے۔ مدینہ میں مسلمانوں کے اس اجتماع کو قریش مکہ، یہود و مشرکین مدینہ اور قرب و نواح کے دشمن قبائل نے تشویش اور معاندت کی نظر سے دیکھا اس لئے قریش نے حجاز کے غیر مسلم، اسلام دشمن عناصر کو اپنے ساتھ ملا یا اور اس بات کا ارادہ کر لیا کہ اس سے پیشتر مسلمانوں کی تعداد میں مزید اضافہ ہو اور وہ مدینہ میں مضبوطی سے قدم جما کر ان کے اقتدار تجارتی مفاد، مذہبی اجارہ داری استحصال اور عظمت و تسلط کے لئے خطرہ کا موجب بن جائیں وہ سب مل کر اہل ایمان کے اس مختصر، کمزور اور پریشان حال گروہ کے وجود کو صفحہ ہستی سے محو کر دینے کی طرح مٹا دیں، آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس خطرے کا پوری طرح احساس تھا، اس لئے آپ نے مدینہ میں نزول کے فوراً بعد یہودیوں اور قرب و جوار کے بدوی قبائل سے بیرونی دشمن کے خلاف مل کر مدافعت اور ایک دوسرے کی حفاظت کا جہد و بیان کیا، گو انصار مدینہ سے دیرینے

تعلقات و مواعید کی بناء پر یہود و دیگر قبائل اس عہد پہلے پر آمادہ ہو گئے، لیکن بالخصوص یہود کو اسلامی تعلیمات اور مسلمانوں کے اجتماع سے تشویش ہوئی، وہ مذہبی اور تہذیبی لحاظ سے اپنے آپ کو عربوں پر فائق سمجھتے تھے، مگر ان کے بعض علماء نے اسلام قبول کر لیا تو انھیں اپنی جمیعت منتشر ہوتی نظر آتی پھر مدینہ کی تجارت یہود کے ہاتھ میں تھی، لیکن جب مکہ کے تجارت پیشہ مہاجرین نے مدینہ میں کاروبار شروع کیا تو انھیں اپنی اجارہ داری خطرے میں نظر آئی اس کے ساتھ ساتھ قریش مکہ نے انھیں دھمکی دی کہ اگر تم نے مسلمانوں کا ساتھ دیا تو قریش تمھیں برباد کر دیں گے، اور اگر وہ قریش کا ساتھ دیں تو مسلمانوں کو ختم کر دیا جائے اور یہود کی برتری دوبارہ قائم ہو جائے گی، ان وجوہ کی بناء پر یہود اسلام اور مسلمانوں کی بربادی کے لئے سازشیں کرنے لگے، خود انصار کے قبائل اوس و خزرج کا ایک طبقہ اپنے قبائل کی اکثریت کا ساتھ دیتے ہوئے زبان سے مسلمان ہو گیا، لیکن یہ لوگ دراصل مسلمان نہ ہوئے تھے، اور مہاجرین کی موجودگی کو اپنے اقتدار اور بالادستی کے منافی سمجھتے تھے، منافقین کا یہ گروہ بھی چاہتا تھا، کہ مدینہ سے آں حضرت صلعم اور مہاجرین مکہ کو نکال دیا جائے۔ اور وہ خطرہ ٹل جائے جو مہاجرین کا ساتھ دینے کی وجہ سے کفار عرب بالخصوص قریش مکہ کی طرف سے نظر آ رہا تھا، اور انھوں نے مسلمانوں میں یہ پروپیگنڈہ شروع کر دیا تھا کہ غَرْهٌ لَّكُمْ لَا عِدَّةَ لَیْسَ بِہُمْ۔ ان کے دین نے انھیں دھوکے میں مبتلا کر دیا ہے اور اب یہ اپنی غلطی کی وجہ سے فنا ہو جائیں گے۔ اور اس سلسلہ میں وہ بھی یہود کے ہمناو اور شریک سازش تھے، ان حالات میں قریش مکہ نے مدینہ کے یہود اور منافقین سے ساز باز کی، اور مسلمانوں کے خلاف انھیں اپنے ساتھ ملا لیا۔

مسلمانوں کو مدینہ پہنچے بہ مشکل ایک ہی سال گزرا تھا، کہ انھیں قریش کے معاندانہ ارادے کا علم ہو گیا، انھیں یہ بھی اطلاع ملی کہ رؤسائے مکہ اُس تجارتی قافلہ کا انتظار کر رہے ہیں۔ جو خواب ابوسفیان کی سرکردگی میں شام سے اسلحہ خریدنے گیا ہوا ہے تاکہ نئے اسلحہ سے مسلح ہو کر مدینہ پہنچ سکے۔ حق و باطل کا یہ معرکہ اس بات کا فیصلہ کرنے والا تھا۔ کہ بنی نوع انسان کی تقدیر ایک نئی روش و مبارک صبح میں ٹھل جائے گی، اور دنیا میں توحید و وحدت و احترام انسان اور عروج و ارتقاء کا

ایک انقلابی دور شروع ہوگا، یاد دنیا کفر و باطل کی کامیابی کی صورت میں فسق و فجور، توہمات، لادینیت، جبر و استبداد، قتل و غارت، لوٹ کھسوٹ، جو رستم اور رنگ و نسل کے امتیازات کی آگ میں جل کر بھسم ہو جائے گی۔

اللہ تعالیٰ کا منشاء اب یہ تھا کہ حق و باطل میں امتیاز کر دے، اس مٹھی بھر جماعت کو کفر کے کثیر لشکر سے نکرادے اور باطل کی قوتوں کو تھس تھس کر دے، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار و مہاجرین کے اس قلیل تعداد کو روہ کو بلایا۔ ان کے سامنے تمام صورت حالات پیش کر کے مشورہ طلب کیا، مہاجرین نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اشارے پر اپنی جانیں پیش کر دیں کہ ہم آپ کے ہر حکم پر دل و جان سے حاضر ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انصار کی رائے کے منتظر تھے، اس لیے دوبارہ دریافت کیا تو آنحضرت صلعم کا منشاء بھانپ کر جان نثار انصاری کے سردار حضرت سعد بن معاذ نے عرض کی

”ہم تو ہر حالت میں حضور کے ساتھ ہیں، کسی سے معاہدہ کیجئے، کسی سے معاہدہ

کو نامنظور کیجئے، ہمارے زرو مال سے جس قدر منشاء مبارک ہو، لیجئے، ہم کو جو مرضی مبارک ہو عطا کیجئے، مال کا جو حصہ حضور ہم سے لیں گے، ہمیں وہ اس مال سے زیادہ پسند ہوگا، جو حضور ہمارے پاس چھوڑ دیں گے، ہم کو جو حکم حضور دیں گے، ہم اس کی تعمیل کریں گے، اگر حضور مکہ سے بھی آگے جانے کو کہیں گے تو ہم آپ کے ساتھ ہوں گے۔ اگر حضور ہمیں سمند میں گھس جانے کا حکم دیں گے تو ہم حضور کے ساتھ وہاں بھی چلیں گے، یا رسول اللہ! ہم وہ نہیں ہیں کہ موسیٰؑ کی قوم کی طرح کہہ دیں۔

اِخْتَبَأْنَاكَ وَذَلِكَ فَقَاتِلَا اِنَّا هُمْنَا قَاتِلُونَ (جاتا تو اور تیرا رہاں
لڑو ہم تو یہاں بیٹھے ہیں) ہم تو حضور کے دائیں بائیں آگے پیچھے لڑنے کے لئے حاضر

یہ تھے مہاجرین و انصار، سرکارِ مد عالم کے تربیت یافتہ، اہل ایمان، امت مسلمہ دہائے

خلیق کا اثر و حب و خدا و رسول سے سرشار، جان، مال، اہل و عیال سے بے نیاز، مٹھی بھر اہل توحید

سگاردہ مگر کفر و باطل کی تمام قوتوں سے ٹکرانے پر مہیا و آمادہ، اور جب تمام افرادی قوت کا جائزہ لیا گیا، تو چھوٹے بڑے، جوان بوڑھے، طاقت ور اور ناتوان، کل تین سو تیرہ افراد نکلے، جن کے پاس صرف دو گھوڑے، آٹھ تلواریں، اور ستر اونٹ تھے، جن کے ہتھیار فرسودہ اور ناقافی تھے، اور مقابلہ پر پرستارانِ باطل اپنے قہرمانی جوش و تکبر کے ساتھ بھڑے ہوئے موجود تھے جن کے کان میں ابلیس لعین نے لَا غَالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ کافسوں بھونکا کہ آج تمہاری قوت کے سامنے کوئی نہیں بھر سکے گا، مگر اس امتِ مسلمہ کے دل جوشِ شہادت سے سرشار اور ان کے حوصلے اس پیمانِ الہی سے بلند تھے کہ اِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ اَقْدَامَكُمْ اگر تم خدا کی مدد کرو گے تو خدا تمہارا ناصر ہوگا اور تمہارے دشمنوں ہی کے قدم اکٹریں گے۔

مجاہدینِ توحید کا یہ بے سرز سامان گروہ، تائیدِ الہی کے بھروسے پر مکہ کے ایک ہزار چھوڑ پر مشتمل، پوری طرح مسلح لشکر کو روکنے کے لئے مدینہ کے جنوب میں بدر کے مقام پر پہنچا، نصرتِ الہی نے قدم لئے، بارش ہوئی، پانی کی قلت جاتی رہی، کسل و چین دور ہو گیا، رتلی زمین سخت ہو گئی، چلنا پھرنا آسان ہو گیا وراہِ ایمان رات بھر گہری پرسکون نیند سوتے۔ لیکن میرِ سپاہ، سالارِ لشکر آلِ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نیند کہاں آتی تھی۔ اس جنگ میں کامیابی ہی سے مستقبل میں حق کا بول بالا دابستہ تھا، آپؐ نے اپنی چودہ سال کی تبلیغی مساعی کا تمام اثاثہ اور حاصل، اہلِ ایمان کا یہ مختصر سا گروہ، آتشِ جنگ میں جمعونکھنے کے لئے لاکھڑا کیا تھا اپنی کوتاہی و کمزوری کے مقابل اللہ تعالیٰ کی بے نیازی اور استغنا پر بھی نظر تھی، سجدہ میں سر رکھا، آنکھوں سے آنسوؤں کے چشمے پھوٹ نکلے اور آپؐ بے چین ہو کر پکار اُٹھے :-

”اے مولا! اگر یہ جھوٹی سی جماعت آج ہلاک ہو گئی تو پھر قیامت تک تیری عبادت

کرنے والا کوئی نہیں ہوگا۔“

ان انصار و مہاجرین کا کیا ہی بلند اور منفرد مقام ہے، اندکیوں نہ ہو، اس پودے کی آبیاری تو عالمِ انسانیت کے عظیم ترین باغبان نے کی تھی، دھلکے بعد حضورِ میدانِ جنگ کی

طرف متوجہ ہوئے۔ مٹھی بھر کر لے کر کفار کی طرف پھینکے، اور بلند آواز سے جان نثاروں کو یہ بشارت سنائی۔ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيَكُونُ الذُّبُرُ۔ دشمن کی جمعیت شکست کھائے گی اور پیٹھ پھیر کر بھاگ جائے گی۔

بدھ کے میدان میں اللہ تعالیٰ نے اس کمزور ناتواں امت مسلمہ کی مدد کی، ان کی تائید کے لئے فرشتے نازل کئے، دشمن کے ستر سروار و جوان قتل ہوئے اور اسی قدر گرفتار ہوئے اور تاریخ نام میں اس دور کا آغاز ہوا جس کے لئے ابتدائے آفرینش سے لاکھوں اہل شد اور اہل ایمان دعا مانگتے تھے جہاد کرتے اور قربانی دیتے آتے تھے۔

حیرت اندہ حیرت اس جنگ کا ایک ایسا آزمائش پر یہ بھی تھا، کہ اس جنگ میں بھائی کے خلاف بھائی، باپ کے خلاف بیٹا، ماموں کے خلاف بھانجا، چچا کے خلاف بھتیجا، دوست کے خلاف دوست صفت آرا تھا، اور یہ وہ لوگ تھے کہ اگر بزرگوں نے خردوں کو آغوش محبت میں پالا تھا تو خرد بھی بزرگوں کی شفقت و احسان کے زیر بار تھے پھر عرب کے قبائلی نظام میں قبیلے کا ایک ایک فرد درنا ب شمار کیا جاتا تھا۔ لیکن یہی رشتہ اب ایک دوسرے کے خلاف شمشیر بکھٹ ہو گیا، اور یہ مہاجرین کی جرأت ایمانی تھی جس نے انھیں خدا اور اس کے رسول کے دشمن عزیز و اقارب کی گردنیں کاٹنے پر آمادہ کر دیا اور ان کے اس جذبا ایمانی کی شہادت خود اللہ تعالیٰ نے بالفاظ ذیل دی :-

”تو ان لوگوں کو جو اللہ اور آخرت کے دل پر ایمان رکھتے ہیں ایسا نہیں پائے گا کہ وہ اس شخص سے دوستی رکھیں، جو اللہ اور اس کے رسول کی نفرت کرتا ہے، گو وہ ان کے باپ ہیں، یا ان کے بیٹے، یا ان کے بھائی یا ان کے کنبے کے لوگ، ان ہی کے دلوں کے خدا اللہ نے ایمان لکھ دیا ہے اور	لَا يَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ وَأَبْنَاؤَهُمْ وَآخِوَاهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَتَنَّبَهُ رُوحُ رَبِّهِ وَلِيُخْلِبَهُمْ بِهِمْ فِي مَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَحِمَ اللَّهُ
---	---

عَنْهُمْ وَذُفُّوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ
هَٰذَا إِنَّا حِزْبُ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ
(مجادد)

اپنی روح سے ان کی مدد کی ہے، اور وہ انہیں
ایسے باخوں میں داخل کرے گا جن کے نیچے نہیں
بہتی ہیں وہ اپنی میں رہیں گے، اللہ ان سے راضی

ہے اور وہ اللہ سے راضی ہیں، یہ اللہ کی جماعت
ہے۔ سنو اللہ کی جماعت ہی غالب رہے گی۔

اسامت مسلمہ کے گلہائے سرسبد! خدا اور رسول کے دشمن رشتہ داروں سے تمہارا
جہاد مبارک ہوا، تمہارے سینوں میں ایمان کندہ کر دیا گیا، اور اسے تمہارے سینوں کی
زینت بنا دیا گیا، حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ اور کفر و عصیان سے تمہیں نفرت
و حقارت ہو گئی و كَرِهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْإِصْيَانَ۔ اور اللہ تعالیٰ کی نگاہوں
میں تم اُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ (المجرت) کے الفاظ میں رشد و ہدایت کے چراغ ہو،
پس اللہ تعالیٰ کے فرشتوں نے تمہاری نصرت کی، تم پر جنت کے دروازے چوہا کھول
دئے گئے جس میں تم ہمیشہ رہو گے، اللہ تعالیٰ نے اپنی رضا کی ہر تمہارے نامہ اعمال پر ثبت
کر دی، اور تم نے بھی سب کی طرف سے منہ موڑ کر رضائے الہی کو اپنا قبلہ مقصود قرار دے لیا،
تم اللہ کی جماعت ہو، جس نے دنیا کے ہر میدان میں کامیابیاں حاصل کیں، تم نے قیصر
و کسی کے استبداد کی گردن توڑی اور مقہور و مظلوم غلام قوموں کو نجات دلائی، تمہاری
سنت پر چلنے والے اہل ایمان ہمیشہ غلبہ حاصل کریں گے اور تمہارے بدخواہ ہمیشہ نامراد،
روسیاہ اور غائب و خامر رہے اور رہیں گے، صدق اللہ مولانا العظیم۔ باقی

گزارش

خریداری برہان یا ندوة المستفین کی ممبری کے سلسلے میں خط و کتابت کرتے وقت
یامنی آرڈر کو پن پر برہان کی چٹ نمبر کا حوالہ دینا نہ بھولیں۔ تاکہ تعمیل ارشاد میں تاخیر نہ ہو۔ اس وقت
بے حد دشواری ہوتی ہے جب ایسے موقع پر آپ صرف نام لکھنے پر اکتفا کر لیتے ہیں۔

ہندوستان میں فارسی زبان و ادب کی علمی اور ثقافتی حیثیت تاریخ کی روشنی میں

جناب ڈاکٹر سمیع الدین احمد صاحب - لکچرار شعبہ فلسفہ - مسلم یونیورسٹی - علی گڑھ - یو پی۔

ہمارے ملک کی سرزمین کئی سو سال سے فارسی زبان اور ادبیات کا گہوارہ رہی ہے۔
لہذا فارسی زبان و ادب کی تاریخ کے مطالعہ کے وقت برصغیر ہند کی علمی اور تہذیبی کوششوں
اور اس کے اہم رول سے انکار یا صرف نظر ممکن نہیں۔ یہ ایک ایسی حقیقت ہے کہ جس کے
نتیجہ میں نہ صرف ایرانی زبان اور ادبیات کا ایک بالکل جداگانہ، مستقل اور آزاد باب
جس کو ہم ہندوستانی فارسی ادبیات کا باب کہہ سکتے ہیں — وجود میں آیا ہے بلکہ اس نے
تہذیبی سطح پر ایسے لافانی اثرات اور نشانیاں چھوڑی ہیں جو ہند ایرانی تہذیب کا سرمایہ کہہ سکتی
ہیں۔ فارسی آج بھی مختلف حیثیتوں سے ہماری تہذیب کے رگ و ریشہ میں پیوست ہے
اور ہمارے لکچر کا کم و بیش ہر گوشہ اس کی فعالیت سے متاثر ہے عام درسیات، علم و
فصل، شعر و ادب، اور دوسری علمی و ادبی تخلیقات کا وسیلہ ہونے کے علاوہ فارسی زبان
کے اثرات اور نقوش بہ حیثیت مجموعی ہندوستان کی سیاسی و ملکی، معاشرتی، مذہبی اور

ثقافتی تاریخ کے اوراق پر بہت نمایاں طور سے ترسم نظر آتے ہیں۔ عہدِ غزنوی سے لے کر تیموری حکومت کے زوال کے دور تک تاریخِ عالم اور تاریخِ ہند کا کم و بیش سارا سرمایہ اسی زبان میں قلمبند ہوا ہے خالص علمی یا ادبی کارناموں کے علاوہ مختلف قسم کے افکار و خیالات، معتقدات، نظریات، روایات اور داستان، اکبر ہندوستان کے تہذیبی اور فکری دھاروں میں سمودینے کا کام بھی اسی زبان کے ذریعہ عمل میں آیا ہے۔ ابتدائی دور سے لے کر سناخرین کے عہد تک شعراءِ فارسی کے بے شمار دواوین اور دوسرے قسم کے شعری و ادبی آثار کے علاوہ مختلف موضوعات پر اور مختلف علوم سے متعلق فارسی میں لکھی ہوئی کتابیں اتنی کثرت سے ہیں کہ حیرت ہوتی ہے اور اندازہ ہوتا ہے کہ علوم و ادبیات کا کس قدر منہم اور قیمتی سرمایہ ہمارے ملک کے تہذیبی و ثقافتی ورثہ کے طور پر موجود باقی ہے۔ اس کا ثبوت ہندوستان اور دوسرے ممالک میں بکھرے ہوئے علمی ذخیروں کی وہ مشروح یا غیر مشروح فہرستیں اور دوسرے مآخذ ہیں جن میں ان علمی آثار کا ذکر ثبت ہے۔ خوش قسمتی سے اس میں ہم سرمایہ کا بیشتر حصہ مخطوطات یا مطبوعات کی شکل میں محفوظ ہے اور اس کی تحقیقاتی تدابیر و ترتیب سے ہندوستان کی سیاسی، معاشرتی اور تہذیبی تاریخ کے بہت سے مسائل پر روشنی پڑ سکتی ہے اور نئی تعبیریں پیش کی جاسکتی ہیں۔

ہندوستان کے طول و عرض میں قلعوں، محلات شاہی، مساجد، خانقاہوں، مناروں

لے مشہور شرقی (آں جانی) سی۔ اے۔ اسٹوری (C.A. Storey) کا لسانی کارنامہ *Persian Literature* اس سلسلہ میں سرفہرست قرار دیا جاسکتا ہے جس میں مصنف نے بڑی تلاش اور تحقیق کے ساتھ حتی المقدور تمام علمی ذخیروں کے مخطوطات کے بارہ میں بیش قیمت اور اہم اطلاعات یکجا کر کے فارسی علم و ادب کو ہمیشہ کے لئے ایسا مرمون منت بنا لیا ہے بد قسمتی سے یہ فہرست علوم کے تمام شعبوں پر مہتوی نہیں، جو موضوعات شامل ہو سکے ہیں وہ قرآنی ادب، سیرت، تاریخ، علوم اور چیز دوسرے موضوعات ہیں۔ فارسی زبان و ادب کے ہر اس طالب علم کے لئے سچا عنوان عنوانات میں سے کسی ایک کے نام پر تحقیق کا موضوع قرار دے، اس دقیقہ مآخذ کا مطالعہ ناگزیر ہے۔

اور دوسری تاریخی عمارتوں پر جا بجا فارسی میں کھدے ہوئے کتبات، نقوش اور طغریے اس زبان کی وسیع و عریض فراروانی کا کھلا ہوا ثبوت ہیں۔ بقول پروفیسر نذیر احمد: ”اگر کوئی شخص نیشنل آرکائوز میں جا کر بجٹیم خود ملاحظہ کرے تو اس کو اس زبان کی وسعت و ہمہ گیری کا اندازہ ہوگا۔ سیاسی اثرات کی شکل یہ ہے کہ سرکاری زبان ہونے کی وجہ سے سارے کاروبار اسی زبان کے توسط سے عمل میں آتے تھے۔ سرکاری فرامین، دستاویز اور دوسرے اہم کاغذات فارسی میں لکھے جاتے تھے۔“

اُردو زبان کی ابتدا اور تدریجی ارتقار میں مقامی حالات، مختلف بولیوں اور ہندوستان کے مخصوص تہذیبی، تاریخی، جغرافیائی اور معاشرتی ماحول کے علاوہ فارسی زبان اور اس کے ادب نے جو خصوصیتیں اور اہم رول ادا کیا ہے، اس کا بتین ثبوت خود اُردو زبان اور اس کی زندہ تاریخ ہے اور اس روشن حقیقت سے ہر صاحب نظر شخص بخوبی واقف ہیں۔ اردو کے علاوہ ہندوستان کی دوسری علاقائی زبانوں مثلاً پنجابی، سندھی، کشمیری، گجراتی، مرہٹی، ہندی، بنگالی، تامل، تلیگو، ملایالم وغیرہ کے انکار اور ادب عالیہ کا اگر بہ نظر تلاش و تحقیق مطالعہ کیا جائے تو وہاں بھی کسی نہ کسی شکل میں فارسی کے نفوذ و تاثیر کی کار فرمائی ملے گی۔

برصغیر ہندوستان اس زبان اور اس کے ادب کی ترقی و فروغ میں سیاسی اور ملکی حالات کو بڑا دخل رہا اس اجمال کی تفصیل پیش کرنے سے پہلے یہ بتانا ضروری ہے کہ اشاعت اسلام

۱۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو کتاب ”نقش پارسی بر احوال ہند“ از علی اصغر حکمت۔

۲۔ تاریخی و ادبی مطالعے۔ ص ۳۵۔

۳۔ ملاحظہ ہو مولوی عبدالحق دہلوی کی کتاب ”مرہٹی زبان پر فارسی کا اثر“ جس میں تفصیل کے ساتھ ان اثرات سے بحث کی گئی ہے جن کا آغاز ہمارا شریں کم و بیش تیرھویں صدی عیسوی میں مسلمانوں کی اس علاقہ میں آمد کے ساتھ ہوا اور جو آگے چل کر دیرینجا زیادہ نمایاں اور گہرے ہوتے چلے گئے۔

۴۔ پروفیسر نذیر احمد نے اپنے مضمون *Influence of Persian on Indian Languages* میں مختلف ہندوستانی زبانوں اور ان کے ادبیات پر فارسی کے اثرات کا بہت تحقیقی جائزہ دیا ہے۔ ملاحظہ ہو مجلہ ہندو ایران، شمارہ اول، جلد ۴، اپریل ۱۹۷۲ء

سے قبل ہندوستان اور ایران کے باہمی تعلقات سیاسی اور خاص طور سے تہذیبی، لسانی، علمی اور ادبی سطح پر بہت استوار تھے اور آریائی نسل کی یگانگت نے ان دونوں ملکوں کو قدیم زمانہ سے ایک دوسرے کے بہت قریب کر دیا تھا۔ مختلف ذرائع سے اور متعدد شواہد کی روشنی میں ان باہمی روابط کے وجود اور ان کی قدامت پر باقسطی ثبوت ملتا ہے۔ بہت پہلے ایرانی یا زردشتی تہذیب کی روایات ہمارے ملک میں داخل ہو چکی تھیں اس کے علاوہ قرآن یہ بتاتے ہیں کہ ساتویں صدی عیسوی کے واسطے میں عربوں کے حملہ اور فتح ایران کے بعد زردشتی عقاید کے ماننے والے پارسیوں کی کچھ تعداد نے (غالباً) اس حملہ کے اثرات سے اپنے کو محفوظ رکھنے کے لئے ہندوستان کا رخ کیا۔ اور مغربی اور جنوب مغربی علاقوں یعنی سندھ، گجرات اور موجودہ ہزاراشتر کے مختلف حصوں میں منتشر ہو گئے اور آخر کار وہیں بس گئے۔ اس خیال کی تصدیق پروفیسر عباس مہرین شوشتری کے بیان سے ہوتی ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ ”وہ آن گزیدہ وادہ برخی از مردم فارس بہ مکران و سیستان ہجرت کر دند و اندکی بہ فراتہ پسریند گرد کہ بہ چہن پناہندہ شدہ بود، پیوستند و تھینا ہفت صد تن خود را بہ کاتیاوار (ہند) رساندند۔۔۔۔۔ برخی از راہ دریا بہ ساحل جنوب مغرب ہند ہجرت کرد۔“

اس طرح ہندوستان میں ایرانی نژاد لوگوں کے ورود اور دونوں ملکوں کے درمیان زمانہ سابق کے مقابلہ میں زیادہ جدید اور وسیع انداز پر ثقافتی رابطہ کا ثبوت تو فراہم ہو جاتا

۱۔ ایران پر مسلمانوں کے حملہ کے اثرات تخریبی نہ تھے بلکہ خالصتہً تعمیری تھے۔ تاریخ شاہد ہے کہ اسلام جس سرزمین میں پہنچا اپر رحمت بن کر بسا۔ اس کا نظام حیات جس کی بنیادیں انسان دوستی، عام رواداری، امن و امان، اور تمام جمعی نوع انسان کو ایک رشتہ مساوات میں پرورنے کے زریں اصول پر قائم ہیں، ایرانی عوام کے لئے جو صدیوں سے ساسانی استعماریت اور ظلم و تشدد کے بوجھ کے تلے دبے ہوئے تھے، پیغام رحمت ثابت ہوا کہ بربادی کا پروانہ کسی تاریخی مآخذ سے اس بات کا ثبوت نہیں ملتا کہ ایرانی عوام کی اکثریت حملہ کے حملہ سے مخالفت ہو کر جان و مال کی حفاظت کی خاطر ترک وطن پر مجبور ہوئی ہو۔ ایک ناقابل لحاظ اقلیت کے ترک وطن کے عمل کو اکثریت کے عمل پر محمول نہیں کیا جاسکتا۔

۲۔ ”علاقہ فرنگی آریائی ہندو ایران“ جلد آئینہ ہند، سال پنجم، ضمیمہ پنجم، ہر و آبان، ۱۳۵۱ء، ص ۵

ہے لیکن ہندوستان میں فارسی درمی (جو زیر نظر سطور میں ہمارا موضوع سخن ہے) کی ترویج و فروغ کے امکانات اور مواقع گیارہویں صدی سے پہلے وجود میں نہیں آتے۔ حقیقت یہ ہے کہ فارسی کی نشر و اشاعت میں سلاطین غزنہ کی کوششوں کو دخل تھا جن کے سیاسی مقاصد نے اس زبان کا نقش اولین اس ملک میں قائم کیا۔ محمود غزنوی کی شخصیت بڑی متنوع تھی۔ باذوق اور صاحب کمالات ہونے کے ساتھ وہ بیک وقت سیف و قلم کا دلدادہ تھا۔ اس کے ہم سفر نہ صرف جنگجو اور شہساز سپاہی ہوتے تھے بلکہ علم و ادب، شعر و فن اور اکتسابات سے بہرہ ور علما، خطیبوں، واعظوں اور اباب کمال حضرات کی تعداد بھی خاص ہوا کرتی تھی اور مقبوضہ علاقوں کے نظم و نسق اور امور سلطنت کی انجام دہی کے سلسلہ میں ان کے انشاء و تحریر و قلم و بیان کی ضرورت ناگزیر طور پر رہا کرتی تھی۔ محمود کے دربار کا جلیل القدر اور باکمال عالم، منجم، فلسفی، ریاضی دان اور مورخ ابوریحان البیرونی خوارزمی (۳۶۲ - ۴۴۷ھ) جو اس کے خاص مصاحبین میں سے تھا، ہندوستانی معرکوں میں اس کے ساتھ رہا تھا بیرونی نے متعدد تصانیف بطور یادگار چھوڑی ہیں۔ خیال ہے کہ وہ سنسکرت کا بھی عالم تھا اور یامہی کے موضوع پر لکھی ہوئی کتاب سدھانت (Siddhanta) کے کچھ اجزاء اور چھٹی صدی عیسوی کے مشہور ہندوستانی ریاضی دان عالم درابا ہیرا (Aryabhaṭa) کی ایک تصنیف کا ترجمہ اس نے عربی میں کیا تھا ہندوستان میں قیام کے دوران اس نے ہندوستانی علوم، تاریخ، جغرافیہ، مذہب اور معاشرت، معتقدات اور سماجی حالات کا گہرا مطالعہ کیا۔ فارسی درمی سے مراد وہ کلاسیکی فارسی ہے جو دراصل پہلوی زبان (فارسی میاں) کی ترقی یافتہ شکل ہے اور جو ایران پر عربوں کے حملہ اور تسلط کے کم و بیش دو سو سال بعد مختلف لسانی و صرفی اور نحوی تغیرات سے گزر کر ایک نئے قالب میں نمودار ہوئی اور اس نام سے موسوم ہوئی یہ وہی فارسی ہے جو ہم عام طور سے لکھتے پڑھتے اور سمجھتے ہیں۔ زبان و ادب کی تاریخ کی ایک اصطلاح کے مطابق یہ فارسی جدید بھی کہلاتی ہے لیکن یہ فارسی جدید، اس موجودہ اور عصری زبان سے بہت مختلف ہے جو آج ایران میں رائج ہے اور جس کو ہم دونوں کا فرق واضح کرنے کے لئے — جدید ترین فارسی کا نام دے سکتے ہیں۔

کیا تھا اور یہاں کے دانشمندیں اور علماء کی محبتوں میں شریک رہا تھا۔ غالباً ہندوستانی
 تمدن و تہذیب سے اسی شناسائی کی بنیاد پر اس نے ایک اہم اور مشہور تصنیف بنام تحقیق
 مالہند (عربی) جس کا عام فہم نام کتاب اہند ہے، مرتب کی تھی جو ایک وسیع علمی کارنامہ ہے
 اور ہندوستان کے بارہ میں اطلاعات کا ایک بیش بہا مخزن اور مآخذ۔ اس کتاب میں
 ہندوؤں کے رسم و رواج، مذہبی عقاید و خیالات، فلسفہ و حکمت، رہن سہن اور دیگر
 تاریخی اور اجتماعی مسائل پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ اس کے علاوہ ملک اشعر عنصری اور فرخی
 سیستانی جیسے شاعرین کو بھی ہم سفر اہم رکاب ہونے کا فخر حاصل رہا۔ محمود کو مخاطب
 کرتے ہوئے فرخی کہتا ہے :

سہ بارہ باتو بدریائی بیکرانہ شدم نہ موج دیدم دنہ (نی) ہیبت نہ شو دنہ شر
 یا: ز آنکہ مرار بج و خستگی رہ قنوج کوفتہ کردہ است ذخیرہ مغزو سبکسار
 عنصری کے قصیدوں میں ہندوستان کے واقعات اور معرکوں کے بارہ میں اہم تاریخی حوالے
 ملتے ہیں۔ فرخی نے بھی اپنے کلام میں ہندوستان کی فتوحات، مقامات اور واقعات وغیرہ
 کے بارہ میں شہادتیں پیش کی ہیں جو تاریخ اور ادب دونوں کے لحاظ سے بڑی اہمیت اور دل چسپی
 رکھتی ہیں۔

بعد میں لاہور جو نئے مقبوضات کا مستقر تھا، مرکزِ علم و فن بھی قرار پایا۔ علم دوست
 اور معارف پرندہ حکمرانوں، شہزادوں اور امرار کی ادب نوازیوں کے سایہ عاطفت میں نئی زبان

لے ان موضوعات پر مزید مطالعہ کے لئے ملاحظہ ہو ”سرزمین ہند“ (فارسی) از علی اصغر حکمت
 لے سونمات کے سفر اوتار کے بیان میں اس نے ایک قصیدہ موزوں کیا تھا جس کا مشہور مطلع یہ
 ہے : فسانہ گشت و کہن شد حدیث اکندر + سخن نو آرد کہ نور اطلاق ست و گر۔ دیوان حکیم صمدی
 مروتی و تصنیف طاہری شہاب، انتشارات ابن سینا، ص ۱۲ میں لکھا ہے کہ ”ظاہر آدریں سفر سونمات
 کا از دہم شعبان ۱۰۶۷ تا دہم صفر ۱۰۶۸ طول کشیدہ..... یگانہ شاعری کہ بادی و محمود، سونمات رفتہ
 است۔ فرخی است“

اور اس کا ادب کو پھیلنے پھولنے اور پروان چڑھنے کا موقع ملا۔ غزنوی اور غوری سرداروں نے نہ صرف فارسی کو سرکاری زبان کی حیثیت دے رکھی تھی بلکہ وہ علوم اور ادبیات کی سرپرستی اور ترویج کی روایت بھی اپنے ساتھ لے کر آتے تھے۔ اس کے علاوہ سیاسی اور ملکی مصالح اور ضروریات کے تحت بھی اس زبان کا ترقی پذیر ہونا ناگزیر تھا، اسی بناء پر مسلم اقتدار کے پھیلاؤ کے ساتھ ساتھ شمالی مغربی علاقوں میں اور پھر تیرھویں صدی عیسوی کے اوائل میں دہلی سلطنت کے قیام کے مددش بدوش فارسی کی ترقی کی رفتار تیز سے تیز تر ہو گئی اور جا بجا علم و ادب، درس و تدریس اور علوم و فنون کے مراکز قائم ہونا شروع ہوئے تحقیق کی روشنی میں ہمارے سامنے متعدد ایسے علماء و فضلاء، ادیبوں، شاعروں اور اہل قلم حضرات کے نام آتے ہیں جن میں سے اکثر کے کارنامے آج بھی محفوظ ہیں اور جن کے وسیلہ سے تاریخی تسلسل کی رعایت کو قائم رکھتے ہوئے ہندوستان کی مربوط اور تاحال قائم شدہ فکری اور ثقافتی تاریخ کی تدوین میں بڑی مدد ملتی ہے۔

کسی زبان کی اہمیت اور وسعت کا اندازہ اس کی ادبی، درسی اور علمی حیثیت کے علاوہ عام مقبولیت کے لحاظ سے بھی لگایا جاسکتا ہے۔ اگر ایک طرف سیاسی ضرورت کے تحت فارسی کو ایک مدت دراز سے مسلم حکمرانوں کے عہد اقتدار میں سرکاری زبان کا درجہ حاصل رہا تھا تو دوسری جانب خالص عوامی اور معاشرتی سطح پر بھی اس کے جانتے، سمجھنے، پڑھنے اور سمجھنے والے کثیر تعداد میں موجود تھے آج بھی جب کہ بادی النظر میں اس کے بازار میں بے رونقی کا سکہ چل رہا ہے اور وہ اپنا گزشتہ وقار کھو بیٹھی ہے، ع "آثار پر ہیبت صنادید عجم را" کے مصداق اس کی عظمت کے آثار اور نشانات کی تلاش ناممکن نہیں، یہ زبان اردو ادب کے متعدد ممتاز ترین ادیبوں اور شاعروں کی تخلیقات کا طرۂ امتیاز اور خیالات کے اظہار کا وسیلہ بھی رہی ہے یہاں تک کہ چند عظیم المرتبت شاعروں نے اپنے کلام کو فارسی سے مزین اور آراستہ کرنے میں فخر محسوس کیا ہے۔ غالب زندگی بھر اپنے

فارسی کلام ہی کو سرمایہ حیات سمجھتے اور اس پر فخر کرتے رہے۔ شاعر مشرق اقبال کے افکار و نظریات کی شرح و بسط میں فارسی نے جو کردار ادا کیا ہے اس سے ہر با علم شخص بخوبی آگاہ ہے اس کے علاوہ آج بھی ایسے موزوں طبع افراد مل جائیں گے جو اس زبان میں سخنوری کے جوہر دکھا سکتے ہیں۔

ہندوستان میں ایک بیرونی زبان کی حیثیت سے داخل ہونے کے باوجود اپنی شیرینی، ترقی نگاہی، دل کشی اور ہمہ گیری کی صفات کی بنا پر بہت جلد اس زبان نے ایک تہذیبی اور علمی درجہ حاصل کر لیا اور نہ صرف یہاں کے ثقافتی سرچشموں سے کسب فیض کیا بلکہ جیسا کہ پہلے کہا جا چکا ہے، اپنے فکری، علمی اور ادبی سرمایہ کو بحیثیت مجموعی ہندوستانی ثقافت کے مخزن میں ایک بیش قیمت اضافہ کی شکل میں جذب کرنا شروع کیا۔

مختلف جماعتوں، فرقوں اور مذاہب کے ماننے والوں کی تہذیبی اور مذہبی زندگی میں فارسی ادب کے وسیلہ سے ایسے خیالات اور نظریات کی درآمد ہوئی جنہوں نے فکری اعتبار سے ہندو ایران کو ایک کر دیا۔ تصوف کے افکار و نظریات کسی نہ کسی شکل میں فارسی ادب ہی کے ذریعہ سے یہاں زیادہ واضح صورت میں جبرکدہ گئے اور دیدانت کے فلسفہ نے ایک نیا مدب و محارہ۔ مثال کے طور پر گردناک اور دوسرے پیشواؤں کی تعلیمات میں وحدت ذات اور عرفان کا فلسفہ اسی دھارے کے وسیلہ سے گھل مل گیا۔ اس کے علاوہ ہندوستان کے دوسرے حصوں میں بھی اس قسم کے عناصر کی آمیزش وجود میں آئی۔ علوم و فنون اور تہذیب و تمدن کی ترقی کے ساتھ ساتھ اس زبان نے غیر مذاہب کے لوگوں کو بھی متاثر کرنا شروع کیا۔ ہندوستان کی تاریخ میں (غالبا) پہلی بار ہندی عہد میں ہندوؤں نے نہ صرف اس زبان کو بڑھانا سکھایا بلکہ اس کے ادب کی سرزمین میں اپنے جوہر اور کمالات دکھلائے۔

جیسا کہ پہلے کہا جا چکا ہے، ہندوستان میں فارسی زبان اور علوم کی روایت اور اس کا نقش اولیں امراء غزنوی کی علم دوستی، سیاسی مصالح اور ادب خوانی کا نتیجہ تھا اور اس حیثیت سے

وہ بانی کا درجہ رکھتے ہیں۔ ہندوستانی فارسی کے اولین معمار انھیں کے عہد میں نہ صرف زندہ تھے بلکہ ان کے خزان کرم کے خوش چین بھی تھے۔ تذکرہ لباب الالباب کے مصنف ^{الدین} محمد عوفی نے ان ادیبوں اور شاعروں کا ذکر کیا ہے جن میں سے متعدد کے اشعار غزنوی سرائیل کی مدح میں ہیں۔ اس سلسلہ میں ابو عبد اللہ النکستی، ابوالفرج رونی اور مسعود سلمان کے نام سرفہرست ہیں اور قابل ذکر۔ اس کے علاوہ تصوف کے موضوع پر فارسی میں پہلی کتاب کشف المحجوب غالباً ہندوستان ہی میں غزنویوں کے زمانہ حکمرانی میں لاہور میں لکھی گئی۔ اس اہم کتاب کے مصنف شیخ ابوالحسن علی بن عثمان الجلابی الہجوری (متوفی ۳۷۳، ۶۱۰) ملقب بہ داماد گنج بخش اگرچہ غزنین میں پیدا ہوئے تھے لیکن اپنی زندگی کا بیشتر حصہ انھوں نے لاہور میں گزارا جہاں ان کا فراز آج بھی مرجع خاص و عام ہے۔

ہندوستان میں مسلمان فاتحین کی آمد کے بعد گویا تمدن اسلامی اور فارسی زبان و علوم کی درآمد کا سلسلہ شروع ہو گیا اور علمی اور ثقافتی سرگرمیوں کے ذیل میں فارسی زبان میں تصنیف و تالیف کے امکانات اور حالات سازگار ہوئے۔ جا بجا مدرسے، کتاب خانے اور مراکز علم کھلنے لگے اور علم و ادب کا پرچار وسیع پیمانہ پر شروع ہو گیا۔ جب محمود غزنوی کے دہشاد نے بجائے غزنہ لاہور کو اپنا مرکزی مقام بنایا تو علم و ادب کی روایات بھی وہیں منتقل ہو گئیں اور

سے چند سال پہلے شایع ہونے والی فارسی اجابت کی تاریخ *History of Persian Literature* (مؤلف *Jan Rapp*) میں جان میرک (Jan mirak) نے ابوالفرج کے بارہ میں لکھا ہے کہ نقیض کے ساتھ میں کہا جاسکتا کہ وہ فیثاپور کے پاس ایک مقام رود میں پیدا ہوا تھا یا لاہور کے قریب ایک گاؤں رودن میں پروفیسر اقبال حسین نے اپنی کتاب *Early Persian Literature* میں لکھا ہے کہ وہ لاہور کے پاس پیدا ہوا تھا۔ یہ روایات عوفی نے لباب الالباب میں لکھی ہیں۔ مقدمہ ذکر کتاب میں *Jan Rapp* نے لکھا ہے کہ وہ خود لاہور میں پیدا ہوا تھا لیکن اس کے خاندان ولے فیثاپور کے پاس ایک مقام رود کے رہنے والے تھے۔ اسے یہ خوش اعتقادی کہ وہ ہندی کا بھی شاعر تھا غالباً صحیح نہیں۔ یہ بیان خطہ دیباچہ کا کمال میں ملتا ہے۔ حال ہندی یا ہندوستانی ہونے کے سبب سے اس نے ہندو سرائی نظموں کے علاوہ ہندوستان کے موسم برسات پر عنوان پرشکال ایک دلکش نظم لکھی ہے۔ اسے محمود کے بعد اس کے دور نامہ میں سے کوئی اتنی اہمیت نہیں رکھتا تھا کہ اس کی تائید کردہ وسیع سلطنت کو برقرار رکھتا۔ غوریوں اور پیر سلجوق اور غزنویوں کی برہمنی ہوئی طاقت نے انھیں مجبور کر دیا کہ وہ حکومت غزنہ سے دست بردار ہو جائیں اور ہندوستانی مقبوضات پر اپنا کھنکریں۔

لاہور "غزنین خورد" کہلانے لگا۔ ۱۱۸۶ء میں آخری غزنوی حکمران خسرو ملک کی شکست کے بعد غوریوں کا اقتدار ان علاقوں میں قائم ہو گیا اور مرکز حکومت لاہور سے ملتان اور اٹھ اور پھر بعد میں دہلی منتقل ہو گیا۔ غوری سردار بھی بڑے علم پرور تھے۔ حسن نظامی نیشاپوری (مصنف تاج المآثر) کے قول کا حوالہ دیتے ہوئے ڈاکٹر یوسف حسین خاں لکھتے ہیں کہ سلطان شہاب الدین محمد غوری نے اجمیر میں متعدد مدرسے قائم کئے تھے جو ہندوستان میں اپنی نوعیت کے پہلے مدرسے تھے۔ اس کے علاوہ ناصر الدین قباچہ، التمش اور بعد کے اکثر و بیشتر مسلم فرمانرواؤں نے اپنے اپنے دائرہ عمل میں درسی و علمی اداروں کے قیام کے سلسلہ میں اقدامات کئے اور یہ روایت تیموریوں (مغلوں) کے عہد تک قائم رہی۔

غوریوں کے نائبین سلطنت قطب الدین ایبک اور ناصر الدین قباچہ نے علماء و فضلاء کی تربیت و نوازش میں نمایاں حصہ لیا۔ محمد بن منصور المعروف بہ فخر دیر نے اپنی تصانیف شجرہ انساب ررآداب العرب و الشجاعت بالترتیب قطب الدین ایبک اور التمش کے نام مسنون کی تھیں۔ بدایونی نے منتخب التواریخ (ج ۱، ص ۵۵) میں لکھا ہے کہ ایک جوڈ کرم میں مندرجہ المثل تھا اور لاکھ روپیہ بطور انعام دینے کی رسم اسی نے جاری کی تھی۔

۱۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ وہ بسطام کا رہنے والا تھا لیکن اسٹوری (Pensioner to Sec II Fasc. - Sp. ۹۹۳) نے لکھا ہے کہ اس کا وطن نیشاپور تھا۔

۲۔ غلط ہو۔
۳۔ حوالے ایک کی علم دوستی کا ذکر کرتے ہوئے اس کے جوڈ کرم سے فیض یاب ہونے والے دانشوروں اور شاعروں میں جمال الدین محمد بن ناصر حلوی، قاضی حمید الدین اور بہاؤ الدین اوشی جیسی ممتاز شخصیتوں کا نام لیا ہے۔ بہاؤ الدین اوشی کا ذکر بدایونی نے بھی منتخب التواریخ (ج ۱، ص ۵۵) میں کیا ہے اور ایک کی مدح میں لکھتے ہوئے اس کے دو مندرجہ ذیل اشعار نقل کئے ہیں۔

اے بخشش لک تو درجہ شان آورده کان راکت تو کار سببان آورده

اگر رشک گفت تو خون گرفتہ دل کان وز لعل بہانہ در میان آورده

۴۔ غلط ہو ڈاکٹر ممتاز علی خان کی کتاب Some Important Persian Manuscripts of the Thirteenth Century A.D. in India

تیرھویں صدی عیسوی کی چند دوسری اہم فارسی کتابوں میں جو ہندوستان میں تصنیف یا ترجمہ ہوئیں حسن نظامی نیشاپوری کی تاریخ موسوم بہ تاج المآثر محمد علی بن حامد بن ابی بکر کونی کی تاریخ کا عربی سے فارسی میں ترجمہ بنام مجمع نامہ (یا فتنامہ سندھ یا تاریخ ہند و سند) موبد بن محمد جاجری کے قلم سے امام غزالی کی مشہور عربی تصنیف احیاء العلوم الدین اور ابوبکر کاسانی کے قلم سے بیرونی کی کتاب حیدرہ (موضوع طب یا دار و شناسی) کا ترجمہ تاریخی اہمیت کے لحاظ سے قابل ذکر ہیں۔ اسی عہد میں (۱۱۳۰ء سے قبل اور الغمش کے دور کے ذرا بعد) شیخ شہاب الدین سہروردی کی مشہور تصنیف عوارف المعارف کا ترجمہ فارسی میں قاسم داؤد نے ملتان میں کیا اور اسے تاج الدین ابوبکر نامی ایک سردار کے نام معنون کیا جو کچھ مدت کے لئے اس علاقہ میں بادشاہ ہو گیا تھا۔

اس عہد کی ممتاز ترین شخصیتوں میں سدید الدین محمد عونی کا شمار ہوتا ہے۔ عونی کے بارہ میں (رحوم) شیخ محمد اکرام نے لکھا ہے کہ وہ واعظ، خطیب اور ایک قادر الکلام شاعر بھی تھا۔ یہ کہ دربار قباچہ کے علم پرور اور ادب نواز ماحول میں اس نے الفرج بعد الشدة کا فارسی میں ترجمہ کیا۔

غوری اور ملوک سلاطین کے وزراء بھی اپنی علم دوستی میں کچھ کم نہ تھے۔ ناصر الدین قباچہ کا وزیر علی الملک اشعری ذاتی طور پر صاحب کمال اور با ذوق ہونے کے ساتھ ساتھ اور باب علم و فن کی سرپرستی کی صفت میں بھی ممتاز تھا۔ اسی کے سایہ حمایت میں عونی نے شعراء کا مشہور تذکرہ لباب الالباب پایہ تکمیل کو پہنچایا۔ عونی کے متعدد قصاید قباچہ اور علین الملک کی مدح

لے اسٹوری کا کہنا ہے کہ اس نے یہ کتاب ۱۱۳۰ء مطابق ۱۲۰۵ء میں لکھنا شروع کی اور اس میں سلطان معز الدین محمد بن سام، قطب الدین ایبک اور الغمش کے کارناموں اور ہندوستان کے معرکوں کا ذکر ہے۔ ایک ہی کے ایما پر یہ کتاب مرتب ہوئی اور اسی کے نام منسوب ہے۔

یہ تفصیلات بیشتر ڈاکٹر ممتاز علی خان کی مذکورہ بالا کتاب سے جس میں بڑی کادش کے ساتھ تیرھویں صدی کی چند اہم فارسی تصانیف کا تحقیقی جائزہ لیا گیا ہے، ماخوذ ہیں۔ ۱۱۷۵ء ارمنان پاک، ص ۲۷

میں ملتے ہیں۔ اس کی دوسری تصنیف جوامع الحکایات و لوامع الروایات کا آغاز تھا۔
 ہی کی خواہش پر ہوا تھا۔ اس مشہور ادیب کو سلطان شمس الدین التمش کے دانشمند اور علم دوست
 وزیر قوام الدین نظام الملک محمد بنیندی کی سرپرستی بھی حاصل رہی۔ احیاء العلوم کا ترجمہ
 (جس کا ذکر پہلے کیا جا چکا ہے) حقیقتاً اسی وزیر کی خواہش کا نتیجہ تھا غوریوں کے عہد
 اقدار میں جس کا اختتام التمش کے ہاتھوں قباچہ کی شکست پر ہوتا ہے، ہندوستان (خاص
 طور سے شمالی اور مغربی علاقہ) فارسی زبان اور علوم کا اتنا بڑا گہوارہ نہیں بن سکا تھا جتنا
 کہ تیرھویں صدی عیسوی میں دہلی سلطنت کے قیام کے دوران اور اس کے بعد ہوا، گویا
 ایک مرکزی حکومت کے قیام نے علم و ادب کی پیشرفت کے لئے بڑے مساعد حالات
 پیدا کر دیے اور تہذیب و تمدن کی راہیں زیادہ روشن کر دیں۔ اس زمانہ میں ایران اور دوسرے
 بلاد اسلامی پر تاتاری حملہ نے جو قیامت کی تباہی، غارتگری اور قتل و خون کی مصیبت
 نازل کی، اس کے نتیجے میں بالعموم ایرانیوں اور خصوصاً خراسانیوں اور ترکوں نے ایک
 بہت بڑی تعداد میں ہندوستان کو اپنی گریز گاہ اور ملجا و ماویٰ قرار دیا۔ التمش کے مراحم
 خسروانہ اور دار الخلافہ دہلی کی اہمیت کا ذکر کرتے ہوئے طبقات نامہ صریحاً مصنف منہاج
 سراج جو زبانی لکھتا ہے کہ:

”و این شهر بکثرت انعامات و ثمنوں کرامات آن پادشاہ دیندار محط رحال (رحال)“

آفاق گشت، و ہر کہ از حایل حوادث بلا و عجم و نکبات کفار مغل بغضل ایزدی خلاص

یافت، ملاذ ملجا و ہرب و مان حضرت جہان پناہ آن پادشاہ ساخت۔“

ان شاعروں کے علاوہ جن کا ذکر لباب الالباب میں ملتا ہے، جیسے حمید الدین

مسعود بن سعد شالی کو بی (دورۂ اول)، محمد الکاتب البیاضیؒ، فضل ملتان (ص ۴۲۳)

لے طبقات نامہ صریحاً، عبدالحی حبیبی، کابل ادیشن، ج ۱، ص ۱۴۱۔

لے حوتی نے لکھا ہے کہ ”از احرار خطہ لوہور بود..... و شعری ترین مغربی دورہ کی“ الخ۔

(باب ۱۲۵، ص ۴۱۱) لے حوتی (ایضاً، ص ۴۲۰-۴۲۱) نے لکھا ہے کہ ”در شعر مدیل انوری بود الخ“

اور ضیاء الدین سجری (ص ۲۲۲) اور ناصری، اور امیر دہانی وغیرہ (عہد و حد بابا شاہ) نے
سلطنت دہلی کے اولین اور ممتاز شاعروں میں سراج الدین خراسانی المتخلص بہ سراج
یا سراجیؒ، جمال الدین ہانسوی اور تاج الدین ریزہ کا نام لیا جاسکتا ہے۔

ان حضرات نے فارسی شعر و ادب کی ترقی کے لئے زمین ہموار کی اور کاروان فن و
سخنوری منزل ارتقاء کی سمت چل پڑا۔ اس عہد میں عام طور سے صنعت قصیدہ کا چلن
زیادہ تھا اور شعراء کے کلام کا بیشتر حصہ مدحیہ شاعری پر مشتمل ہوتا تھا۔ ان سخنوروں کے علاوہ
جن کا ذکر ابھی ہو چکا ہے، اس صدی کے دوسرے شعراء یعنی شہاب مہرہ، عمید سنائیؒ
شمس دبیر وغیرہ کے کلام میں بیشتر ہی رنگ غالب ہے۔

اس روش عام سے بہت کرہندوستانی فارسی ادب، علوم اور خاص طور سے
شاعری کو حیات تازہ عطا کرنے والی شخصیت امیر خسرو (۱۲۵۳ء تا ۱۳۲۵ء) کی تھی
جنہوں نے اس زمین کو آسمان بنا دیا۔ بقول شیخ محمد اکرامؒ ”ہندوستان میں اب شعر و سخن کی
زمین تیار تھی، فقط کسی صاحب کمال کا انتظار رہ رہا تھا جو اس زمین کا رتبہ آسمان تک پہنچا
دے۔ وہ کمی امیر خسرو نے پوری کر دی جو اقبال سے پہلے پاکستان و ہند کے سب سے بزرگ

۱۔ موزن الذکر تین ناصر الدین قباچہ کے دامن دولت سے وابستہ تھے۔
۲۔ بدایونی، ج ۱، ص ۶۵۔

۳۔ شیخ محمد اکرام نے ارغمان پاک (ص ۲۹) میں لکھا ہے کہ ”بجارت کا سب سے پہلا فارسی شاعر غالباً
”تلج الدین ریزہ“ تھا لیکن پردیس نذیر احمد کی تحقیق کے مطابق دہلی سلطنت کا پہلا بڑا شاعر سراجی
تھا جو تاریخی اعتبار سے شیخ جمال الدین ہانسوی اور تلج ریزہ پر تقدم رکھتا ہے۔ ۱۹۹۷ء میں پردیس نذیر احمد
نے سراجی کا مکمل دیوان مع مقدمہ حواشی اور تعلیقات شائع کیا ہے۔

۴۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو مقالہ بعنوان ”تیرہویں صدی کا ایک اہم شاعر — عمید تو لکی سنائی“
از پردیس نذیر احمد، فکر و نظر، اکتوبر ۱۹۷۷ء۔

۵۔ پردیس نذیر احمد نظامی کے اپنے مضمون ”حضرت امیر خسرو دہلوی — اعجاز شخصیت“ (فکر
و نظر اکتوبر ۱۹۷۷ء) میں اس عظیم فن کار اور ادیب کی شخصیت کے چند اہم پہلوؤں پر ایک مختصر اور بے سے روشنی ڈالی ہے۔
نیز ملاحظہ ہو۔ امیر خسرو۔ ہند فن اور شخصیت از عرش مسیانی۔

شاعر تھے اور جن کا بسکہ ماننے والوں میں سعدی اور جامی جیسی مشہور ہستیاں تھیں^۱۔
کون سا میدانِ ادب و شعر تھا جس کو اس صاحبِ کمال ادیب، انشا پرداز اور شاعر
نے تشنہ چھوڑا ہو۔ خارجی شاعری کے علاوہ داخلی اور کیفیاتی شاعری کے لئے انھوں نے غزل اور
مثنوی سے کام لیا۔ صاحبِ ارمانِ پاک نے جامی کا بیان یوں نقل کیا ہے:

”امیر خسرو دہلوی علیہ الرحمۃ و شہرستانا است، قصیدہ و غزل و مثنوی و غزل^۲

وہمہ بکمال رسانیدہ..... غزلیہای او بواسطہ معنی آشنائی کہ از بابِ عشق و محبت
بحسب ذوق و وجدان خود آزاد می یابند، مقبول ہمہ کسی اقتادہ است۔ خمسہ نظامی
را بہ از دی کسی در جواب نگفتہ^۳۔“

دولت شاہ مرقندی نے تذکرۃ الشعراء (ص ۲۴۰) میں لکھا ہے کہ (تمیور کے پوتے اور شاہرخ
کے بیٹے) سلطان سعید یا مستقر نے اپنے ذوقِ ادبی کی بنا پر امیر خسرو کے کلام کی جمع آوری، تدوین
اور ترتیب میں بڑا اہتمام کیا تھا، اس کو امیر کی ذلت اور کمالات سے اس قدر شغف تھا کہ وہ خواجہ
خسرو کے غمہ کو خمسہ نظامی گنجوی پر ترجیح دیا کرتا تھا۔ اس کے برعکس الغ بیگ (شاہرخ کا دوسرا
بیٹا جو اس کے بعد تخت نشین ہوا) چون کہ شیخ نظامی کا معتقد تھا لہذا خمسہ نظامی کو برتر اور بہتر خیال
کرتا تھا اور ہاں مستقر کی رائے سے متفق نہ تھا متعدد بار ان دو عالم و فاضل شہزادوں کے درمیان
اس اختلاف رائے نے شدت اختیار کی اور نوبت یہاں تک پہنچی کہ دونوں غمہوں کے ہر ہر
بیت کا باہم موازنہ اور مقابلہ کرنا پڑا^۴۔

۱۔ ارمانِ پاک، ص ۲۳۔

۲۔ ارمانِ پاک، ص ۳۴۔ لیکن اس عبارت کے آخر کا حوالہ نہیں دیا گیا۔ نفحات الانس، مطبوعہ نول کشور میں
خسرو یا نظامی گنجوی کے ذکر کے ذیل میں جامی کا یہ بیان نہیں ملتا۔

۳۔ اس اقتباس سے نہ صرف خسرو کی عظمت و شہرت کی ثبوت فراہم ہوتا ہے بلکہ یہ حقیقت بھی مترشح ہوتی ہے
کہ تیموری شاہزادے علم و ادب کے کس قدر دلدادہ، کتنے باذوق اور معارف پرور تھے اور علم و فن اور
شعروادب کا کس قدر زبردست شہسواران کو حاصل تھا۔



81983

Date 2-1-82

جولائی ۱۹۸۲ء

نکتہ سنبان علم و فن اور نقادان شعر و سخنوری بہ اتفاق رائے ان کو ہندوستان کا سب سے بڑا فارسی گو شاعر تسلیم کرتے ہیں۔ ان کی ساحرانہ شخصیت میں مجاز اور معنویت کا حسین عکس ملتا ہے۔ سلطان المشائخ حضرت سلطان جی نظام الدین اولیاء کے چہیتے مرید اور ایک صاحبِ دل صوفی کی حیثیت سے سلوک و طریقت کے مدارج بھی انھوں نے طے کئے تھے۔ فنِ موسیقی میں مہارت، ذوق و جہان اور درکِ معنوی نے ان کی شخصیت کے جمال و کمال کو اور بھی نکھار دیا تھا۔ ساتھ ہی ساتھ وہ ایک نہایت کامیاب ندیم اور درباری بھی تھے محمد قاسم ہندو شاہ اشترابادی جو ان کو ہندوستان کے مشائخ میں شامل و شمار کرتا ہے لکھتا ہے کہ وہ بانوے (۹۲) کتابوں کے مصنف تھے..... و برکات آن بجدی ظاہر شد کہ نود و دو کتاب در سلک نظم کشیدہ....

بقول اسٹوری اگر یہ بیان صحیح ہے تو اس کے یہ معنی ہوں گے کہ ان کے آثار کا بیشتر حصہ زمانہ کی دستبرد سے محفوظ نہ رہ سکا۔ بہر نوع اس جامع کمالات ادیب اور شاعر کے علمی اور ادبی کارناموں میں حسب ذیل آثار آج بھی محفوظ ہیں اور ہماری دسترس سے باہر نہیں۔

- ۱۔ پانچ دوا دین - تحفۃ الصغیر، وسط الحیات، غزۃ الکمال، بقیہ نقیہ اور نہایت الکمال۔
- ۲۔ خمسہ نظامی کی تقلید میں پانچ مثنویاں یعنی مطلع الانوار، شیریں خسرو، مجنون یلی، آئینہ سکندری اور بہشت بہشت۔

اے جامی نے لکھا ہے کہ اپنے پیروں کی خدمت میں انھوں نے روحانی مجاہدے کئے تھے اور شرابِ معرفت کی لذت اور جاشنی سے بہرہ ور تھے اور اس ذوقِ درون کا ثبوت ان کے اشعار سے ملتا ہے۔ اسی کیفیتِ عشق کی بنا پر وہ جہان و حال کی کیفیت ان پر طاری رہتی تھی۔ حضرت شیخ نظام الدین اولیاء فرمایا کرتے تھے کہ قیامت کے دن ہر شخص کسی نہ کسی چیز پر فخر کرے گا اور مجھ اپنے ترکِ شراب یعنی خسرو کے سوزِ قلبی پر فخر و مباہات کا موقع ہوگا (نفحات الانس، نول کشور ص ۳۹۸) یہی بات دولت شاہ نے تذکرۃ الشعراء (ص ۲۳۹) میں یوں بھی ہے۔ شیخ الشیوخ نظام الحق والدین الاولیاء بابا برزبان مبارک را ندی کہ روز حشر امید دارم کہ مرا بسوزِ سینہ این ترکِ بچہ نمشد۔

۱۲، نول کشور ج ۲، ص ۴۰۲۔

۴۔ نشر مرصع یافن و اصول ترصیع نگاری پر رسائل الاعجاز یا اعجاز خسروی۔
۵۔ کتاب افضل الفوائد۔ اقوال و ملفوظ حضرت نظام الدین اولیاءؒ (اس کی نسبت خسرو کی جانب مشکوک ہے)

۵۔ تواریخی منظومات میں مثنویات بعنوان قرآن السعدین، مفتاح الفتوح،
نہ سپہا و تعلق نامہ۔

۶۔ خزائن الفتوح (یا تاریخ علانی) میں سلطان علاء الدین خلجی کی فتوحات کا تذکرہ بڑی مرصع نثر میں پیش کیا گیا ہے۔

۷۔ مثنوی دول رانی خضر خان (یا عشیقہ یا عشقیہ) میں علاء الدین خلجی کے بیٹے خضر خان اور راجہ کرن کی بیٹی کے معاشقہ کا حال نظم کیا ہے۔

اس فہرست سے اندازہ ہوتا ہے کہ امیر کو نظم و نثر پر یکساں قدرت حاصل تھی اور وہ مختلف موضوعات پر قلم اٹھانے کی زبردست صلاحیت رکھتے تھے۔ صاحب تاریخ فرشتہ ان کو "نادرہ روزگار" کے لقب سے یاد کرتا ہے۔ اس کے مندرجہ ذیل بیان کی روشنی میں خسرو کی ذات اور صفات کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

۱۔ اگرچہ خسرو پر بہت زیادہ نہیں لکھا گیا ہے لیکن جو کچھ بھی تحقیق اور تنقیدی کام اب تک ہوا ہے ان میں ڈاکٹر وحید مرزا کی کتاب *Khusrau and his age* (جس کا ایک اردو ترجمہ و خلاصہ بھی شائع ہو چکا ہے) ہماری حقیرانہ میں سنگ میل کی حیثیت رکھتی ہے۔ ڈاکٹر وحید مرزا نے مثنوی نہ سپہا میں ۱۹۲۵ء میں کلکتہ سے شائع کی۔ نیز ملاحظہ ہو *Khamsa of Khamsa* (مرحوم) کی اردو تصنیف "حیات و کلام امیر خسرو" (علی گڑھ)۔ ابھی حال میں حضرت امیر خسروؒ کی ساتویں سو سالہ برسی کے موقع پر نیشنل امیر خسرو سوسائٹی (۱۹۷۵ء) کی طرف سے جو مختصر کتابچہ شائع ہوا ہے اس میں صرف علی گڑھ سے شائع ہونے والی تالیفات کی تعداد گیارہ بتائی گئی ہے اور ان میں خمسہ، مثنوی دول رانی خضر خان، قرآن السعدین، دیوان وسط الحیات، جواہر خسروی و تصنیف امیں چڑیا کوٹی (۱۹۱۸ء) خزائن الفتوح اور مفتاح الفتوح شامل ہیں۔ مثنوی تعلق نامہ کلکتہ میں حیدر آباد سے شائع ہوئی۔ اسی کتابچے میں چند اور مثنویوں اور تصانیف کا ذکر ہے جو ابھی شائع نہیں ہوئیں۔

” واز شعرای وقت پادشاہ علاء الدین کہ دارالملک دہلی بلکہ تمام ہندوستان بوجہ عدیم المثال ایشاں زیب و زینت داشت وصیت سخنوری ایشاں عالم را فرآگرفته بود، وچند کسی کہ دریای تحت بودند، سرآمد ایشاں امیر خسرو بود کہ در فنون سخن و اختراع معانی ید بیضا داشت و آثار فضل و مناقب او از تصنیفاتی کہ در نظم و نثر کردہ واضح و لایح است ! معہذا صوفی صاحب وجد و حال بود و اکثر اوقات او در صوم و صلوة گذشتی و از عشق و محبت نشاط تمام داشت“

خسرو کی شخصیت میں ہمیں اپنی گنگا جہنی تہذیب کی تصویر پوری برنائی کے ساتھ جھلکتی نظر آتی ہے۔ حقیقتاً وہ اس مشترکہ کلچر کی نمایندگی کرتے ہیں جس کی اساس ہند ایرانی ثقافت کے لطیف ترین عناصر کی باہم آمیزش پر قائم ہے وہ خود کو ”ترک ہندوستانی کہنے میں فخر محسوس کرتے تھے۔ انھوں نے تنہا اپنی ذات سے ہندوستانی تہذیب کو مختلف حیثیتوں سے بہت کچھ دیا ہے۔

وجد و حال کی محفلوں میں ان کی غزلیں اور گیت آج بھی جس ذوق و شوق سے گائے جاتے ہیں اس سے پتہ چلتا ہے کہ ہمارے ملک کے تہذیبی اور ثقافتی ماحول میں ان کو کس قدر مقبولیت حاصل ہے۔

سلوک و تصوف، عشق معنوی اور عرفان و آگہی نے جو سوز و درد ان کو نبھاتا تھا وہ ان کی مثر و نثر اور والہانہ غزلوں کے روپ میں جھلکا۔ ان کے روحانی تاثرات اور مسلک وحدت پرستی نے جس میں مذہب و ملت کی تفریق نہ تھی اور جو انسان دوستی کے مستحکم سکون پر قائم تھا ہمارے ملک کے مختلف صوفی رہنماؤں کے اقوال اور افکار و نظریات پر گہرا اثر ڈالا ہے۔

پاکستان میں بین الاقوامی سیر کانفرنس اور

میرے مشاہدات و تاثرات

(۳)

(سعید احمد اکبر آبادی)

ایران کے شاہ اور شاہ بانو پاکستان آرہے تھے، اس لئے مولانا کوثر نیازی اس ڈنر کے بعد اسلام آباد چلے گئے اور کانفرنس کے لاہور کیشن سے غائب رہے۔
مولانا ظفر احمد نصاریٰ یہاں مولانا ظفر احمد صاحب انصاری سے بھی ملاقات ہوئی، موصوف آج کل پاکستان نیشنل اسمبلی کے ممبر اور سیرت کمیٹی کے رکن ہیں، اسی وجہ سے وہ کانفرنس کے ساتھ چل رہے تھے، ان کے فرزند ارجمند ڈاکٹر ظفر اسحق انصاری، میرے قیام کینیڈا کے زمانہ کے شاگرد ہیں، ان کی محبت، اخلاص، دینداری اور اعلیٰ قابلیت و لیاقت کے باعث ان سے عزیزانہ تعلقات ہیں، مکمل یونیورسٹی سے ڈاکٹر ہونے کے بعد کچھ عرصہ امریکہ میں رہے۔ اب آج کل سعودی عرب کے ایک پٹرولیم انجینئر کالج میں پروفیسر ہیں، مولانا ظفر احمد نصاریٰ پاکستان کی ایک مشہور شخصیت ہیں، مکہ مکرمہ کے رابطۃ العالم الاسلامی اور جنوبی افریقہ کے اسلامک سیر کے رکن ہیں ان سے سب سے پہلی ملاقات

عجب ڈرامائی انداز میں ۱۹۶۷ء میں حجاز مقدس میں ہوئی تھی، میں اس سال گورنمنٹ آف انڈیا کے جج ڈپٹی کمیشن میں گیا تھا۔ عزات اور مزدلفہ سے فارغ ہو کر منامیں ہندوستانی منظر خانہ کا مہمان تھا، ایک روز مغرب کے بعد مدحت کامل صاحب قدوائی سفیر ہند میرے کمرہ میں آئے تو مولانا ان کے ساتھ تھے۔ چند ماہ پیشتر ہندوستان پاکستان کی جنگ اگرچہ ختم ہو گئی تھی لیکن تناؤ اب تک تھا، اس لئے قدوائی صاحب نے جب مولانا کا تعارف کرایا تو مجھے سرت آمیز تعجب ہوا، مولانا اس کو تار گئے اور یوں گویا ہوتے :- میں ابھی منام کے بازار میں سے گزر رہا تھا کہ قدوائی صاحب مل گئے، انھوں نے علیک سلیک کے بعد اس وقت شرکت طعام کی دعوت دی، میں نے جواب دیا: آخر میں آپ کے ہاں کھانا کیوں کھاؤں؟ قدوائی صاحب بڑے ڈپلومیٹ تھے، انھوں نے کہا: ہمارے ہاں ہندوستان کے چند مشہور حضرات کھڑے ہو گئے ہیں، ممکن ہے ان میں کوئی صاحب آپ کی دلچسپی کے بھی ہوں۔ میں نے پوچھا: مثلاً! ”قدوائی صاحب بولے: مثلاً سعید احمد اکبر آبادی“ میں نے یہ نام سنا تو فوراً بولا: بہت بہتر! اب میں آپ کے ساتھ ضرور چلوں گا“ اب مولانا نے فرمایا: میں آپ سے ایک عرصہ سے واقف ہوں، ظفر اسحق سے بارہا ذکر آیا، برہان میں اور دوسرے اخبارات و رسائل میں پڑھا۔ مگر جب سے آپ کی کتاب صدیق اکبر پڑھی ہے۔ آپ سے بڑی محبت ہو گئی ہے، اس کتاب کا انگریزی میں ترجمہ ہونا ضروری ہے، مولانا اور ان کے فرزند دونوں انگریزی زبان کے بھی بڑے ماہر اور ادیب ہیں، میں نے عرض کیا: ”تو پھر آپ ہی ترجمہ کیجئے، میں اجازت دیتا ہوں“

اب اتنے برسوں کے بعد دوبارہ ملاقات ہوئی اور صدیق اکبر کا پھر ذکر آیا اور دوسری باتیں بھی ہوئیں تو بڑی خوشی ہوئی۔ مگر یہ دیکھ کر انسوس ہوا کہ مولانا ضعیف بہت ہو گئے ہیں لکڑی کے سہارے چلتے ہیں، باتیں کم کرتے ہیں، کانفرنس کے دوران برابر ملاقاتیں رہیں اور میں ان کی عنایات و لطافت سے مستمتع ہوتا رہا۔ علم و فضل، تعلیم جدید اور ساتھی

دینداری کے اعتبار سے مولانا اور ان کا گھرانہ ”این خانہ بہر آفتابست“ کا مصداق ہے، کثر اللہ
آمثالہم۔

مقالات کی نشست | دوسرے دن یعنی ۶ مارچ سے مقالات کی نشست شروع ہوئی، کانفرنس
کا پروگرام یہ رہتا تھا کہ صبح نو سے ساڑھے دس بجے تک، اس کے بعد آدھے گھنٹہ کا وقفہ
چائے کافی وغیرہ کے لئے پھر گیارہ سے ڈیڑھ بجے تک، بس مقالات کا وقت ہی تھا، اس
کے بعد پنج، استقبالیہ اور ڈنر پروگرام رہتا تھا، پنج اور ڈنر پر کم مگر استقبالیہ کے موقع پر متعدد
تقریریں اور ہزاروں ادھر ادھر دینوں طرف سے ہوتی تھیں، مقالات کی نشست کا آغاز تلاوت
کلام مجید کے بعد حکیم محمد سعید صاحب کی مختصر تقریر سے ہوتا تھا جس میں وہ تحریکِ صدارت
کرتے اور مقالات کا تعارف کراتے تھے، کانفرنس کی زبان چوں کہ عربی اور انگریزی دونوں
تھیں اس لئے صدر بجائے ایک کے بیک وقت دو ہوتے تھے، آج کے ابتدائی اجلاس کے
صدر رانا اقبال احمد وزیر اوقاف، پنجاب اور ڈاکٹر یوسف ہاشم الرفاعی تھے۔ اس نشست
میں متعدد مقالات پڑھے گئے، لیکن سب سے اہم مقالہ پروفیسر واٹ مننگری کا تھا جس
کا عنوان تھا ”دنیا کے سیکولر مورخین اور مقدس پیغمبر اسلام۔“

پروفیسر واٹ مننگری | اس مقالہ میں پروفیسر موصوف نے اس بات کا کھلے دل سے اعتراف کیا
کہ صلیبی جنگوں کے اثرات کے باعث سب سے پہلے مغرب میں ایک طبقہ پیدا ہوا جس نے
اسلام اور پیغمبر اسلام کے بارہ میں سخت معاندانہ کتابیں لکھیں اور ان میں حقائق و واقعات
کو توڑ مڑ کر اسلام اور پیغمبر اسلام سے متعلق نہایت مکروہ ہرزہ سرائی کی صلیبی جنگوں کے
باعث مغرب کا بچہ بچہ مسلمانوں کے خلاف جذبہ انتقام سے لبریز تھا اس لئے ان مصنفوں
کی کتابیں گھر گھر پھیل گئیں، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ پیغمبر اسلام اور ان کے مذہب کے متعلق یورپ
کا ایک خاص ذہن بن گیا، ان کتابوں کے اثرات اس درجہ عمیق، دیررس اور ہمہ گیر تھے کہ اس
دور کے بعد جب سائنٹیفک اصول بتا رہے تھے نگاری کا عہد آیا تو اس عہد میں جن مغربی مصنفین نے

پیغمبر اسلام پر کتابیں لکھیں اور ان میں تاریخ نگاری کے سائنٹفک اصول کی رعایت کا دعویٰ کیا وہ بھی دور اول کی متعصبانہ کتابوں کے اثرات سے بالکل محفوظ نہیں رہ سکے۔

پروفیسر واٹ منٹگمری نے کہا: قرون وسطیٰ میں اسلام نے جو عظیم شان مادی اور تہذیبی کامیابی حاصل کی تھی اُس نے اُس عہد کے مغربی علماء میں ایک نفسیاتی رد عمل یہ پیدا کیا کہ انھوں نے اپنے مذہب اور اُس کی روحانیت کی فوقیت و برتری کا اور اُس کے بالمقابل اسلام کی کمتری اور اُس کی منقصیت کا دعویٰ کرنا شروع کر دیا، انھوں نے کہا کہ ”مسیحیت ایک روحانی مذہب ہے اور اسلام تلوار کا مذہب!“

انھوں نے مزید کہا: بہر حال اب یورپ میں اسلام اور اُس کے پیغمبر کو اُن کے صحیح اور اصلی رنگ میں دیکھنے اور اب تک ان دونوں کے ساتھ مسلسل نا انصافیاں ہوتی رہی ہیں اُن کی تلافی کرنے کا رجحان پیدا ہو گیا ہے جو برابر ترقی کر رہا ہے، اس سلسلہ میں انھوں نے یہ بھی کہا۔ کہ آج اخلاقی اور تہذیبی سطح پر دنیا کو جو عظیم خطرہ درپیش ہے اُس کا کامیاب مقابلہ کرنے کے لئے ضروری ہے کہ جو قومیں خدا پر ایمان رکھتی ہیں وہ ایک دوسرے کے ساتھ افہام و تفہیم کی راہ درسم پیدا کریں، اگر مسلمانوں اور دوسری خدا پرست قوموں میں یہ ربط پیدا ہو گیا تو یقیناً اس سے مقدس پیغمبر اسلام کو زیادہ اچھی طرح سمجھنے میں یورپ کو مدد ملے گی۔

واٹ منٹگمری صاحب کا پورا مقالہ سب نے بڑی دل چسپی اور توجہ سے سنا، جب مقالہ ختم ہوا تو ایک نوجوان جو کھپلی صفت میں بیٹھے تھے فوراً جوش میں اُٹھ اُڑے بولے: ”منٹگمری صاحب! معاف کیجئے! کیا میں یہ دریافت کر سکتا ہوں کہ جب ہمارے حضور کے متعلق آپ کے خیالات اتنے اچھے ہیں تو آپ مسلمان کیوں نہیں ہو جاتے“ اس پر اس زور کا قہقہہ لگا کہ پورا ہال گونج اُٹھا۔ اسی عالم میں منٹگمری صاحب نے بھی قہقہہ لگاتے ہوئے جواب میں ایک آدھ فقرہ کہا مگر وہ میرے بلے نہیں پڑا۔ میرے پاس

جو عرب بیٹھے ہوئے تھے وہ انگریزی سے بالکل نا آشنا تھے، اس لئے اُن سے پوچھنا بے کار تھا۔ شیخ رفاعی جو مقالہ کے نوٹ لیتے رہے تھے انھوں نے اس کا عربی ترجمہ کیا تھا اس کے بعد ڈاکٹر محمد عبدالرؤف (ڈاکٹرنگٹن) نے اس مقالہ پر تبصرہ کرتے ہوئے کہا: مغربی مصنفین نے مقدس پیغمبر اسلام کے متعلق یہ ایک عام اور غلط تاثر پیدا کیا ہے کہ عیسائی اور یہودی جماعتیں جو اس زمانے میں مکہ اور مدینہ میں رہ رہی تھیں پیغمبر اسلام نے اپنے بہت سے افکار و خیالات ان سے مستعار لے لئے ہیں۔ مغربی مصنفین کو اپنے اس طرز فکر کی اصلاح کرنی چاہئے۔ پروفیسر غنیمت نے یہ بھی کہا تھا کہ مسلمانوں کو تاریخ نگاری میں سائنٹفک طریقہ کار اختیار کرنا چاہیئے، اس کے جواب میں ڈاکٹر عبدالرؤف نے کہا کہ امام بخاری نے احادیث کا انتخاب سائنٹفک اصول پر ہی کیا ہے، آخر میں انھوں نے یہ امید ظاہر کی کہ یورپ میں اسلام اور پیغمبر اسلام کے متعلق غلط اور یہودہ بائبل جو یورپین مصنفوں نے پھیلا رکھی تھیں اُن کو درست کرنے کا جو رجحان اب پیدا ہوا ہے اور ترقی کر رہا ہے اُس کی بنیاد غلو ص نیت اور نیک ارادوں پر ہوگی۔

شیخ رفاعی کافی وقفہ کے بعد کانفرنس کی کارروائی مسٹر مولود قاسم وزیر امور اسلامیہ الجزائر، اور جسٹس حمود الرحمن پاکستان کی مشترکہ صدارت میں شروع ہوئی تو سب سے پہلے شیخ یوسف ہاشم الرفاعی نے "اسلام واحد ذریعہ امن ہے" کے عنوان سے اپنا مقالہ پڑھا۔ آج کل یہ عنوان پیش پا افتادہ ہے۔ جس کو دیکھئے اس پر طبع آزمائی کر رہا ہے چنانچہ اس کانفرنس میں خود اسی موضوع پر چھ سات مقالات سے کم نہیں پڑھے گئے ہوں گے۔ خود میں بھی اسی موضوع پر انگریزی میں ایک مقالہ بصورت لکچر اس میں مداس میں پڑھ چکا ہوں۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ اس سلسلے میں جب تک مندرجہ ذیل دو باتوں کا وافی و شافی جواب نہ ملے اس مضمون کا حق ادا نہیں ہوتا۔

۱۔ ایک شخص کہہ سکتا ہے کہ جب اسلام کے پیرو اور اس کے ماننے والے ہی

کبھی امن سے نہیں رہ سکے، مسلمانوں کی پوری تاریخ خانہ جنگیوں اور طوائف الملوکی کی تاریخ ہے، بھائی نے بھائی کی گردن کاٹی ہے۔ بھتیجہ نے چچا کے ساتھ فوج کشی کی ہے، ایک خاندان دوسرے خاندان سے معرکہ آرا ہوا ہے۔ اور اب تک جو ہوتا رہا ہے وہ آج بھی ہوتا ہے۔ پس جب اندرونِ خانہ سی امن نہیں تو اسلام دنیا میں کس طرح امن کی ضمانت ہو سکتا ہے؟ اصل یہ ہے کہ اسلام کی تعلیمات اسی وقت برگ و بار پیدا کر سکتی ہیں جب کہ پہلے تزکیہ نفس ہو۔ اور تزکیہ نفس کی سب سے مقدم اور بنیادی شرط ہے حقیقی معنی میں ایمان باللہ اور ایمان بیوم الآخر، اس لئے یہ دعویٰ کرنے سے پہلے کہ اسلام دنیا میں امن کا ضامن ہے مسلمانوں کا فرض ہے کہ وہ اپنے گھروں میں، خاندانوں میں اور اپنے ملکوں میں اس کا عملی نمونہ قائم کریں، یعنی امن جن اسباب سے تباہ ہوتا ہے، مثلاً خود غرضی، بے قید زندگی، طبقاتیت، معاشی عدم مساوات، استحصال بالجبر، غربت و افلاس، افراطِ ذرا، اخلاقی مسئولیت کی طرف سے بے پروائی، وغیرہ وغیرہ! جب تک مسلمان مملکتیں اسلام کی تعلیمات کے مطابق ان سب دواعی نقص امن کا استیصال اپنے ہاں سے نہیں کر دیں گی۔ انھیں اس قسم کے دعویٰ کا کوئی حق نہیں ہے۔ ورنہ دنیا کہہ سکتی ہے :-

اتنی نہ بڑھا پاکی دامان کی حکایت دامن کو ذرا دیکھ ذرا بند بیا دیکھ
 کانفرنس میں ایک عرب ملک کے نمائندے نے کہا کہ آج نظریوں کی جنگ کا زمانہ ہے میں نے اُن سے کہا: آپ غلط کہتے ہیں، آج زمانہ یہ دیکھنے کا ہے کہ کونسا نظریہ عملاً سب سے زیادہ کامیاب ہے۔ اس لئے اب اسلام کی حقانیت پر کتابوں کا اتنا ہنگامہ نہ کیجئے آپ اپنے ملک میں اسلام کو اس کے ہمہ جہتی نظام کے ساتھ عملاً قائم کر دکھائیے تو وہ دنیا کے لئے ایک موثر دعوتِ امن ہوگا۔ ورنہ آپ قرآن مجید کی وحید کبر مقتا ہند ان الله ان تقولوا مالا تفعلون کا مصداق ہوں گے۔

۱۴۔ دوسری ضروری چیز یہ ہے کہ جیٹنگ اس امر کی مکمل وضاحت نہیں ہوتی کہ اسلامی سماج میں غیر مسلموں کو بوز لیشن اور ان کی حیثیت کیا ہے اور مسلمانوں اور غیر مسلموں کے عسلاقی و روابط اور سیاسی، اقتصادی اور معاشرتی امور و معاملات میں ان کے اشتراک و تعاون کی شرعی طور پر کیا صورتیں ہو سکتی ہیں، اسلام کو دنیا میں امن کی ضمانت نہیں کہا جاسکتا۔

شیخ رفاہی نے اپنے مقالہ میں اس دوسرے پہلو پر بھی بحث کی تھی۔ لیکن اس سلسلے میں انہوں نے جو کچھ کہا تھا وہ میرے نزدیک ناقص اور نا تمام تھا۔ اس بنا پر ان کے مقالہ کے بعد فوراً میں کھڑا ہو گیا اور جناب صدر کی اجازت سے تقریر شروع کر دی۔ ابھی تقریر جاری ہی تھی کہ شیخ رفاہی نے کہا: یہ آپ نے کیا بحث چھیڑ دی۔ ان مسائل پر گفتگو کا یہ کونسا موقع ہے جناب صدر نے بھی ان کی تائید کی اس لئے میں تقریر کو نا تمام چھوڑ کر بیٹھ گیا۔ پھر بھی جو کچھ میں نے کہا تھا دوسرے دن سب اخبارات نے اسے نقل کیا۔ اور ٹیلی وژن اور ریڈیو پر بھی اس کا ذکر آیا۔ دوسرے دن کانفرنس میں حکیم محمد سعید صاحب اور بعض اور اہل علم نے کہا: آپ نے بہت اہم اور ضروری پوائنٹس پر گفتگو شروع کی تھی ان سوس ہے کہ آپ تقریر پوری نہیں کر سکے۔ میں نے کہا شیخ رفاہی اور جناب صدر کو یہ شبہ ہوا کہ بحث کا رخ سیا کی ہو جائے گا۔ حالانکہ میں خالص علمی نقطہ نظر سے بعض گوشوں کی وضاحت کرنا چاہتا تھا۔

یہاں یہ بتا دینا بے محل نہ ہوگا کہ شیخ رفاہی کی لیاقت و قابلیت اور ان کی دینداری میں کوئی شبہ نہیں ہو سکتا۔ لیکن وہ اپنے افکار و خیالات میں بے حد قدامت پرست اور ان کے اظہار میں بڑے بے باک ہیں اور غیر مسلموں کے بارے میں ان کا رویہ صلح جویانہ اور دو طرفہ نہیں ہے۔ چنانچہ گزشتہ سال

ماہ نومبر میں بہت سے عرب حضرات جن میں شیخ ازہر بھی تھے ندوۃ العلماء لکھنؤ کے جشن سے فارغ ہو کر دہلی آئے اور حکیم عبدالحمید صاحب نے اپنے انڈین انسٹی ٹیوٹ آف اسلامک اسٹڈیز، نئی دہلی کی طرف سے ان سب حضرات کو عہدہ واستقبالیہ دیا تو شیخ رفاعی جو اس وقت موجود تھے وہ محض اتنی خیالات پر بکڑ بیٹھے کہ انسٹیٹوٹ کا نام اسلامک ہے، لیکن اس کے باوجود حکیم صاحب نے اس کا افتتاح عرب لیگ کے سکریٹری مقیم نئی دہلی سے کرایا جو عرب عیسائی تھے اگرچہ اُن کا نام بالکل مسلمانوں جیسا تھا، گویا شیخ رفاعی کے پہلو میں مولانا جلال الدین رومی کا سوز و گداز عشق سے لبریز وہ دل نہیں ہے جس نے اُن سے کہلوایا تھا:-

چہ خوش باشد کہ سِر دلبران گفتہ آید در حدیث دیگران

مولانا سید ابوبکر غزنوی | اس مقالہ کے بعد متعدد مقالات ہوئے، اُن میں ایک مقالہ مولانا سید ابوبکر غزنوی کا بھی تھا، مولانا تخریک خلافت کے مشہور لیڈر مولانا سید محمد داؤد غزنوی رحمۃ اللہ علیہ کے فرزند ارجمند تھے، خود نہایت فاضل، پرجوش خطیب اور بڑے جذبہ کے مسلمان تھے، علوم دینیہ کی تکمیل کے بعد ایم۔ اے بھی کیا تھا، ۱۹۷۷ء میں جب میں پاکستان گیا تھا تو ایک دن کراچی کی شام ہمہ رد میں اسلامی معاشیات پر اُن کی تقریر سنی اور اس کے بعد اُن سے ملاقات ہوئی تو چوں کہ برہان کے ذریعہ پہلے سے واقف تھے اس لئے بڑے تپاک اور محبت سے ملے اُس زمانہ میں یہ کسی گورنمنٹ کالج میں شعبہ اسلامیات کے صدر تھے، پھر صبح کو میں لاہور سے وطن کے لئے روانہ ہونے والا تھا اور اس کی شب میں عزیزی میاں اسلم نے اپنے مکان پر میرے لئے ایک پرتکلف الوداعی ڈنر کا اہتمام کیا تھا جس میں لاہور کے تقریباً سب ہی میرے دوست احباب جمع تھے اُن میں مولانا سید ابوبکر غزنوی بھی تھے، اس کے بعد لب کانفرنس میں اُن سے پھر ملاقات ہوئی تو یہ معلوم کر کے خوشی ہوئی کہ اب وہ جامعہ عباسیہ، بہاول پور کے وائس چانسلر ہیں

حسب معمول بڑے تپاک سے ملے، دیر تک ادھر ادھر کی باتیں کرتے رہے، صحت بہت اچھی تھی، چہرہ پر بڑی رونق اور توانائی تھی، اور مرض کا کوئی اثر معلوم نہیں ہوتا تھا۔ اپریل کے ماہنامہ الرشید لاہور میں اچانک ان کی وفات کی خبر پڑی تو سخت صدمہ ہوا،

إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ، اَللّٰهُمَّ اَعِزِّ لَهٗ وَاَرْحَمْهُ۔

مولانا مرحوم کے علاوہ مقالہ پڑھنے والوں میں، چودھری نذیر احمد خان، پاکستان، ڈاکٹر اسماعیل بامک (آسٹریا) مولوی ایم۔ ایچ بابو (سنگاپور) ڈاکٹر امان اللہ اور مولانا محمد جعفر شاہ پھلواروی (پاکستان) بھی تھے۔

ڈاکٹر جاوید اقبال دوسرے دن یعنی ۷ مارچ کو سردار محمد اقبال چیف جسٹس لاہور ہائی کورٹ کی صدارت میں کانفرنس کا آغاز ہوا تو سب سے پہلے ڈاکٹر جاوید اقبال کا نہایت شاندار پرمغز اور فکر انگیز مقالہ ہوا، جاوید علامہ اقبال رحمۃ اللہ علیہ کے فرزند ارجمند ہیں اور ناک نقشہ، ذیل ڈول اور رنگ میں اپنے والد سے بڑے مشابہ ہیں، ان کو دیکھتے ہی مجھ کو وہ زمانہ یاد آکر سرپا گیا جب جاوید اور ان کی بہن منیرہ علامہ اقبال کے پاس کھیل کرتے تھے، اس وقت ان کی عمر پانچ چھ برس کی ہوگی، علامہ کو ان دونوں بچوں سے بڑی محبت تھی اور انھیں کے لئے انھوں نے جاوید منزل کے نام سے کوٹھی بنائی تھی، اس کوٹھی میں علامہ کے حصہ میں ایک کمرہ آیا تھا جو نہایت سادہ اور اعلیٰ فرنیچر سے معرا تھا، ایک اسپرنگ دار سہری تھی، علامہ اسی پر بیٹھے اچھلتے اور حقہ گدگداتے رہتے تھے، اسی میں آنے جانے والوں کے لئے کچھ کرسیاں اور کچھ نوڈھے پڑے رہتے تھے ڈاکٹر جاوید اقبال نے پہلے انگریزی اور فلسفہ میں الگ الگ پنجاب یونیورسٹی سے ایم۔ اے کیا، پھر کیمبرج سے پی ایچ ڈی کی ڈگری لی اور لندن سے بار۔ امیٹ۔ لاہوتے، بڑی خوشی کی یہ بات ہے کہ اسلامی حمیت و غیرت اور جذبہ و جوش ایرانی میں اَلْوَلَدُ مِسْرٌ لِزَيْنَبِہِہِ کا مصداق ہیں، آج کل لاہور ہائی کورٹ میں جج ہیں، ۱۹۷۹ء میں جب میں پاکستان گیا تھا تو اُس وقت ایوب خان مرحوم کی حکومت

ختم ہو چکی تھی اور جماعت اسلامی اور کمیونسٹ گروپ میں سخت جنگ برپا تھی، کمیونسٹ طبقہ علامہ اقبال کو بھی کمیونسٹ ثابت کرنے کی قسم کھائے بیٹھا تھا اور انگریزی اور اردو میں اُن کے مضامین نکل رہے تھے، اس وقت سب سے زیادہ پامردی اور جوش کے ساتھ انگریزی میں جو شخص اس طبقہ کے موعومات کے خلاف مسلسل لکھ رہا تھا وہ جاوید اقبال تھے، انھیں دونوں آغا شورش کاشمیری مرحوم اور شیخ محمد اشرف، مشہور پبلشرز ناشر کتب نے میرے اعزاز میں جو نہایت شاندار ڈنڈے دیئے تھے ان دونوں میں مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی اور ڈاکٹر جاوید اقبال بھی موجود تھے اور یہیں ڈاکٹر صاحب نے اپنے مذکورہ بالا مضامین کے اخباری ترشے مجھے بھی دئے تھے، جنھیں میں نے بڑے شوق سے پڑھا تھا۔

ان کے اس وقت کے مقالہ کا عنوان تھا: ”آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق اور جدید انسان“ اس میں انھوں نے پہلے یورپ اور امریکہ میں صنعتی اور معاشی انقلاب کے وجوہ و اسباب، اس انقلاب کے تہذیبی اور معاشرتی نتائج و ثمرات اور اُن کے باعث اعلیٰ اقدار حیات کی پامالی کا ذکر کیا اور اُس کے بعد کہا: دنیا کے موجودہ معاشی بحران میں جدید انسان (MODERN MAN) نہیں، بلکہ اخلاقی انسان (MORAL MAN) ہی دنیا کو اُس بربادی اور تباہی سے بچا سکتا ہے جس کے کنارے وہ اس وقت کھڑی ہے، تہذیب جدید نے انسان میں یہ زعم پیدا کیا تھا کہ وہ اپنی تقدیر کا مالک ہے، لیکن اس وقت انرجی کرائسس، اشیا کی گرانی اور پھر یہ اندیشہ کہ ایک صدی کے اندر اندہ عالمی طاقت کے تمام ذرائع ختم ہو جائیں گے ان سب نے بل جُل کر جدید مفکرینِ عالم میں ایک فکری رجحان یہ پیدا کیا ہے کہ اب تک ہم نے انسانی ترقی کا انحصار جن چیزوں پر رکھا تھا وہ غلط تھا اور ہمارا یہ سمجھنا بھی درست نہیں تھا کہ انسان اپنی تقدیر کا مالک ہے۔ یہ حضرات اب یہ محسوس کرنے لگے ہیں کہ ترقی یافتہ ملکوں میں مکنالوجی کو جو غیر معمولی ترقی ہوئی ہے اُس نے مطمئن اور سرور زندگی بسر کرنے کے اسباب کے بجائے قتل عام کے اسباب زیادہ پیدا کئے ہیں اور اب ان ملکوں کے پاس کوئی سماجی نظام

ایسا نہیں ہے جو اس احساسِ شکست سے اُن کو محفوظ رکھ سکے۔

اس کے بعد انھوں نے کہا: قرآن کی دعوت دنیا کے تمام انسانوں کے لئے ہے اور اسلام کا کام ہی ہے انسان کے لئے حقیقی مسرت اور اطمینان کا سر و سامان کرنا، یونانی سمجھتے تھے کہ مسرت کا حصول صرف اس دنیا میں ممکن ہے۔ اس کے بالمقابل عیسائیت کا یہ عقیدہ تھا کہ یہ دنیا ناپاک و رنج ہے اور مسرت صرف عالمِ آخرت میں حاصل ہو سکتی ہے، ان دونوں کے برخلاف اسلام نے دو گانہ مسرت کا نظریہ پیش کیا، اُس نے اُن عالمگیر اخلاقی اصول کو پیش کیا جن کے قبول کر لینے سے انسان کو یہاں اور وہاں دونوں عالموں میں مسرت حاصل ہونی یقینی ہے، آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اخلاق اور کردار سے جو نمونہ عمل قائم کیا تھا وہ ساری دنیا کے لئے اسوۂ حسنہ بن سکتا ہے، لین دین کا معاملہ ہو، خوشی اور مسرت کا موقع ہو یا غم اور حزن و ملال کا، فتح ہو یا شکست، جنگ ہو یا امن، دوستوں سے سابقہ ہو یا دشمنوں سے، فاقہ کشی ہو یا خوش حالی، غرض کہ زندگی کے ہر موڑ پر، ہر حالت اور ہر موقع پر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس اعلیٰ کردار اور اخلاق، یعنی طہارتِ نفس، امانت و دیانت، بے غرضی و بے نفسی، عہد کی پابندی (قیام علی الحق)، صبر و ثبات، استقلال و پامردگی، اعلیٰ ہمتی و بلند جوصلگی، پاکبازی و عفت ارادۂ و عمل کا مظاہر کیا ہے اور جس سے دنیا کی کایا پٹ کر دی، زندگی ایک خاندانِ حقّی اُسے چمن بنا دیا، جن ویرانوں میں خاک اڑ رہی تھی ان میں لالہ رنگ لکھلا دئے، جو رو رہے تھے انھیں ہنسا دیا، جو درد و کرب کے مارے کراہ رہے تھے انھیں تندرست و توانا کر دیا، جو ضعف اور کمزوری کے باعث دو قدم نہیں چل سکتے تھے انھیں دوڑنا سکھا دیا، اور جو اپنے گھروں اور رشتہ داروں میں چین اور سکھ سے نہیں رہ سکتے تھے انھیں دشمنوں کے ساتھ گزارہ کرنے کے گراور ڈھنگ بتا دیئے۔

— یہ وہ اعلیٰ اخلاق اور کردار ہیں جن کی سپردی آج دنیا کو اس قیامت سے محفوظ رکھ سکتی ہے۔

لے تو سین میں جو عبارت ہے وہ میری اپنی ہے، ”لذیذ بود حکایت دراز تر گفتم“

جو اُس کے سر پر منڈلا رہی ہے، اس کے بعد ڈاکٹر جاوید اقبال نے کہا کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اخلاق جو کچھ بھی تھے اُس کا آئینہ قرآن مجید ہے (حضرت عائشہ نے فرمایا: فَكَانَ خُلُقُهُ الْقُرْآنُ) اور قرآن ایک زندہ کتاب ہے۔ ساری دنیا کے لئے ہے، ہر شخص اُس کو سمجھ سکتا اور اُس سے فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ ”یہ سب کچھ کہنے کے بعد ڈاکٹر صاحب نے اپنا مقالہ اس پر ختم کیا: ”پس آج دنیا کو ضرورت ماڈرن مین کی نہیں بلکہ مورل مین (Moral Man) کی ہے۔“

مسٹر بھٹو پر اس تقریر کا رد عمل | اس مقالہ پر مختلف تبصرے ہوئے، امام حرم کعبہ شیخ عبداللہ بن سبیل نے کہا:۔ آج دنیا کو جو مسائل درپیش ہیں صرف اسلام ہی اُن کا حل پیش کر سکتا ہے۔ دوسرے صرف ایمان کے ذریعہ ہی حاصل ہو سکتی ہے۔ ”کویت کے وزیر اوقاف و امور دینیہ شیخ عبداللہ ابراہیم المفرج نے کہا: ضرورت اس بات کی ہے کہ ہم اپنی موجودہ نسل کو حقیقی معنی میں اسلامی روح سے بھر پور اور سچے اسلامی معاشرہ میں تبدیل کریں، پہلے ہمیں خود اسلامی تعلیمات پر عمل پیرا ہونا چاہیئے، تب ہی ہم دنیا سے کہہ سکتے ہیں کہ اسلام اُس کی سب مشکلات کا حل ہے۔“ شیخ حسن خالد مفتی اعظم لبنان نے بھی یہی بات کہی، لیکن معلوم نہیں وزیر اعظم مسٹر بھٹو کو یہ تقریر کن لفظوں میں پہنچی، اُن پر اُس کا اثر یہ ہوا کہ مقرر نے ماڈرن مین کی نفی کر کے سائنس اور ٹکنالوجی کی موجودہ ترقیات اور اُن کی افادیت و اہمیت سے انکار کر دیا اور صرف اخلاق پر زور دیا ہے چنانچہ کراچی میں اپنے شاندار استقبال میں (جس کا تذکرہ آگے اپنے موقع پر آئیگا) مسٹر بھٹو نے جو ایک طویل تقریر کی، اس میں ڈاکٹر جاوید اقبال کا نام لیے بغیر انہوں نے حسب عادت بڑے زور سے کہا: مجھے معلوم ہوا ہے کہ لاہور کے اجلاس میں یہ کہا گیا ہے کہ ہمیں ماڈرن مین کی ضرورت نہیں بلکہ مورل مین کی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ غلط ہے، بلکہ ہم کو درحقیقت ضرورت

Modern man can moral man کی ہے، یعنی ایسا انسان جو یک وقت ماڈرن

بھی ہو اور مودل بھی،

یہ مقالہ میں نے ازاول تا آخر ٹری وکھپی اور توجہ سے سنا تھا اس لئے اچانک مسٹر بھٹو کا یہ ریمارک جسے انگریزی میں (Indirect Hit) (پر اسرار) کہنا چاہئے سنا تو عجیب ہوا لیکن پھر معاً خیال آیا کہ آج کل پاکستان میں نظریاتی اختلافات بہت زیادہ ہیں، اُن کی وجہ سے ایک دوسرے سے بدگمانی عام ہے، اس بنا پر ممکن ہے فکری اور نظریاتی اعتبار سے ڈاکٹر جاوید اقبال کا رجحان یا تعلق کسی ایسی جماعت کے ساتھ ہو جسے مسٹر بھٹو پسند نہ کرتے ہوں (اور ممکن ہے یہ جماعت جماعت اسلامی ہو) اس بنا پر مسٹر بھٹو جو پاکستان کو ایک اعلیٰ درجہ کی ماڈرن اسٹیٹ بنانے کی فرض سے سائنس، ٹکنالوجی، اور سوشلزم پر بہت زور دے رہے اور ہر تقریر میں اس کا اظہار کر رہے ہیں، میں نے ڈاکٹر جاوید اقبال کے مقالہ کو خود اپنے اوپر اور اپنی پالیسی پر ایک بالواسطہ حملہ (Indirect Hit) خیال کیا اور اس لئے وہ ریمارک کر گئے، ممکن ہے اس کے بعد ڈاکٹر جاوید اقبال نے اپنی صفائی کی ہو اور اس پر مسٹر بھٹو نے جگر کے الفاظ میں معذرت کی ہو :-

خطا معاف! زمانہ سے بدگمان ہو کر تری وفاقہ بھی کیا کیا ہمیں گماں گزرے

قرآن اور تصوف

مؤلفہ جناب ڈاکٹر میر ولی الدین صاحب

تصوف اور اُس کی تعلیم کا اصل مقصد عبدیت اور الوہیت کے مقامات کا تعلق انسان کے ربط و تعلق کا حصول ہے اور یہ ظاہر ہے کہ یہ مسئلہ مختلف قسم کی ذلتوں کا سرچشمہ بن کر رہ گیا ہے۔ مؤلفہ کتاب سنت کی روشنی میں تلمیحات و تذکرات کو نہایت دل نشین اور عالمانہ پیرایہ میں واضح کیا ہے صفحات ۱۸۰ تقطیع متوسط، طبع آفست، قیمت ۵/۵۰ مجلد ۱۸۰ پتہ :- ندوۃ المصنفین اور بازار دہلی

علامہ فضل حق خیر آبادی

اور

اُن کا ادبی ذوق

مولانا ریاض الانصاری صاحب

علامہ کی زندگی متضاد اوصاف کی حامل ہے، اديباؤں اور منطقین کے درمیان ہمیشہ سے چشمک رہی ہے اس کا اندازہ مولانا محمد اویس صاحب کاندھلوی محشی مقامات حمیری کے اس مقدمے سے کیا جاسکتا ہے جو انھوں نے مقامات حمیری پر رقم فرمایا ہے۔ لیکن علامہ اس فارسی مصرعہ کے مصداق ہیں

در کف جام شریعت در کف سندان عشق (حافظ)

اگر علامہ ایک طرف امام المنطق والفلسفہ علوم معقولات ومنقولات کے مجمع البحرین جنگ آزادی کے ہیرو یا روح رواں تھے تو دوسری طرف ادب نوازی، سخن پردہ، ادبی شعور اور شعری ذوق ان کو خدا نے بدرجہ اتم عطا فرمایا تھا۔ اس مختصر مقالہ میں آخر الذکر عنوان پر خامہ فرسائی کی گئی ہے، اس مقالہ کا اہم جز ”فضل حق و مرزا غالب“ ہے کہ علامہ نے غالب کو کیا دیا، اور غالب نے کس کمال عقیدت سے اسے قبول کیا۔

علامہ کے علمی مقام کا اندازہ سرسید مرحوم کی معرکہ الار کتاب آثار الصنادید اور غالب کے فارسی خطوط (جو علامہ کے نام تحریر فرمائے) یا جن کا تعلق علامہ کی ذات گرامی سے ہے نیز مولانا اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ کے علمی مباحثوں اور مناظروں سے کیا جاسکتا ہے اس کے علاوہ تذکرہ نویسوں کے تذکرے، اور خود علامہ کی تالیفات و تصنیفات

اور درس و تدریس کا بچاس سالہ سلسلہ ہے۔ آج بھی معقولات میں ہر شخص اس سلسلے کو جو ہندوستان کے سب سے بڑے معقولی اسکول خیر آباد (۱۷۵۷ء) سے وابستہ ہے قابلِ فخر و امتیاز شمار کرتا ہے۔ راقم الحروف نے اپنے استاد مولانا محمد قمر الدین صاحب گورکھپوری زید مجدہ کی زبان سے سنا۔ وہ فرماتے تھے جب علامہ ابراہیم صاحب بلیاویؒ اور حضرت مولانا محمد الدین احمد شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند کے درمیان معقولات پر بات چیت ہوئی، تو علامہ بلیاویؒ نے فرمایا کہ کرتے تھے کہ مولوی صاحب میرا سلسلہ معقولات میں خیر آباد سے ملتا ہے اور آپ کا بھی لیکن مجھے فخر اس پر ہے کہ میرا سلسلہ ایک واسطے سے علامہ فضل حق تک پہنچتا ہے اور آپ کا وہ واسطوں سے۔“

علامہ جس دور میں پیدا ہوئے اور جس ماحول میں آپ کی ساخت و پرداخت ہوئی **ماحول** وہ فارسی ادبیات کے زوال اور اردو ادبیات کے عروج کا زمانہ تھا۔ فارسی ادبیات کے زوال کا نقشہ حالی نے کھینچتے ہوئے علامہ جیسے صاحبانِ علم و فضل کے مذاق شعرو سخن کو خوب سراہا ہے۔“

”اگرچہ ہندوستان میں فارسی زبان کا چراغ مدت سے ٹمٹا رہا تھا اور فارسی شاعری کی عمر طبعی اختتام کے قریب پہنچ گئی تھی، مگر حسن اتفاق سے اس اخیر دور میں چند صاحبانِ فضل و کمال خاص دارالخلافہ دہلی میں پیدا ہو گئے تھے جو علم و فضل کے علاوہ شعرو سخن کا مذاق بھی اعلیٰ درجہ کا رکھتے تھے۔ ان چند صاحبوں سے میری مراد مولانا فضل حق خیر آبادی ثم اللہ ہوی مولانا مفتی محمد صدر الدین خان تخلص بہ آندوہ، مولوی عبداللہ خاں علوی، مولوی انجم صہبانی، حکیم مومن خاں مومن، نواب مصطفیٰ خاں حسرتی، نواب ضیاء الدین احمد خاں نیر سید غلام علی خاں وحشت و غیر ہم ہیں۔ لہ

لہ یادگار غالب صلا۔ مطبوعہ ثنائی پریس لاہور۔

علامہ کا تعلق اس دور کے سربرآوردہ علماء و شعراء سے تھا۔ علامہ خود ایک مسلم البتہ فاضل ہونے کے ساتھ

ساتھ ایک اچھے شاعر بھی تھے۔ سرسید مرحوم نے آثار الصنادید میں "انھیں۔

فرزدق عہد ولبید دوراں" کے نام سے یاد کیا ہے

علامہ عربی و فارسی میں شعر کہتے تھے فارسی میں فرقتی تخلص فرماتے تھے حنا پنہ

آپ کا ایک فارسی شعر بہت مشہور ہے یہ

فرقتی در کعبہ رفتی بارہا

نامسلمان نامسلمانی ہنور

آپ کے اشعار کی تعداد چار ہزار سے زائد بتائی جاتی ہے۔ اکثر اشعار رسول اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح (سائش) میں اور بعض اشعار کفار و مشرکین کی ہجو میں کہے

تھے نظمۃ یقین علی ادبۃ لاف شعور غالب قصائدہ فی مدح النبوی صلی

اللہ علیہ وسلم و بعضہا فی ہجو الکفار ؎ نظمیں تراپیدا ہوجہاں

ہزاراں اشعار خواہد بود۔ ؎ عربی اشعار میں

قصیدہ ہمزہ، قصیدہ دالیہ (قصائد فتنہ الہند) بہت مشہور ہیں جو علامہ نے

نئے زمانہ قید حزیہ اندمان موزوں کئے تھے آپ عربی اشعار کی اصلاح سراج الہند مولانا

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی سے لیتے تھے۔ آپ کے شعری ذوق کا اندازہ اس واقعہ سے

ہوتا ہے جو بچپن میں پیش آیا تھا۔

"ایک مرتبہ بچپن میں ایک قصیدہ اشعار الشعراء امراء القیس کے قصیدے کے

طرز پر لکھا۔ علامہ عربی اشعار حضرت شاہ عبدالعزیز صاحبؒ کو دکھایا کرتے تھے چنانچہ
اس قصیدے کو بھی شاہ صاحب کے سامنے سنایا۔ شاہ صاحب نے ایک مقام
پر اعتراض کیا۔ اس کے جواب میں علامہ نے متقدمین کے بیس اشعار بطور دلیل
پڑھ دیے۔ آپ کے والد علامہ فضل امامؒ وہاں موجود تھے وہ فرماتے گئے کہ، بس
حدیث ادب، اے

علامہ کے عربی کلام کا نمونہ درج ذیل ہے۔

فوادى هاشم والد مع هام

وسھدى سرائم والحقن سرام

فقلب ما فتى بجوى ولوع

ولوع فى اضطراب واضطرام

ودمع بل دم صرت جرى من

ینا طى ساجمناى السجام

وطرف ادمدا یوزیہ غمض

ولیل سرمد ساجی الظلام

طویل لا یقاس بہ خرمان

فساعتہ کشمیر بل کعام

عنان کوالب الجوز اعنیطت

باجفان دوام بالدام

حسامی حاضر والوجد باد
وجسہ ذابل والشرق نامہ
یرانی الحب حتی لن ترانی
فیلو لا اثنی جہلوا مقامی
اخاب الشوق احشانی و ادوی
نطی فی اضلعی وبلا عظامی

لتہضم منی ہوی کشح ہضم
ومال علی معدلة القوام

آپ کے اس ذوقِ عقیف اور فنِ لطیف کا صحیح عکس آپ کی صاحبزادی حیران
خیر آبادی میں موجود تھا۔ حرماں ایک پرگو شاعرہ تھیں لیکن ان کے اشعار رینت محفل نہ
بنے بلکہ زینت خانہ ہی رہے وہ فرمایا کرتی تھیں، میں پردے میں میرے اشعار پردے
میں "ان کا ایک شعر بہت مشہور ہے

۵ خانہ یار کا کیا تم کو پتہ بتلاؤں

جیسا مشتاق ہونزدیک بھی ہے دور بھی ہے

یہ حرماں خیر آبادی حضرت مضطر خیر آبادی کی والدہ اور اس دور کے مشہور شاعر جانشین اختر
کی دادی تھیں۔

چمن اتقان ہے کہ علامہ اور مرزا کا سن ولادت ۱۲۱۲ھ
علامہ اور مرزا غالب | ہے ہم عمر ہونے کے ساتھ ہم نزع اور ہم پیالہ ہم نوالہ
بھی تھے ایک دوسرے کی بڑی قدر اور عزت کرتے تھے مرزا علامہ کے مہترہ طلوع

کے ہمدے سے استغفار کے بارے میں اپنے ایک مکتوب میں اپنے دوست مولوی سراج الدین کو لکھتے ہیں اور ساتھ ہی اس خبر کو اخبار ”آئینہ سکندر“ میں شائع کرنے کی درخواست بھی کرتے ہیں جس سے علامہ کی قدر و منزلت جو مرزا کے دل میں بھی صاف ظاہر ہوتی ہے اس خط کی چند سطور نقل ہیں۔

نہفہ سباد کہ تدرشنامی حکام رنگ آن ریخت کہ فاضل بے نظیر
والمعی یگانہ مولوی فضل حق از سرشت داری عدالت دہلی استغفا کردہ
خود را از تنگ و عار وار ماند. حقا کہ اگر از پایہ علم و فضل و دانش و کنش
مولوی فضل حق آن مایہ بکاہند کہ از صدیک و اماندہ و بازار پایہ را
بسرشت داری عدالت دیوانی بنجیدہ۔ ہنوز این عہدہ دون مرتبہ دی
خواہد بود لہ

ایک خط میں غالب نے علامہ کو خط نہ لکھنے کی شکایت لکھی ہے جس سے ان کے دوستان تعلقات کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ اسی طرح جب غالب کو لالہ میرالال کے خط کے ذریعے علامہ فضل حق کے مکان کے قریب آگ لگنے کی اطلاع ملی تو انھوں نے فوراً ایک طویل خط علامہ کے نام لکھا جس میں تمام احوال و کوالف معلوم کئے ہیں جبکہ علامہ بھی مرزا کی سخن فہمی و سخن سنجی کے مدارج تھے مولانا حالی نے یادگار غالب میں لکھا ہے :-

”مولانا فضل حق مرحوم مرزا کے بڑے گاڑھے دوست تھے اور ان کو فارسی زبان کا نہایت مقتدر شاعرانتے تھے“

اس کا اندازہ ان سطور سے بھی ہوگا جن کو حالی نے بطور لطیفہ کہہ کر ذکر کیا ہے

یادگار غالب ۱۲۱۷ء یادگار غالب ۱۲۸۲ء یادگار غالب ۱۳۶۰ء یادگار غالب ۱۳۷۰ء

حالانکہ یہ لطیفہ محض لطیفہ نہیں، لکھتے ہیں۔“

مولانا کے شاگردوں میں سے ایک شخص نے ناصر علی سرسندی کے کسی شعر کے معنی مرزا صاحب سے جا کر پوچھے، انھوں نے کچھ معنی بیان کئے، اس نے وہاں سے آکر مولانا سے کہا۔ ”آپ مرزا کی سخن فہمی اور سخن سنجی کی اس قدر تعریف کرتے ہیں۔“ آج انھوں نے ایک شعر کے معنی بالکل قلط بیان کئے، اور پھر وہ شعر پڑھا اور جو کچھ مرزا نے اس کے معنی کہے تھے بیان کئے۔ مولانا نے کہا کہ پھر ان معنوں میں کیا برائی ہے۔ اس نے کہا کہ برائی کچھ ہو یا نہ ہو مگر ناصر علی کا یہ مقصود نہیں ہے۔ مولانا نے کہا کہ اگر ناصر علی نے وہ معنی مراد نہیں لئے جو مرزا نے سمجھے ہیں تو اس نے سخت غلطی کی یہ۔

علامہ اور مرزا کے درمیان اسی قسم کے مخلصانہ تعلقات تھے۔ یہی وجہ تھی کہ مرزا ہر اس اصلاح کو کمال عقیدت سے قبول فرمالتے تھے جو علامہ اپنے ادبی شعور اور شعری ذوق کے پیش نظر کرتے تھے۔

حالی نے یادگار میں اشارۃً و کنایۃً علامہ کی اصلاحات کا تذکرہ کیا ہے۔۔۔

..... علامہ کی سخن فہمی و سخن سنجی کا مذاق غضب کا تھا

ہمیشہ مرزا کو راہ راست پر چلنے کی تلقین کرتے رہے۔ یہی وجہ ہے کہ مرزا کو غالب بنانے میں جتنا باقہ علامہ مرحوم کا ہے شاید کسی دوسرے کا نہیں۔ چونکہ مرزا نے سب سے پہلے ایسی راہ اختیار کی تھی اور ایسی راہ پر جا پڑے تھے کہ شاید آج ہندوستان میں کوئی اتنا قدرداں نہ ہوتا جتنی قدردان منزلت آج غالب کی ہو رہی ہے۔ فن اور فنکار کی محنت پڑو ہی و جگر کا دی رائیگاں جاتی۔ علامہ ہی کے ادبی شعور نے انھیں اس راہ پر لکھا جس کے متعلق میر تقی میر نے پیش گوئی کی تھی کہ اگر اس لڑکے کو کوئی کامل استاد

مل گیا اور اس نے اس کو سیدھے رستے پر ڈال دیا تو لا جواب شاعر بن جائے گا ورنہ پہل
بچنے لگے گا۔ ۱۰

چنانچہ بقول حالی :- ”اس پیشنگوی کی دونوں شقیں ان کے حق میں پوری ہوئیں یہ
لیکن علامہ جیسے صحیح المذاق و سلیم الطبع اور عمیقی شخصیت کے مالک مخلص دوست
نے فن اور فنکار کو بام عروج تک پہنچا کر مرزا کو الا جواب شاعر بنادیا۔

مولانا حالی رقم طراز ہیں :- ”جب مولوی فضل حق سے مرزا کی راہ درسم بہت بڑھ گئی اور
مرزا ان کو اپنا خالص و مخلص دوست اور خیر خواہ سمجھنے لگے تو انھوں نے اس قسم کے اشعار
پر بہت ردک ٹوک کرنی شروع کی یہاں تک کہ انھیں کی تحریک سے انھوں نے اپنے اردو
کلام میں سے جو اس وقت موجود تھا، دو ٹولت کے قریب نکال ڈالا اور اس کے بعد اس
روش پر چلنا بالکل چھوڑ دیا ۱۱

مولانا حالی نے ہر ائمہ ایک شعر کی نشاندہی بھی کی ہے، مرزا نے ایک فارسی قصیدے
کی تشبیہ میں ایک شعریں لکھا تھا ۱۲

ہم چناں در تنق غیب نمودے دارند

بوجودے کہ ندارند ز خارج اعیان

جب مرزا نے یہ شعر علامہ کو سنایا تو انھوں نے فرمایا کہ اعیان ثابتہ کے لئے نمود کا لفظ
نامناسب ہے اس نمود کی جگہ ثبوت بناد بھیجئے چنانچہ طبع ثانی میں مرزا نے اسے حذف کر کے
لفظ ثبوت بنادیا ۱۳

ہمچناں در تنق غیب ثبوتے دارند

بوجودے کہ ندارند ز خارج اعیان (غیر مطلوبہ)



۳۰ جون ۱۹۵۶ء

ج ک م سی

پارلیمنٹ کے ایکٹ نمبر ۵۱ ۱۹۵۹ء کے

تحت تشکیل شدہ

پروگرام ج ۱۹۵۶ء

بمبئی سے بحری جہازوں کی روانگی : ہم انتہائی مسرت کے ساتھ ذیل میں ج ۱۹۵۶ء کے لئے جہازوں کی روانگی کا عارضی پروگرام پیش کرتے ہیں۔

بمبئی سے روانگی جدہ سے واپسی

- | | |
|--------------------------------|-------------------------------|
| ۱۔ اکبر تقریباً ۲۸ ستمبر ۱۹۵۶ء | ۱۔ اکبر تقریباً ۸ دسمبر ۱۹۵۶ء |
| ۲۔ نورجہاں ۳ اکتوبر ۱۹۵۶ء | ۲۔ نورجہاں ۱۱ دسمبر ۱۹۵۶ء |
| ۳۔ اکبر ۱۳ اکتوبر ۱۹۵۶ء | ۳۔ اکبر ۲۳ دسمبر ۱۹۵۶ء |

۴۔ نورجہاں تقریباً ۱۶ اکتوبر ۱۹۴۶ء	۴۔ نورجہاں تقریباً ۲۷ دسمبر ۱۹۴۶ء
۵۔ اکبر ۲۸ اکتوبر ۱۹۴۶ء	۵۔ اکبر ۸ جنوری ۱۹۴۷ء
۶۔ نورجہاں ۳۱ اکتوبر ۱۹۴۶ء	۶۔ نورجہاں ۱۲ جنوری ۱۹۴۷ء
۷۔ محمدی ۲ نومبر ۱۹۴۶ء	۷۔ محمدی ۲۰ جنوری ۱۹۴۷ء
۸۔ اکبر ۱۲ نومبر ۱۹۴۶ء	۸۔ اکبر ۲۵ جنوری ۱۹۴۷ء
۹۔ نورجہاں ۱۵ نومبر ۱۹۴۶ء	۹۔ نورجہاں ۲۷ جنوری ۱۹۴۷ء

کل سی جہاز: بمبئی جہاز بمبئی کے سفر کا یہ مندرجہ ذیل ہے، صرف واپسی ٹکٹ جاری کئے جائیں گے۔

کلاس	کل سی جہاز	کل سی جہاز	کل سی جہاز	کل سی جہاز	کل سی جہاز	کل سی جہاز	کل سی جہاز
کلاس	کل سی جہاز	کل سی جہاز	کل سی جہاز	کل سی جہاز	کل سی جہاز	کل سی جہاز	کل سی جہاز
۱۔	۲۸۰ روپے	۱۰۵ روپے	۲۵ روپے	۱۰ روپے	۲۲ روپے	۵۰ روپے	۲۸ روپے
۲۔	۱۲ روپے	۱۰ روپے	۲۵ روپے	۱۰ روپے	۲۲ روپے	۵۰ روپے	۲۸ روپے
۳۔	۱۰ روپے	۱۰ روپے	۲۵ روپے	۱۰ روپے	۲۲ روپے	۵۰ روپے	۲۸ روپے
۴۔	۴۵ روپے	۱۰ روپے	۲۵ روپے	۱۰ روپے	۲۲ روپے	۵۰ روپے	۲۸ روپے
۵۔	۸۰ روپے	۱۰ روپے	۲۵ روپے	۱۰ روپے	۲۲ روپے	۵۰ روپے	۲۸ روپے
۶۔	۴۵ روپے	۱۰ روپے	۲۵ روپے	۱۰ روپے	۲۲ روپے	۵۰ روپے	۲۸ روپے
۷۔	۴۵ روپے	۱۰ روپے	۲۵ روپے	۱۰ روپے	۲۲ روپے	۵۰ روپے	۲۸ روپے
۸۔	۴۵ روپے	۱۰ روپے	۲۵ روپے	۱۰ روپے	۲۲ روپے	۵۰ روپے	۲۸ روپے
۹۔	۴۵ روپے	۱۰ روپے	۲۵ روپے	۱۰ روپے	۲۲ روپے	۵۰ روپے	۲۸ روپے
۱۰۔	۴۵ روپے	۱۰ روپے	۲۵ روپے	۱۰ روپے	۲۲ روپے	۵۰ روپے	۲۸ روپے
۱۱۔	۴۵ روپے	۱۰ روپے	۲۵ روپے	۱۰ روپے	۲۲ روپے	۵۰ روپے	۲۸ روپے
۱۲۔	۴۵ روپے	۱۰ روپے	۲۵ روپے	۱۰ روپے	۲۲ روپے	۵۰ روپے	۲۸ روپے
۱۳۔	۴۵ روپے	۱۰ روپے	۲۵ روپے	۱۰ روپے	۲۲ روپے	۵۰ روپے	۲۸ روپے
۱۴۔	۴۵ روپے	۱۰ روپے	۲۵ روپے	۱۰ روپے	۲۲ روپے	۵۰ روپے	۲۸ روپے
۱۵۔	۴۵ روپے	۱۰ روپے	۲۵ روپے	۱۰ روپے	۲۲ روپے	۵۰ روپے	۲۸ روپے
۱۶۔	۴۵ روپے	۱۰ روپے	۲۵ روپے	۱۰ روپے	۲۲ روپے	۵۰ روپے	۲۸ روپے
۱۷۔	۴۵ روپے	۱۰ روپے	۲۵ روپے	۱۰ روپے	۲۲ روپے	۵۰ روپے	۲۸ روپے
۱۸۔	۴۵ روپے	۱۰ روپے	۲۵ روپے	۱۰ روپے	۲۲ روپے	۵۰ روپے	۲۸ روپے
۱۹۔	۴۵ روپے	۱۰ روپے	۲۵ روپے	۱۰ روپے	۲۲ روپے	۵۰ روپے	۲۸ روپے
۲۰۔	۴۵ روپے	۱۰ روپے	۲۵ روپے	۱۰ روپے	۲۲ روپے	۵۰ روپے	۲۸ روپے

☆ یہ رقم ج ہاؤس بمبئی کی تعمیر کے سلسلے میں وصول کی جا رہی ہے۔

- یا انتظام صرف ایم دی نورجہاں میں مزید ہولٹوں مثلاً آرام دہ آٹھ ماہ بستروں والے ایرکنڈیشنڈ کیمپ کیا گیا؟
- یا انتظام صرف ایم دی نورجہاں میں مزید ہولٹوں مثلاً آرام دہ ۶ تا ۷ ماہ بستروں والے ایرکنڈیشنڈ کیمپ کیا گیا؟
- یا انتظام صرف ایم دی اکبر ————— اور ایم دی نورجہاں میں مزید ہولٹوں مثلاً آرام دہ ۶ تا ۷ ماہ بستروں والے کیمپ کیا گیا؟

کے ساتھ کیا گیا ہے۔

• یہ انتظام صرف محمدی میں ہے۔

ایک سال سے کم عمر کے بچوں سے صرف ۳۷ روپے برائے پگرم پاس اور بی پی ٹی وغیرہ کی فیس وصول کی جائے گی۔

بچے جن کی عمر ۲ اور سولہ سال کے درمیان ہوگی ان کو چھ پر جانے کی اجازت نہیں دی جائے گی البتہ والدین اپنے ساتھ صرف دو سال تک کی عمر کے بچے لے جاسکتے ہیں بشرطیکہ ایسے بچوں کی عمر جہاز پر سوار ہونے کی تاریخ تک دو سال سے زیادہ نہ ہو۔ جس کے لئے متعلقہ حکام سے حاصل کردہ پیدائشی سرٹیفکیٹ درخواست کے ساتھ ہونا لازمی ہے۔

پابندیاں : حکومت ہند نے عازمین حج کے مفاد میں اور ان کی کھدائی کے پیش نظر بعض پابندیاں عائد کی ہیں، لہذا عازمین حج کو مشورہ دیا جاتا ہے کہ ان عائد کردہ پابندیوں کو اچھی طرح سمجھ کر درخواست دیں، درج ذیل عازمین کی درخواستیں قبول نہیں کی جائیں گی۔

(۱) وہ افراد جو گزشتہ پانچ سال یعنی ۱۹۷۲ تا ۱۹۷۵ کے درمیان ہندوستان کے کسی بھی حصہ سے فریقہ حج ادا کر چکے ہیں، ایسے افراد حج بدل پر بھی نہ جاسکیں گے۔

(ب) بچے جن کی عمر دو اور سولہ سال کے درمیان ہوگی۔ (ج) وہ عازمین جن کے پاس غیر ملکی زرمبادلہ ایک ہزار نو سو پچاس سعودی ریال سے کم ہوگا، گزشتہ سال ایک ہزار نو سو پچاس سعودی ریال برابر تھے پانچ ہزار ایک سو نو روپے کے، اس سال کی ہندوستانی رقم اس کے لگ بھگ ہی ہوگی، لیکن صحیح رقم بعد میں بتائی جائے گی۔ (د) وہ خواتین جنہیں جہاز پر سوار ہوتے وقت پانچ ماہ یا اس سے زیادہ کا حمل ہوگا۔

(س) درج ذیل بیماریوں اور معذوریوں میں مبتلا افراد :-

(۱) دماغی امراض۔ (۲) تپہ دق یا سہل۔ (۳) قلبی امراض۔ (۴) شدید دہ۔ (۵) متعدی جذام دیگر شدید متعدی بیماریاں یا جسمانی معذوری۔

(نوٹ) شدید بیماری یا کسی خاتون کے حمل پر شبہ کی حالت میں بہتی میں ان کا طبی معائنہ کیا جائے گا، لہذا عازمین حج غلط بیانی سے درخواست نہ دیں۔

درخواست بھیجنے کا طریقہ :- حج ۱۹۷۹ کے تمام عازمین حج کے لئے انتہائی ضروری ہے کہ وہ حج کمیٹی سے ملاقیمت تقسیم کئے جانے والے نئے درخواست فارم اور ہدایات کا پرچہ حاصل کریں۔ پرانے فارم پر کوئی درخواست قبول نہیں کی جائے گی۔ (۱) عازمین حج جن کی درخواستیں گزشتہ پانچ سال میں

مسترد ہو چکی ہوں ان کو اعلان کے مطابق فوقیت دی جائے گی بشرطیکہ وہ گذشتہ کی نامنظور شدہ درخواستیں
نئی درخواست کے ساتھ نہتی کریں۔ (۲) تمام عازمین حج اپنی درخواستیں اور کرایہ کی رقم بینک ڈرافٹ
کی صورت میں حج کمیٹی بمبئی کے دفتر میں روانہ کریں۔ (۳) تمام بینک ڈرافٹ "حج کمیٹی" کے نام سے
جاری کئے جائیں۔ (۴) کرایہ کی رقم کسی اور شکل میں، مثلاً منی آرڈر، بمبے چیک یا نقد ہرگز نہیں قبول
کی جائیں گی۔ (۵) درخواست کے دونوں فارم ہر طرح سے مکمل ہونے چاہئیں، ایک سال سے کم عمر
کے بچے کے علاوہ تمام عازمین حج کے لئے انتہائی ضروری ہے کہ وہ پاسپورٹ سائز کا تبا فوٹو ہر درخواست
فارم پر چسپاں کریں اور مزید چار فوٹو (کل چھ فوٹو) جن کی پشت پر دستخط کنندہ کا پورا نام لکھا ہو،
درخواست کے ساتھ منسلک کر دیں خواتین کو مشورہ دیا جاتا ہے کہ وہ بھی اپنے چھ فوٹو مثل مردوں
کے درخواست فارم کے ساتھ روانہ کریں (۶) ریاست جموں و کشمیر، منی پور، جزائر انڈومان و نکوبا
اور لکشادیپ سے آنے والی درخواستوں کا انتخاب ریاستی حج کمیٹی یا ایڈمنسٹریٹر کرتے ہیں لہذا
ان مقامات کے عازمین حج صرف مقامی حکام کو درخواستیں دیں گے۔

درخواستیں وصول ہونے کی آخری تاریخ حج ۱۹۷۶ کے لئے مقررہ فارم پر تمام درخواستیں
ہدایت کے مطابق ہر اعتبار سے مکمل اور رجسٹرڈ پوسٹ کے ذریعہ اس طرح روانہ کی جائیں کہ
"حج کمیٹی" کے آفس میں ۱۴ اگست ۱۹۷۶ کو یا اس سے قبل پہنچ جائیں ۱۴ اگست ۱۹۷۶ کے بعد
پہنچنے والی کوئی درخواست قبول نہیں کی جائے گی بلکہ اسے بھیجنے والے کو واپس کر دیا جائے گا۔

درخواست فارم نئے جاری کردہ درخواست فارم اور ہدایت کا پرچہ برائے حج ۱۹۷۶
صرف عازمین حج کو ان کی گذارش پر حج کمیٹی مفت تقسیم کرتی ہے، عازمین حج کے لئے لازمی ہے کہ
وہ حج ۱۹۷۶ کے لئے چھپے ہوئے نئے فارم کا استعمال کریں یہ بات خاص طور پر یاد رکھنی چاہئے کہ
درخواست فارم مہیا کرنے کی اور کرایہ کی رقم وصول کرنے یا اس طرح کا کوئی کام انجام دینے کے
لئے حج کمیٹی انڈیا نے اپنا کوئی شعبہ، نمائندہ یا ایجنٹ مقرر نہیں کیا ہے۔

ضروری اور اہم اس سال سے حج کے لئے درخواستوں کی وصولی اور قاعدہ وغیرہ کا پورا کام حج کمیٹی
نے لے لیا ہے لہذا تمام خط و کتابت عازمین حج صرف "حج کمیٹی" سے کریں، سفل لائن سے اب
خط و کتابت نہ کریں مکمل تفصیلات اور درخواست فارم کی طلب اور مزید خط و کتابت حسب
ذیل پتہ پر کیجئے۔

(مذکورہ بالا معلومات حج ۶۰۷۶ کے لئے حج کمیٹی کے جاری کردہ اعلان کا اختصار ہے)

حج کمیٹی صابو صدیق مسافر خانہ فون نمبر ۲۶۲۹۸۹

لوکمانیہ تلک مارگ

مسعود حسن صدیقی

ایگزیکٹو آفیسر

بمبئی ۴۰۰۰۰۱

Handwritten mark or signature.

مصنفین دینی کا علمی و دینی کامیابی

میرزا



مرتب
سید احمد کسٹریادی

مطبوعات دار المصنفین دہلی

- ۱۹۳۹ء اسلام میں عوامی کی حقیقت - اسلام کا اقتصادی نظام - قانون شریعت کے نفاذ کا مسئلہ -
تعمیرت اسلام اور عوامی اقوام - سوشلزم کی بنیادی حقیقت -
- ۱۹۴۰ء حواہی، سطورہ - عربی و فلسفہ اخلاق - ترجمہ قرآن - تاریخ ملت حقہ اول 'بی عربی' صراط مستقیم (انگریزی)
- ۱۹۴۱ء قصص قرآن جلد اول - دینی الہی - جدید بین الاقوامی سیاسی معلومات حقہ اول -
- ۱۹۴۲ء قصص قرآن جلد دوم - اسلام کا اقتصادی نظام (طبع دوم بڑی قطع مع ضروری اضافات)
- مسئلہ دولت و زوال - تاریخ ملت حقہ دوم 'خلافت راشدہ' -
- ۱۹۴۳ء قرآن مع فہرست الفاظ جلد اول - اسلام کا نظام حکومت - مزید تاریخ ملت حقہ دوم 'خلافت امیہ'
- ۱۹۴۴ء قصص قرآن جلد سوم - لغات القرآن جلد دوم 'مسلمانوں کا نظام تعلیم و تربیت' (کامل)
- ۱۹۴۵ء قصص قرآن جلد چہارم - قرآن اور تصوف - اسلام کا اقتصادی نظام (طبع سوم جس میں غیر قرآنی اضافے کئے گئے)
- ۱۹۴۶ء عربی اساتذہ جلد اول - خلاصہ مذاہم ابن بطوطہ - جمہوریہ یونوسلاویہ اور مارشل ٹیٹو -
- ۱۹۴۷ء مسلمانوں کا علم و حکمت - مسلمانوں کا عروج و زوال (طبع دوم جس میں سیکڑوں صفحات کا اضافہ کیا گیا ہے)
- اور متعدد ابواب بڑھائے گئے ہیں (لغات القرآن جلد سوم - حضرت شاہ کلیم اللہ دہلویؒ)
- ۱۹۴۸ء ترجمہ اناسیہ دوم - تاریخ ملت حقہ چہارم 'خلافت مسلمانہ' تاریخ ملت حقہ پنجم 'خلافت عباسیہ اول'
- ۱۹۴۹ء قرون وسطی کے مسلمانوں کی زندگی - لغات اسلام کے شاعر کارنامے (کامل)
- تاریخ ملت حقہ ششم 'عربی و اسلامیہ دوم' بصائر -
- ۱۹۵۰ء تاریخ ملت حقہ ہفتم 'تاریخ ملت حقہ و مغرب اقصی' - عرب و قرآن - اسلام کا نظام مساجد -
- اسلام و سلام یعنی یہ ہیں اسلام کیونکر پھیلا -
- ۱۹۵۱ء لغات قرآن جلد چہارم - عرب و اسلام - تاریخ ملت حقہ ہشتم 'خلافت عثمانیہ' باریج بڑا رڈ شاہ -
- ۱۹۵۲ء اسلام پر ایک طائرانہ نظر - فلسفہ کیا ہے؟ جدید بین الاقوامی سیاسی معلومات جلد اول (جس کو
- رسم و مرتبہ درستیوں کا اضافہ کیا گیا ہے - کتابت حدیث -
- ۱۹۵۳ء رعایت مع چہرہ - زبان و ترجمہ پرستیر - مسلمانوں کی فرقہ بندیوں کا افسانہ -

شاہ طیب فاروقی بنارس

(م ۱۰۲۲ھ)

ایک نایاب مخطوطہ "مناقب العارفین" کی روشنی میں

از مولانا محمد ارشد اعظمی فاضل مدرسہ وصیۃ العلوم الہ آباد۔

شاہ طیب فاروقی بنارس قدس اللہ سرہ العزیز گیارھویں صدی ہجری میں سرزمین بنارس کے
الم دین و باکرامت ولی اللہ گزرے ہیں۔ احیائے سنت و احکام شریعت کے عمل و نفاذ
بائٹلی نہیں رکھتے تھے۔ شیخ عبدالحق میث و بڑی رحمتہ اللہ علیہ کے فیض یافتہ ہیں۔ مگر
مذہب وسطیٰ کے عام تاریخی مآخذ اس عظیم ترین ہستی کے کارناموں سے یکسر خالی ہیں شاہ طیب فاروقی
دہلی کے خلیفہ اقدس شاہ محمد حسین بنارس نے اپنے مخطوطات "مناقب العارفین" میں شاہ طیب
کے حالات و کمالات کو قدرے تفصیل سے بیان فرمایا ہے۔ مناقب العارفین فاروقی کا ایک
قلمی نسخہ خط شکستہ کرم خورہ شہر بنارس کے کتب خانہ مظہر العلوم میں موجود ہے۔ میں اپنے
ذوق و کاوش سے اس کی اردو تلخیص پیش کر رہا ہوں۔ جس میں شاہ طیب فاروقی بنارس کے
فضل و کمال اور آپ کے خلفائے کرام کا مختصر تذکرہ ہے۔

خالق کائنات نے مخلیق آدم کے بعد ہی سے اشرف المخلوقات کو خاص اپنی عبدیت کی
لکھنے اور لکھنے والے باد یہ کمالات کو اپنی معرفت کی تابانی عطا فرمانے کے لئے اپنے

ہمگزیدہ بندوں کو مبعوث فرمایا۔ چنانچہ ہر زمانہ و مکان میں کوئی نہ کوئی قدسی نفس ضرور آیا۔ جس نے اپنی مسیحائی سے باطل کے پرستاروں اور خواب غفلت کے متوالوں کو جھجھوڑا اور بیدار کیا۔ یہی عبدیت اور معرفت کا نسخہ کیا، ہدایت و رحمت کا خزینہ لے کر آفتابِ عالم تاب رسولِ عربی صلی اللہ علیہ وسلم رونق افروز ہوئے۔ پھر اس شمعِ ہدایت کے پروانوں نے اپنے خلاق کردار کی ضیاء بآکروں سے سارے عالم کو جگمگایا اور اس کے بعد نورِ رشد و ہدایت کے چاند تارے افقِ عالم پر نمودار ہوتے ہی چلے گئے۔ اللہ تعالیٰ کی یہی لطف و رحمت کبھی صدیق و فاروق بن کر نمایاں ہوئی کبھی ذی النورین و شیرِ خدا بن کر چمکی، تو کبھی حسن بصری و عمر بن عبدالعزیز بن کر افقِ عالم پر نمودار ہوئی اور کبھی امام ابو حنیفہ و امام مالک کے عکس جیل میں جلوہ نگیں ہوئی تو کبھی ابراہیم بن ادہم و فضیل بن عیاض بن کر سایہ زن ہوئی اور کبھی سیدنا عبدالقادر جیلانی و خواجہ معین الدین چشتی اجمیری کی ہدایت نورانی میں رونما ہوئی تو کبھی قطب الدین بختیار کاکی و بابا فرید الدین مسعود گنج شکر کے ہاتھوں چشتیہ فیض بن کے سداں ہوئی اور پھر نصیر الدین چراغ دہلی و نظام الدین اولیاء کی درگاہِ روحانیت میں سکین کا پیام دے گئی اور کبھی شیخ تاج الدین جھوسوی اور شاطیبت فاروقی بنارس کی مسندِ ارشاد سے گھٹا بن کے برسی اور ایک عالم کو سیراب کر گئی اور یہ بھی نظامِ قدس شاہِ طیب فاروقی بنارس کی خانقاہ ”شرعیۃ آباد بنارس“ سے روحانیت کے تاجدار قطب الاقطاب دیوان عبدالرشید جو پورٹی موہ نا شیخ ناصر الدین اور حضرت مخدوم شاہ محمد حسین بنارسی جیسے مایہ ناز روزگار بکھر کر سنور کر اُبھرے ہیں، یہ وہ شاہِ طیب ہیں جنہیں ”شرعیۃ پرکمال استقامت“ کی دولت نصیب تھی، اور جو ”در اجراء امور شرعی بے تاب بود“ کے مصداق تھے، سرزمینِ بنارس کو یہ سعادت اور فخر حاصل ہے کہ شاہِ طیب فاروقی جیسی یگانہ روزگار صاحبِ فضل و کمال ہستی پر پگندی ہے، سلفِ صالحین کے حالات، اولیاء اللہ کے تذکرے ملت کا اثاثہ اور تاریخ کا سرمایہ ہیں اسی میں ایمان و روحانیت کا درس ملے گا تعلیم و تربیت کا نمونہ ملے گا، اتحاد و یک جہتی کا پیا ملے گا، سرور و محبت کا کینہ اور جام ملے گا، یہ مردِ ابنِ حق کا وہ ہیں جن کی بارگاہِ عالی سے اہلِ دنیا

کو انسانیت کا پیام ملا، توحید و معرفت کا پیغام ملا، اور شاہ طیب بنارسی نے شک انہیں میں ان حق اکاہ میں سے ہیں آج کی بزم نورانی میں آپ ہی کا تذکرہ ندریں موصوع سخن ہے، عام موزعین کے تاریخی مآخذ آپ کے تذکرہ سے خالی ہیں مگر شاہ محمد حسین بنارسی اپنے ملفوظات ”مناقب اعارفین“ فارسی قلمی میں آپ کو بایں نقاب و آداب ننداء عقیدت پیش فرماتے ہیں کہ ”شیخ الاسلام المسلمین شیخی و مولائی و مقتدا العالمین حضرت شیخ طیب بن معین الدین البنارسی آل فردیگانہ آل غوث زمانہ آل جامع معانی و دقائق آل منبع اسرار و حقائق آل ہنگ دریا ئے شریعت آل شیر بیشہ طریقت آل شاہباز عالم ملکوت آل بلند پرواز بقضائے لاہوت الخ۔ شاہ

(۱) ولادت و نسب | طیب بنارسی کا سلسلہ نسب امیر المومنین سیدنا حضرت عمر فاروق تک پہنچتا ہے شاہ صاحب کے جد اعلیٰ حضرت شیخ قطب فاروقی سرزمین عرب سے ہندوستان تشریف لائے اور موضع ”پہتری“ ضلع قازی پور میں سکونت اختیار فرمائی اور اسی جگہ آپ کے صاحبزادے حضرت شیخ خلیل فاروقی کی ولادت ہوئی، شیخ خلیل فاروقی جب جوان ہوئے تو ضلع غفلت کے ایک گاؤں ”منجھوارہ“ چلے آئے اور یہیں رہ پڑے، آپ کے دو پوتے حضرت شیخ فرید قطب فاروقی اور حضرت شیخ داؤد قطب فاروقی تحصیل علم کی غرض سے بنارس آئے تو تکمیل علوم کے بعد بنارس ہی کو اپنا وطن بنا لیا اور یہیں شادی وغیرہ بھی کر لی، حضرت شیخ قطب فاروقی کی اولاد

۱۔ مناقب اعارفین فارسی قلمی ص ۲

۲۔ مولانا عبد السلام نعمانی بنارسی نے اپنی کتاب ”مشائخ بنارس“ میں شاہ طیب فاروقی بنارسی کے ... جد اعلیٰ کے بارے میں لکھا ہے کہ ”آپ کے جد اعلیٰ شیخ ولایت عرب کی طرف سے ہندوستان تشریف لائے (ص ۳۲)“ جب کہ مناقب اعارفین ص ۴ پر صاف طور سے یہ لکھا ہوا ہے کہ ”جد اعلیٰ وی قدوة الصالحین زبدة المقورین شیخ خلیل فاروقی از جانب زمین عرب بایں ولایت تشریف آورده“ (ص ۴) تشریف کا نقطہ کرم خوردہ ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ”تشریف“ ہے حالانکہ خورد و نکر کا بعد ”تشریف“ معلوم ہوتا ہے اب نہ معلوم کن مآخذ کی بنیاد پر مولانا نعمانی نے یہی تاریخ بیانی میں جد اعلیٰ ”شیخ ولایت“ کو ٹھہرا دیا ہے اس کا کوئی حوالہ درج نہیں ہے، مولانا کی تحریر میں کوئی تاویل بھی نہیں ہو سکتی ہے کیوں کہ جد اعلیٰ کے بعد اور ولایت سے قبل ”شیخ“ کا لفظ موجود ہے لہذا یہ اضافہ شیخ تاویل کی راہ جواز بھی مستعین نہیں کر سکتا، افسوس یہ ہے کہ مولانا عبد السلام نعمانی صاحب سے یہاں ہم عبارت میں چوک ہوئی ہے، محمد ارشد عفا اللہ عنہ۔

چونکہ زیادہ ہوئیں اور سب ہی نے مصافحات غازی پور و مقامات اعظم گڑھو بناری میں
 بود و باش اختیار کرائی اسی طرح شیخ فرید و شیخ داؤد سے بنارس میں جو سلسلہ اولاد چلا اُن
 میں حضرت شاہ طیب ناردقی بناری حضرت شیخ داؤد کی ہی اولاد میں لگن کے پُر پوتے ہیں
 نسب مایں طور ہے شاہ طیب بناری بن شیخ معین الدین ابن حضرت شاہ حسن داؤد
 بن شیخ داؤد مہارنج ولادت و سن کی نشان دہی نہیں ہے البتہ یہ ضرور ہے کہ آپ کے والد
 ماجد حضرت شیخ معین الدین نے تیس سال کی عمر میں وصال فرمایا اُس وقت شاہ طیب
 کی عمر شریف دس سال کی تھی، والدہ ماجدہ بقید حیات تھیں مگر پرورش آپ کی بھوپپی
 صاحبہ نے فرمائی۔ جب حضرت شاہ طیب بناری کے والد محترم شیخ معین الدین
 (۲) تعلیم و تربیت کی رحلت ہوئی تو اُس وقت شاہ صاحب قرآن پاک کی تعلیم حاصل
 کر رہے تھے اس سے فراغت کے بعد فارسی کی کچھ کتابیں پڑھیں، اسی درمیان بنارس
 ہی کے اُستاد الفضلار شیخ نظام الدین بناری کی درس گاہ میں حاضر ہو گئے اور صرف و نحو
 کی کتابوں کا درس لیا، شیخ نظام الدین اپنے یہاں تحصیل علم کے دوران شاہ طیب بناری
 کے طور و طریق امداد و صنع کو بہت پسند فرماتے تھے اور غایت درجہ نظر عنایت و شفقت
 رکھتے تھے، اور اُستاد الفضلار اکثر شاہ طیب کی طرف متوجہ ہو کر فرماتے کہ ”اس لڑکے
 سے شیخت کی بُرائی ہے، ایک عالم اس کے انوار و برکات سے حصہ پائے گا اور اس کا خاندان
 اس کی ذات سے روشن ہوگا“۔ بچپن میں اکثر لوگوں نے تہجد کے وقت شاہ طیب کو یہ
 شعر پڑھتے ہوئے سنا ہے ۛ

گر صد ہزاراں قرن ہمہ خلق کائنات فکر کنند در صفت و ذات اے خدا

آخر بجز معترف آیند کہ اے الہ دانستہ شد کہ هیچ ندانستہ ایم ما

ۛ مناقب اعارتین ص ۴ - ۵ - ۸۸ - ۸۹ -

ۛ مناقب اعارتین ص ۴ -

(ترجمہ :- اے اللہ اگر آپ کی ذات و صفات میں کائنات کی ساری مخلوق
سیکڑوں ہزاروں صدیوں تک بھی غور کرتی رہے تو آخر کار وہ عاجز ہو کر اعتراض
کرے گی کہ اے اللہ؟ یہی جانا گیا کہ اب تک ہم لوگوں نے کچھ نہیں جانا۔)
یہ اشعار آپ پڑھا کرتے اور چشم اشکبار رہا کرتی اسی حالت میں صبح ہو جاتی اور نماز کا
وقت آجاتا، شیخ نظام الدین بنارسؒ کی درس گاہ سے فراغت کے بعد شیراز ہند جوہنپور
تشریف لے گئے اور افضل العصر شیخ نور اللہ انصاری ہرویؒ کی خدمت اقدس میں رہ کر
شرح وقایہ، حسامی، فقہ، اصول فقہ کی کتابوں کو مکمل فرمایا ایتام طالب علمی ہی میں باطنی
(۳) احسان و تصوف، اصلاحیت اور روحانی استعداد نکھرتی اور سنو رتی معلوم ہونے لگی تھی
وہ بایں طور کہ جب شاہ طیب بنارسؒ شیراز ہند جوہنپور میں شیخ نور اللہ کے دریلئے علم سے
اپنی تشنگی بجھا رہے تھے ناگہاں شیخ وقت مرشد طریقت محذوم العلماء حضرت مولانا خواجہ کلانؒ

شاہ شیخ نور اللہ انصاریؒ حضرت ملا عبد الجلیل جوہنپوریؒ کے برادر خور داد تلمیذ تھے، علماء
میں افضل تھے، علم ظاہر و باطن میں فاضل و کامل تھے، ہمیشہ مطالعہ کتب و درس و تدریس میں
مشغول رہتے، کمالات علمی میں آپ کی شہرت تمام جگہ تھی، سلطنت اور رنگ زمین میں مختلف
صوبوں کی صدارت فرمائی، شاہیہ میں آپ نے وفات پائی مزار جوہنپور میں ہے (تاریخ شیراز ہند
جون پور ص ۷۱۸)

لے مناقب العارفین ص ۴۰

لے مولانا خواجہ کلان جمہوسوی الہ آبادیؒ اسد العلماء حضرت شیخ نصر الدین جمہوسویؒ کے صاحبزادے ہیں صدیقی
الاصل ہیں، شاہ محمد الیقین بنارسؒ بایں انقباب آپ کا تذکرہ فرماتے ہیں، ”اُن قدوہ مشائخ زماں، اُن امام
علمائے جہاں، استاد ارباب شریعت، اُن مرشد اصحاب طریقت، اُن کاشف اسرار حقیقت، اُن موصوف
خلق احسان، اُن قبلہ اہل زمین و زمان الخ“ صرف دواصول فقہ و فقہ کی اکثر کتابیں اپنے والد حضرت
شیخ نصر الدین اسد العلماءؒ سے پڑھیں اصول فقہ کی مشہور ترین کتاب ”حسامی“ کی تعلیم جب اپنے والد
اسد العلماءؒ سے حاصل کر رہے تھے تو ایک جوان ذوالفضل اور شیر شاہ سوری کا مقرب جن کا نام نامی ”فیض بیک“
تھا اسد العلماءؒ سے ملاقات کے لئے تشریف لائے تو مولانا خواجہ کلانؒ کے ہاتھ میں ”حسامی“ دیکھا شیخ پاپو
نے دریافت کیا کہ، آپ حسامی پڑھتے ہیں؟ خواجہ کلانؒ نے جواب دیا کہ ہاں! شیخ فاضل پیارے نے کچھ
اکمبول سوالات حسامی سے کئے، مولانا خواجہ کلانؒ جواب نہیں دے سکے اس لئے تعلیم میں منہمک نہیں

اور آپ کے خلیفہ اقدس سراج السالکین امام العارفین شیخ تاج الدین جمہوسویؒ دونوں

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) رہتے تھے بلکہ شہزادگی اور پیرزادگی کے اثرات نمایاں تھے، اسد العلماء شیخ نصیر الدینؒ نے جب دیکھا کہ خواجہ کلاںؒ جواب نہیں دے سکے تو شیخ پیارےؒ کے اُن ہی سوالات پر اشکالات و اعتراضات کی طوفانی بارش کر دی جس سے مناظرہ کی فضا پیدا ہو گئی اور خواجہ کلاںؒ کی طرف سے توجہ بہت کم ہو گئی باہمی مرکز ہو گئی، مغل تین گھنٹہ کی مناظرہ بازی کے بعد مطلب حقیقی پر اتفاق ہوا [۱] اسے تودالد محترم حضرت شیخ نصیر الدینؒ کا لقب بھی تو اسد العلماء تھا، [۲] پھر باحضر کے تناول اور طعام سے فراغت کے بعد شیخ پیارےؒ تشریف لے گئے، اسد العلماء نے مولانا خواجہ کلاںؒ سے فرمایا کہ ”خوب عزت مانگھداشتی“؟ خواجہ کلاںؒ نے اُس وقت تو کوئی جواب نہیں دیا مگر نفوری دیر کے بعد والد صاحبؒ سے فرمایا کہ ”گھر پر آرام و راحت کی وجہ سے تعلیم میں جلد چھوٹی نہیں ہو سکتی! اگرچہ تعلیمی سہولت یہاں پر میرے ہے، مجھے آپ جو نیور رخصت کر دیجئے میں وہاں جا کر تعلیم میں محنت کروں گا“ اس جواب سے اسد العلماء خوش ہوئے اور دُعا دی فرمایا کہ: ”جہاں تمہارا دل لگے شفیق آقاؑ سدا ملے وہاں جا سکتے ہو ہاں یہ ضرور ہے کہ اپنے عزیز اوقات کو کمیل کو دادر بے کاری میں مت کاٹنا، اب مولانا خواجہ کلاںؒ جو نیور کے نئے روانہ ہو گئے مگر جو نیور میں طبیعت لگتی ہی نہیں تھی تو وہاں سے شاہ پور چلے گئے وہاں افضل الوقت قاضی بیاری [۳] کتاب میں پیاری عسات لکھا ہوا ہے ہو سکتا ہے کہ پیارےؒ ہو یا قدیم رسم الخط مطابق یہاں ہو۔ کاتھ میں از سر نو تعلیم حاصل کی کاتیہ، حاشیہ کافیہ، معانی، فقہ، اصول فقہ سب کتابیں پڑھیں اور خوب محنت کی، تقریباً پانچ سال کے بعد والد صاحبؒ کی خدمت گرامی میں تشریف لائے اتفاقاً پھر وہی صاحب ”شیخ پیارےؒ“ شہزادہ سوری کے مقرب اور فاضل گرامی، حضرت اسد العلماءؒ کی ملاقات و زیارت کے لئے دار ہو گئے مولانا خواجہ کلاںؒ موجود ہی تھے پھر کچھ سوالات کر دئے ”ابن مرتبہ دی چوں بھر مواج در جوش آمدہ و جواب شروع نموداں فاضل متوجہ تقریری شدہ در لفظ حیرت افتاد“ مولانا خواجہ کلاںؒ اس بار کھانکھیں مارتے ہوئے سمندر کی طرح جوش میں آ گئے اور جواب کی ایسی تقریر فرمائی کہ ”فاضل شیخ پیارےؒ“ بحر حیرت کی بے انتہا گہرائی میں غرق ہو گئے، مولانا خواجہ کلاںؒ نے شیخ پیارےؒ کو خاموش کر دیا آگے وہ بات نہیں کر سکے، لیکن انھوں نے اعتراف حقیقت کی بنیاد پر خواجہ کلاںؒ کو آفریں اور شاد بآشی دی اس بار تو اسد العلماءؒ بھی خوش ہو گئے۔ مولانا کلاںؒ کو شرف ارادت و عقیدت تو حضرت شیخ حبیب اللہؒ سے حاصل ہے [۴] جو شاہ طیب بنارسؒ کے پردار حضرت شیخ قطب فاروقیؒ اور شاہ طیبؒ کے حقیقی دادا حضرت شاہ حسن داداؒ کے خلیفہ تھے [۵] مگر اسد العلماءؒ کی آغوش تربیت میں باطنی صلاحیت نکھری ہے، خرقہ اور خلافت اپنے والد اسد العلماءؒ ہی سے پایا ہے، مولانا کلاںؒ عابد و زاہد تھے غلظت عظیم سے متصف تھے طبیعت میں سلامتی تھی، اکثر بیشتر تقرر کی خدمت میں مصروف رہتے تھے، مشاہدہ اور استفراق کی کیفیت اس قدر غالب تھی کہ محظ و نصیحت جیسے امور میں نہیں مشغول ہو سکے، اسی سال کی عمر پائی، جمعہ کے دن تلاء میں ذکر اللہ کرتے ہوئے داخل بحق ہو گئے، انا اللہ الخ، آپ کے خلیفہ حضرت شیخ تاج الدین جمہوسویؒ نے آپ کی وصیت کے مطابق آپ کی نعش شریف کو والد گرامی حضرت شیخ نصیر الدین اسد العلماءؒ کے پہلوئے مبارک میں جمہوسی آبادی میں دفن فرمایا، مناقب عارفین ص ۵۸

۱۶۱۶۵۱۵۹۱۵۸

۱۔ حضرت شیخ تاج الدین جمہوسویؒ بھی صدیق الاصل ہیں، مولانا خواجہ کلاںؒ کے برادرِ عم میں والدِ مکرم کا نام نامی شیخ (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

جونپور تشریف لے گئے، اور مولانا خواجہ کلان سے شاہ طیبؒ کو آغاز طالب علمی ہی سے عقیدت و محبت تھی، چنانچہ جب ملاقات ہوئی تو ارادت کی آتش شوق بھڑک اٹھی، شاہ طیبؒ نے خواجہ کلان سے اپنی واردات و کیفیات بیان کیں اور بیعت کی درخواست کی، مولانا خواجہ کلان کی نگاہ حقیقت شناس نے دیکھا کہ یہ جو بہر قابل ہے چنانچہ مائل بہ کرم ہوتے اور بزرگانہ شفقتوں سے نواز کر اپنے سلسلہ زریں میں داخل فرما کر اجازت بھی مرحمت فرمادی۔ مولانا کلان کی محبت و شفقت کے اثرات اور آپ سے بیعت ہونے کا شرف، بعد میں پیدا ہونے والی کیفیات و حالات کو شاہ طیب بناریؒ نے خود اپنی زبان اپنے خلیفہ و خادم خاص شاہ محمد لیسینؒ سے اس طرح بیان فرمایا کہ :- میری خواہش ایک عرصہ سے یہ تھی کہ اپنے جد محترم حضرت شاہ حسن داؤد فاروقی بناریؒ کے کسی خلیفہ سے بیعت کی

(بقیہ حاشیہ گزشتہ) منہاج الدینؒ سے صالح اور متقی تھے، شیخ تاج الدینؒ کی والدہ ماجدہ آپ کے بچپن ہی میں انتقال فرما گئی تھیں، اس لئے مولانا خواجہ کلان نے آپ کو اپنی آغوش بیعت میں لے لیا، اور بہت ہی محبت و شفقت سے پرورش کیا، والد محترم شیخ منہاج الدینؒ کے ایام پر صغیر سنی ہی میں حضرت سید رکن الدین ابو الفتح فیض اللہ ظفر آبادیؒ سے شریعت و ارادت حاصل کر لیا تھا، سن بلوغ کو پہنچنے تک قرآن مجید و کتب دینیہ کی تعلیم سے فارغ ہو چکے تھے اور رسائل مرثیہ وغیرہ اسد العلماء حضرت شیخ نعیم الدینؒ سے پڑھا پھر شیراز ہند جونپور تشریف لے گئے وہاں شیخ نور اللہ انصاری ہرویؒ سے بقیہ علوم کی تکمیل فرمائی، اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنے خزانہ رحمت سے علم لدنی بھی عطا فرمایا تھا، جتنے علوم آپ حاصل کرتے گئے سب کے دروازے آپ پر بہت جلد کھلنے لگے، بے نظیر قوت حافظہ پائی تھی، شیخ ابو الفتح ظفر آبادیؒ سے مرید تھے ہی مولانا خواجہ کلان کی بیعت و تزکیہ نے اور کمال پر پہنچا دیا، دونوں بکرامت ہستیوں کی خصوصیت توجہ گرامی نے شیخ تاج الدینؒ کی ذات اعلیٰ صفات کو بخشنده و تابنده بنادیا تھا اس لئے دونوں ہی بزرگان دین نے آپ کو خلافت عطا فرما کر خلق خدا کی رشد و ہدایت کے لئے ولایت جمہوسی الہ آباد پر مامور فرمایا وہیں سے آپ نے دین اسلام کی تبلیغ و اشاعت فرمائی، اور ہزاروں نے آپ سے راہ ہدایت پائی، بادشاہ عالمگیر کے عہد میں کشتہ میں آپ کی وفات ہوئی، مزار مبارک جمہوسی (ضلع الہ آباد) میں ہے۔ مناقب العارفین

ص ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۵۴، ۶۴، ۶۵، تاریخ شیراز ہند جونپور ص ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱۔

لے مناقب العارفین ص ۷۵،

سعادت اور روحانیت کی حقیقی دولت بڑے چنانچہ وہ آج نصیب ہوئی کہ شاہ حسن داؤد فاروقی میرے حقیقی دادا ہیں اور اُن کے خلیفہ گرامی حضرت مولانا خواجہ کلاں جھوسویؒ ہیں، مگر اس دشتِ محبت میں قدم رکھنے کے بعد ہی سے یہ کیفیت پیدا ہو گئی کہ دل دنیا سے اُچاٹ ہو گیا، ریاضاتِ شادہ کی دشوار گزار گھاٹیاں سامنے آئیں اور اُنھیں پار کرنا پڑا، اکثر سرسبز و شاداب باغسات کے پہلہاتے ہوئے سبزہ زاروں میں طبیعت سکون پاتی یا پھر گوشہٴ عزت میں نطفِ بلتا، ذکرِ اللہ کا سرور، عشقِ خداوندی کا کیف محسوس ہونے لگا، دیوانگی اور مستانگی کی یہ حالت ہو گئی کہ دل کو آزارِ محبت کے مزے آنے لگے، اور قرآنِ پاک کی کثرت کی طرف رغبت پیدا ہو گئی میں ان ہی حالات سے دوچار تھا کہ میرے بعض احباب نے حج بیت اللہ کے لئے رختِ سفر باندھا مجھے بھی داعیہ ہوا اور تیاری کے بعد چل نکلنے والا ہی تھا کہ ایک بیک الہامِ ربانی ہوا کہ ”ابھی آپ حج بیت اللہ اور طوافِ کعبہ کے لائق نہیں ہیں پہلے کسی مرشدِ طریقت اور اللہ والے کے پاس رہ کر معرفت کی تابانی حاصل کیجئے جب مکین کا عرفان نصیب ہو جائے تو زیارتِ مکاں اور اس عظیم سفر کا قصد فرمائیے“ جب اس حقیقت کا انکشاف ہوا تو سفرِ حج ملتوی کر دیا۔

اور والدہ صاحبہ و پھوپھی صاحبہ سے رخصت و اجازت لے کر محلہ شیخ پورہ قصبہ جھوسوی ضلع الہ آباد کا قصد کیا اور حضرت مولانا خواجہ کلاںؒ کی بارگاہِ عالی میں شرفیاب و قدمبوس ہوا۔ اور حقیقتِ حال بیان کی۔ مولانا بہت خوش ہوئے۔ اور سلی و دلجوئی فرمائی۔ اس بارِ حاضری میں حضرت شیخ تاج الدین جھوسویؒ بھی شیخ پورہ حضرت خواجہ کے یہاں تشریف فرما تھے۔ اور آپ سے بھی طالبِ علمی ہی کے ایام سے تعارف و ملاقات کا شرف حاصل تھا۔ خدمتِ اقدس میں گیا تو بہت توجہ فرمائی۔ اور لطف و مہربانی سے پیش آئے۔ اس مرتبہ کی حاضری میں چند روزِ مفیم رہ کر مستفیض ہوا۔ اور بنارس واپس چلا آیا۔ مگر دل بے قرار رہا۔ ملاقات کی آتشِ شوق تیز تر ہو گئی۔ اور پھر جلد ہی شیخ پورہ جھوسوی روانہ ہو گیا۔ لیکن اس

دفعہ لباس فقیرانہ یعنی لنگی اور کلاہ زیب تن کئے ہوئے پیدل ہی چلا اور دونوں بزرگوں کی خدمت میں حاضر ہو گیا۔ جب ان دونوں الشیخ والوں نے مجھے دیکھا تو بہت ہی مسرور ہوئے اور بشارتیں سنائیں۔ اس بار میں نے بھی طویل قیام کیا۔ کبھی مولانا خواجہ کلاں سے استفادہ ہوتا اور کبھی شیخ تاج الدین سے فیضیابہ تھا۔ غرضیکہ اس طرح ایک عرصہ تک خدمت و استفادہ کا سلسلہ جاری رہا۔ منڈوا ڈیہہ سے شیخ پورہ حاضری میں کم و بیش ایک شبہ روز صرف ہوتا۔ خدمت شیخ میں باریابی کی دھن اور لگن ایسی ہوتی کہ اثنائے راہ میں نہ کہیں آرام کرتا نہ کچھ کھاتا پیتا۔ صرف نماز پنجگانہ کی ادائیگی ہی کے لئے راہ میں توقف کرتا۔ دل کو قرار، راحت و طعام کا لطف تو شیخ کے قدموں ہی میں میسر آتا۔ شیخ تاج الدین جھوسوی سے متعلق ہونے کے بعد سے ہی میرے تزکیہ باطن میں پوری طرح متوجہ اور مصروف تھے۔ ایک سال رمضان المبارک کے موقع پر حاضری ہوئی تو آخر عشرہ رمضان میں اسدالعلماء حضرت شیخ نصر الدین کے روضہ اقدس کے پاس اعتکاف کا حکم فرمایا۔ اس مرتبہ اپنی توجہ تام سے ترقی کی شاہراہ دکھادی۔ اور عید کے روز خواجگانِ پشتِ کالیسرونِ خاص اور دیگر اذکار و ادعیہ کی تلقین فرما کر تکمیل کردی اور خلافت و اجازت عطا فرمائی۔ پھر بنارس رخصت فرمایا۔ یعنی ولایت بنارس میں رشد و ہدایت کے منصب پر فائز کیا گیا۔ شیخ نے یہ بھی فرمایا کہ اب جھوسوی کا سفر کم سے کم کریں۔ طالبِ دین کی خدمت اور سالکانِ راہِ خدا کی تربیت میں مشغول رہیں۔ میں بنارس خود ہی آیا کروں گا۔ شاہ طیب بنارسیؒ کو اعمال و اواراد کی اجازت۔

(۴)۔ سفرِ دہلی | حضرت مولانا خواجہ کلاں جھوسویؒ اور سلاسلِ سہروردیہ و قادریہ کی اجازت و خلافت شیخ تاج الدین جھوسویؒ سے حاصل تھی، ان کمالات کی تحصیل کے بعد مشائخِ طریقت کی زیارت کے لئے دہلی کا سفر فرمایا، اس وقت وہاں پر حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی

قدس اللہ سرہ مرجع عوام و خواص تھے اللہ کی ایک مخلوق آپ کے علوم اور روحانیت کے دریائے ناپید کنارے مستفیض و سیراب ہو رہی تھی شاہ طیب بنارسی بھی حضرت محدث دہلوی کی خدمت گرامی میں حاضر ہوئے اور استفادہ فرمایا شیخ محدث دہلوی نے سلسلہ قادریہ کی خلافت و اجازت بھی شاہ طیب بنارسی کو عطا فرمائی۔

(۱۵) شجرہ بیعت حضرت شاہ طیب بنارسی کے ارادت و خلافت کا سلسلہ و شجرہ اس طرح ہے، شاہ طیب بنارسی من شیخ تاج الدین جھوسوی من شیخ مولانا خواجہ کلاں من شیخ و ابیہ سرد العلماء نصر الدین جھوسوی من شیخ شاہ حسن داؤد بنارسی من شیخ و عمہ شیخ فرید قطب بنارسی من شیخ خواجہ مبارک سوندھو بنارسی من شیخ مخدوم محمد عیسیٰ تاج جو پوری من شیخ شیخ فتح اللہ داؤدی من شیخ شیخ صدر الدین طیب من شیخ شیخ محمد نصیر الدین محمود چراغ دہلی من شیخ سلطان المشائخ نظام الدین اولیاء قدس اللہ اسرارہم الی آخرہم۔

(۱۶) بھاج شاہ طیب بنارسی خلوت پسند تھے، الگ تھلگ رہنے والا ذوق پایا تھا، مگر احتیاج و ایجاب حقوق نے آپ کی تنہائی کو پسند نہیں کیا بلکہ نکاح دلی زندگی کو ترجیح دی تو شاہ طیب بنارسی نے بھی اتباع سنت میں نکاح فرمایا، جب مولانا خواجہ کلاں اور شیخ تاج الدین جھوسوی نے (۱۷) سند ارشاد حضرت شاہ طیب بنارسی کو اجازت و خلافت سے نوازا کر سرزمین بنارس کی طرف رخصت فرمایا تو شاہ صاحب ”منڈ واڈیہ“ تشریف لائے اور کچھ مدت یہیں قیام فرمایا مگر جب جمعیت خاطر وہاں نصیب نہیں ہوئی تو آپ نے گنگا و جمنا کے سنگم اور پُرانے قلعہ کے قریب کھنڈرات میں خانقاہ تعمیر کرائی اور وہیں سند ارشاد پڑھنے، عبادت و ریاضات کو اپنا معمول بنایا، خدام و معتقدین نے بھی کسب فیض اور قربت شیخ کے پیش نظر خانقاہ کے قریب ہی مکانات تعمیر کرائے وہیں آباد ہو گئے، اس جگہ کا نام شاہ طیب نے ”شرعیۃ آباد“ رکھا، برہاندی کے اس پار ہنوبہ گاؤں اسی نام سے آباد ہے بنارس کے قدیم ترین

لے لے لے لے مناقب اعارفین ص ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱

اور عمر با شہدے اس کی نشاندہی کرتے ہیں،

۱۰ ہکلات و کارنامے [اوائل میں شاہ طیب بنارسؒ کو سماع کا ذوق تھا صلح قوال ہمراہ رہتے تھے مگر بعد میں باختیار خود اس کو ترک فرما دیا اور اس سے پرہیز کرنے لگے، ارشاد فرماتے کہ:- اب اس دور میں سماع نہیں سُننا چاہئے وہ اپنی کسی شرط پر باقی نہیں رہا، موافق یارانِ طریقت نہیں رہے قوالوں میں طمع پیدا ہو گئی ہے، فاسد حالات پیدا ہو گئے ہیں اس بنیاد پر یہ چیز طریقہ صدوق و فقراء کے خلاف ہے، ایک مرتبہ ارشاد فرمایا کہ:- اَلَا اَسْمَعُ مِنَ اللّٰهِ وَ اَلَا نَحْتَاجُ اِلَى السَّمَاعِ ۱۱ شاہ طیبؒ کو شریعت مقدسہ پر کمال استقامت کا درجہ حاصل تھا احکام شرع کے جاری کرنے میں بے تاب رہتے تھے، خلاف ورزی اور نافرمانی اسلام کو برداشت نہیں کر سکتے تھے، وہ بدعات و خرافات جو اُس وقت بنارس میں شیعہ پذیر ہو گئی تھیں اُن سب کا آپ نے قلع قمع فرمایا۔ ایسی ایسی قبیح رسمیں مسلمانان بنارس میں اس دور میں موجود تھیں کہ اللہ کی پناہ۔ وہ رسومات خود بذاتہ اس طرف مشیر ہیں کہ ان کا وجود و جواز اسلام جیسے پاکیزہ مذہب میں کسی طرح ہو ہی نہیں سکتا۔ رسومات نکاح، رسومات جلوہ و نقارہ و دہل وغیرہ مزامیر کا عمومی استعمال، رطکی کی پیدائش میں بدترین خرافات، مصائب کے ایام میں مصیبت زدہ کے مکان پر عوام و خواص کا اجتماع، چالیس روز تک مصیبت زدہ کے گھر پر جمع رہنا۔ اور زمین ہی پر خصوصیت سے سونا، دسویں، بیسویں، چالیسویں، کا پُر تکلف کھانا پکوا کر صاحبِ حادثہ کی پریشانی میں اضافہ و اضافہ کا سبب بننا، مگر شاہ طیب بنارسؒ کی مجاہدانہ کارناموں میں سے یہ ایک زبردیں کارنامہ ہے کہ اپنے رشد و ہدایت کے دورِ سعید میں ان تمام قبیح ترین رسومات و بدترین بدعات سے بنارس کی سرزمین کو پاک و صاف فرمایا۔ شاہ طیبؒ کی منجملہ کرامات کے ایک کرامت یہ بھی تھی کہ اہل بدعت اور خواہشاتِ نفسانی

۱۲ مناقب اعارفین ص ۱۲۔ مولانا عبد السلام نعمانی کہتے ہیں کہ سماع سے اسی توبہ کا اثر ہے کہ آج تک آپ کے سلسلہ میں موقوف ہے اور اس سلسلہ میں کوئی قوالی نہیں سُننا فالحمد للہ علیٰ ذالک مشائخ بنارس ص ۳

کے ہر تار جان و دل سے آپ کی بات سنتے تھے آپ کے حکم کی فرمانبرداری شوق و ذوق سے کرتے تھے شاہ صاحبؒ کی مخالفت کے نہ پیم نہیں ہوتے تھے ابتداء احوال میں قہا میں بدعات کے ساتھ بہت ہی شدید تھے، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے باب میں رسوخ تام حاصل تھا اسی لئے ان امور کی انجام دہی میں بے اختیار ہو جاتے تھے، اگر کسی نے ڈھول یا فرامیر استعمال کیا اور اُس کی آواز سن لی تو فوراً جا کر ٹوڑ ڈالتے، اگر کسی کو نماز فجر کے وقت سوتا ہوا پاتے تو اُس کے منہ پر پانی ڈال دیتے یا عصا ہوتا تو اُس سے جکا دیتے یا مار دیتے، شاہ طیب بنارسؒ کو تصنیف و تالیف کا بھی ذوق تھا، آپ نے فقہ و تصوف کے مسائل جمع کر کے ایک ضخیم کتاب ”صلوۃ طیبی“ تحریر فرمائی، چنانچہ مولانا رضا علی بنارسؒ (دم اللہ) نے اپنے اکثر فتاویٰ میں اس کا حوالہ بھی دیا ہے ”فیوض الرضا“ میں ایک جگہ اس طرح لکھا ہوا ہے ”قال العالم العامل العارف الكامل الفقیہ المحقق المدقق الشیخ الطیب البنادری فی الصلوۃ الطیبی الخ شاہ طیب جمہ کی نماز اکبر بادشاہ کی تعمیر کردہ مسجد گیان بانی“ میں ادا فرماتے تھے اور منڈوا ڈیہہ سنگیان بانی اسی مقصد سے تشریف لاتے تھے ایک بار کا واقعہ ہے کہ خطیب نے خطبہ میں اکبر بادشاہ کا نام لیا، شاہ طیب نے جوش میں آکر فرمایا کہ:۔ خطبہ میں کافر کا نام لیتا ہے؟“ اور خطیب کو منبر سے اتار دینا چاہا اتفاق وقت سے مولانا خواجہ کلانؒ اور شیخ تاج الدین جھوسویؒ بھی وہاں موجود تھے شہر کے قاضی اور حکام شاہ طیب بنارسؒ کے رُعب و جلال کی وجہ سے آپ سے تو کچھ کہنے کی جرأت نہ کر سکے ہاں اُن دونوں بزرگوں سے ہمت کر کے کہا کہ ہم لوگ بادشاہ کے نوکر ہیں اگر اُس کو نام نہ لینے کی خبر لگ جائیگی تو ہمارے مکانات کو تاراج کر دے گا اس گفتگو کے بعد مولانا خواجہ کلانؒ نے شاہ طیبؒ کو بتا دیا فرمادی کہ موجود دور میں چونکہ بادشاہ کافر ہے اس لئے اب نماز جمعہ منڈوا ڈیہہ ہی میں ادا کر لی

۱۔ مناقب العارفین ص ۱۳-۱۲-۱۳۔

۲۔ فیوض الرضا ج ۱ ص ۵۲

جایا کر لئے، شریعت آباد گاؤں جیسے شاہ طیبؒ نے خود ہی آباد فرمایا تھا زیادہ ترقیام آپ اُسی میں فرماتے اپنی خانقاہ میں طالبین کی تربیت فقراء کی خدمت میں مشغول رہتے، متوکل و قناعت پسند تھے، ایمان و احسان کی راہ میں پیش آنے والے سارے ہی مصائب و آلام خندہ پیشانی سے برداشت فرماتے فاقہ کی بھی نوبت آتی، یارانِ طریقت سبزی، ترکاری، جنگلی میوہ، ہی کھا کر رہ جاتے اللہ تعالیٰ جو کچھ بھی رزق عطا فرماتا اُسی پر صابر و شاکر رہتے، ایک مدت بعد جب اللہ رب العزت نے شاہ صابہ صاحبؒ پر فتوحات کے دروازے کھولے ہیں تو انعاماتِ خداوندی کی بارش ہونے لگی، مخلص احباب و مریدین کے ہدایا و تحائف آنے لگے، اُن تحائف و ہدایا کے معاملہ میں بھی شاہ طیب کا عجیب و غریب انداز و نظام تھا، کہ اولیں بار متنازع ہونے والے اگر کچھ پیش کرتے تو اس کو قبول نہیں کرتے تھے۔ امرار و مالداروں کے عطایا و ہدایا تو کبھی قبول ہی نہیں کئے۔ ہمیشہ رو ہی کیا ہاں محبِ مخلص مرید و حیاں شارجو ہو یا اس کی پیش کردہ اشیاء کو ضرور شرفِ قبولیت بخشتے۔ اور اس میں نصف خالص اپنے ذاتی اخراجات کے لئے مخصوص فرماتے۔ اور نصف کو خانقاہ کے مہمانوں، فقراء، مسافریں وغیرہ پر صرف فرماتے۔ شاہ طیبؒ بہت ہی خلیق و رحمدل انسان تھے۔ سنتِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عاشقِ زار تھے۔ آپ کی بارگاہ میں تو رحمتِ الہی برستی ہوئی معلوم ہوتی تھی۔ کوئی سائل و محتاج خالی ہاتھ واپس نہیں جاتا۔ واردین و صادرین خانقاہ کی دلجوئی اور تسلی کرتے کمال توجہ سے پیش آتے۔ شاہ محمد حسینؒ کہتے ہیں کہ: شاہ طیب بنارس میں فقرار و اغنیاء کی جائے پناہ تھے۔ علماء و صلحا کا مرجع تھے۔ مساکین کی تکلیف گاہ، مسافروں و غریبوں کی پشت پناہ تھے۔ ہر عاجز و دردمند کی اشک شونی بہرِ ضعیفہ ناتواں کے غم میں شرکت آپ کا خیمہ تھا۔ کبھی بھی کسی دنیا دار عہدے دار یا حاکم و بادشاہ کے پاس نہیں گئے مگر جس کسی مصیبت زدہ اور آفت رسیدہ کی حاجت روائی کے لئے

افشاہ فرمادیا۔ سب نے خوشی اس کو پورا کیا۔ تقسیم داشت میں کچھ جاڑا بھی شاہ طیب کو ملی تھی مگر آپ نے اس اختلافی اور پریشان کن چیز کی طرف توجہ نہیں فرمائی پس خالص اللہ سے لئے ہو گئے تھے۔ اور اللہ تعالیٰ بھی آپ کا ہو گیا تھا۔ طالب علموں کی ایک جماعت محمد ام آپ کے پاس رہا کرتی جسے آپ علوم دینیہ و کتب متداولہ کا درس دیتے۔ اور ان سے بہت محبت و شفقت فرماتے۔

معمولات شب و روز | شاہ صاحب کے معمولات شب و روز اس طرح سے تھے کہ نماز فجر کے بعد جائے نماز پر بیٹھ کر یا حجرہ مقدسہ میں جا کر اوراد و وظائف میں مصروف ہو جاتے مراقبہ فرماتے۔ نماز اشراق کے بعد تلاوت قرآن میں لگ جاتے۔ قرآن ہفتہ یا عشرہ میں ایک ختم فرماتے۔ زوال کے وقت سے نماز ظہر تک قیلولہ فرماتے۔ نماز ظہر کے بعد مقوڑی دیتلاوت قرآن کر کے حاضرین و مریدین و طلبہ کو درس دیتے۔ درس سے فراغت کے بعد تصنیف و تالیف و دیگر تحریرات میں مشغول ہو جاتے۔ یا اس دنیا کوئی آئیہ تو اس سے گفتگو کرتے اس کی دلجوئی کرتے۔ نماز عصر کے لئے نکلے تو نماز عصر ہی کے بعد مصلیٰ پر بیٹھ جاتے۔ حتیٰ کہ مغرب کی نماز کے بعد نوافل و اذکار کے بعد گھر آتے اور محضر تناول فرماتے۔ کھانا کھانے کی عادت مغرب و عشاء کے مابین ہی تھی۔ نماز عشاء کے بعد کثرت سے نوافل پڑھنے کا معمول خصوصی تھا۔ اس سے فراغت کے بعد بستر پر تشریف لاتے۔ اور خواب استراحت فرماتے۔ جب شب کا کچھ حصہ گزر جاتا تو بیدار ہوتے اور دوسرے مشاغل تہجد وغیرہ میں مصروف ہو جاتے روزہ کے سلسلے میں ”صوم داؤدی“ پسند تھا یعنی ایک سال مسلسل روزہ رکھتے ایک سال افطار سے رہتے۔ علاوہ ازیں جمعرات، جمعہ، دو شنبہ، یوم عاشورہ کے روزے پابندی سے رکھتے۔ رمضان کے عشرہ اخیرہ میں اعتکاف فرماتے۔ زندگی کے تمام

شعبوں میں احتیاط و تقویٰ کا رنگ غالب تھا۔ لباس و طعام میں شبہ سے پرہیز کرتے۔ نو ایجاد دین کے خلاف استیسا کے استعمال سے اجتناب کی کوشش کرتے، لباس میں صواب کراٹم، تابعین عظام و اولیاء اللہ کی پیروی کرتے، موٹا گزینہ کا لباس استعمال کرتے، حجتہ عمامہ استعمال کرتے، سبز رنگ زیادہ پسند تھا، عمر کے آخری

۱۲) وصال سال وصال سے قبل جھوسی تشریف لے گئے تھے غالباً شوال کا مہینہ تھا عشاء کی نماز کے لئے مسجد تشریف لے گئے صحن مسجد میں وضو فرمایا کہ ”دعا شاد و صلوٰۃ مبارک پر روش تحریر برداشت وہ بانگ بلند اللہ اکبر گفت و جاں بدوست سپرد“ یعنی درمیان وضو میں تکبیر تحریر کے طرز پر ہاتھ کانوں تک اٹھایا اور بلند آواز سے اللہ اکبر کہا اور واصل بحق ہو گئے انا اللہ الخ یہ حادثہ فاجعہ ماہ شوال روزِ دو شنبہ کی آخری شب ۱۳۸۷ھ کو پیش آیا شاہ طیبؒ کے خلیفہ شیخ ناصر الدینؒ وہاں موجود تھے جھوسی، ماہ پور، شیخ پورہ، کے متعلقین و مریدین جمع ہو سکے سب وہاں مسجد میں پہنچ گئے غسل و تہیز و تکفین کا نظم کیا، حاضرین نے کہا کہ تدفین بھی جھوسی ہی میں ہونی چاہئے کیوں کہ شاہ صاحبؒ نے ایک بار فرمایا تھا کہ اگر جھوسی میں میرا انتقال ہو جائے تو شیخ تاج الدینؒ کے قدموں میں دفن کیا جائے، مگر خلیفہ شیخ ناصر الدینؒ نے غور فکر کے بعد فرمایا کہ ”جھوسی کی ولایت تو شیخ تاج الدینؒ کے برکات و انوار سے معمور ہے شاہ طیبؒ بنارس کے ہیں اور بنارس کی ولایت میں ہی آپ آسودۂ خواب رہیں گے اس لئے جنازہ منڈواڈیہہ جائے گا“ شاہ محمد حسین بناریؒ فرماتے ہیں کہ:- میری بھی یہی خواہش تھی، حق تعالیٰ آنِ مخدوم شیخ ناصر الدینؒ کو ”مقام عالی کرامت“ عطا فرمائے کہ آپ نے اس فقیر یعنی شاہ محمد حسینؒ کی دلی تمنا کا خیال فرمایا اور اس رحمت عام کو سارے بنارس کے لئے فیض بخش و سایہ زن ہونے کا نظم فرمایا ”غرضیکہ جب حقیقت منظر عام پر آئی اور باب بصیرت پر منکشف ہوئی تو یارین طریقت نے جنازہ تشریف لایا

لے مناقب العارفین ص ۱۵

جھوٹی سے بنارس روانہ کر دیا منگل کو منٹواڈیہ پہنچ گیا، شیخ ناصر الدینؒ تو ہمراہ تھے ہی اُسی دن منٹواڈیہ میں یہ آفتاب عالم تاب روپوش ہو گیا، چہار شنبہ کے دن فرارِ اقدس پر شاہ محمد حسین بنارسیؒ پہنچ گئے اُس کے دوسرے روز قطب الاقطاب دیوان عبدالرشید جو نپوریؒ حاضر ہو گئے سب نے ایصالِ ثواب کیا جیسے جیسے لوگوں کو اطلاعات ملتی گئیں آتے آتے گئے دیوان صاحبؒ نے تو شاہ حسینؒ کی بہت کافی دلجوئی فرمائی کیوں کہ ان پر زیادہ اثر تھا شاہ طیبؒ کے پروردہ تھے، دو تین روز کے بعد دیوان عبدالرشید جو نپوریؒ اور شیخ ناصر الدینؒ اپنے اپنے گھر واپس چلے گئے مگر شاہ محمد حسینؒ فرارِ مبارک کے قریب ہی رہ پڑے، فاضل الوقت شیخ مسعود اسودئیؒ نے تاریخ وصال کہی ہے یہ

بیش روشن دل کہ اہل عرش و فرش نام پاک کے ادبِ پاکی می بر ند
کرد چوں بر عالم بالا صعود رختِ خود بر عرشِ سبحانی نگند
یافت تاریخِ عروجش اسودی جلوہ گاہِ او شدہ عرشِ بلند

۱۱) خلفائے کرام | حضرت شاہ طیب بنارسی قدس اللہ سرہ العزیز کے جتنے خلفا ہوئے ہیں سب کے سب آسمانِ ہدایت کے آفتاب و ماہتاب ہیں، قطب الارشاد ہیں، کامل و مکمل ہیں صاحبِ احوال و مقامات ہیں جس میں مشاہیرِ خلفاء کی فہرست اس طرح ہے (عزمنّا و تعارفًا کچھ حالات بھی درج کئے جائیں گے)

۱۲) شیخ ناصر الدینؒ :- حضرت مولانا خواجہ کلاںؒ کے سب سے چھوٹے صاحبِ جزائے ہیں عمر کے اعتبار سے اپنے سب بھائیوں میں چھوٹے تھے مگر کمالات کے لحاظ سے کلاں تھے بچپن ہی سے مکارمِ اخلاق و خوش اطہاری میں معروف تھے، شیخ تلج الدینؒ نے مولانا خواجہ کلاںؒ سے لے کر اپنی آغوشِ تربیت میں رکھا شیخ نے محبت و شفقت سے پرورش کیا اور قرآنِ پاک کی تعلیم دی پھر خصوصیت کے ساتھ شرفِ ارادت بخشا، اس کے بعد شاہ طیب بنارسیؒ

۱۳) مناقب العارفین ص ۲۷، ۲۸۔

کے ہمراہ بنائیں چلے آئے اور آپ ہی سے صرف و نحو معانی کی کتابیں پڑھیں، طالب علمی کے ایام میں شاہ طیبؒ کی اس قدر خدمت کرتے تھے کہ دیکھنے والوں کو حیرت ہوتی تھی، اس کے بعد تکمیلِ علوم کے لئے جو نپور تشریف لے گئے وہاں کے معروف اساتذہ سے اصول فقہ کتب تفاسیر و احادیث کا درس لے کر تکملہ فرما کر اتنی قابلیت و مہارت پیدا کر لی کہ اپنے وقت کے ارباب فضل و کمال میں شمار ہونے لگے، جب جو نپور سے بھوسی واپس آئے ہیں تو حضرت شیخ تاج الدین بھوسویؒ کو گڈری کا لعل چمکتا ہوا نظر آیا تو خلافت و اجازت سے نوازا اس کے بعد شاہ طیبؒ کی خصوصی نگاہِ کرم سے فرید نکھار پیدا ہوا تو آپ نے بھی خلافت و اجازت سے مالا مال کر دیا، شیخ ناصر الدین پیرزادےؒ تو تھے ہی شیخ وقتبہ اور مرشد طریقت عالم شریعت واقف حقیقت بھی تھے، عبادت و ریاضت سے سارے اوقات معمور تھے۔

(۲) قطب القطاب دیوان عبدالرشید جو نپوریؒ :- شاہ محمد حسین بنارسؒ آپ کو بایں القاب و آداب یاد فرماتے ہیں ”فرید عصرست، وحید دہرست، در شریعت اسناد است، و در طریقت صاحب ارشاد، مخزن خفائق است، منبع دقائق، طالب مجاہد و صاحب مشاہدہ قطب ولایت است، و یگانہ زماں، غوثِ وقت است، و قبلہ جہاں زبۃ الاخیار، عمدة الابرار میاں شیخ عبدالرشید جو نپوری الخ نور اللہ مرقدہ۔“ شیخ وقت محمد مصطفیٰ جو نپوریؒ صاحبزادے ہیں، صغیر ہی میں والد محترم نے خلافت و اجازت کی نعمت سے نوازا دیا تھا، ایک مدت تک تحصیلِ علم میں مشغول رہے کتب متداولہ کی تکمیل کے بعد منصبِ درس و تدریس پر فائز ہو گئے علوم کے بحرِ ذخار تھے اپنے وقت کے معروف بالکمال استاذ تھے، صوفیہ کرام و اولیاء اللہ سے بڑی گرویدگی تھی، کسی دلی اور صوفی کا بل پتہ مل جاتا اُس سے ملاقات کے لئے پہنچ جاتے چوں کہ خود ساگی میں والدِ گرامی نے اجازت

لے مناقب انوارین ص ۱۶، ۴۸، ۴۹۔

عطا فرمادی تھی مگر باضابطہ طور سے منزل سلوک طے کرنے کا ذوق و داعیہ تھا، اس لئے شیخ کابل کی جستجو بھی رہی تو ایک مرتبہ شاہ طیب بنارسؒ جو نپور تشریف لے گئے دیوان ^{عبدالرشید} ملاقات کے لئے حاضر ہوئے مگر قلب شیخ کی جانب مائل نہیں ہوا، اس کے کچھ دنوں بعد کسی تقریب کے سلسلہ میں دیوان صاحبؒ منڈواڈ بہت شریف لے گئے تو شاہ طیبؒ کی خدمت میں پھر حاضر ہوئے اور اس بار چند روز قیام بھی فرمایا، اب کی ملاقات و قیام نے قلب و ذہن پر عقیدت و محبت کے گہرے نقوش چھوڑے، ذوق تصوف پیدا ہوا تدریسی خدمات ترک کر کے خدمت شیخ میں آکر قیام کرنے کا قصد کیا مگر شاہ طیب بنارسؒ نے اس کو بالکل پسند نہیں فرمایا، بلکہ جو نپور رخصت کر دیا اور تدریس کی بہت تاکید فرمائی کہ ”بجائے وظیفہ صبح سبق یاراں گفتہ باشد کہ اس ہم عبادت است“، صبح کو وظیفہ کی جگہ طلبہ کو سبق ہی پڑھائیں یہ بھی عبادت ہی ہے، چنانچہ دیوان صاحبؒ نے اس پر عمل کیا لیکن شاہ صاحب سے قلبی تعلق اور حاضری کا جذبہ مضطرب و بے قرار کرتا تھا تو جو نپور سے منڈواڈ پہنچا یا شریعت آباد تشریف لاتے تھے اور فیوض و برکات سے مالا مال ہو کر چلے جاتے، ایک سال رمضان المبارک کے موقع پر حاضر ہوئے تو شاہ صاحبؒ نے اعتکاف کا حکم دیا جس میں دیوان صاحب کو انوار برکات سے معمور کر دیا اور عید کا روز خواجگانِ چشت کا پیر اسن خاص عطا فرمایا اذکار و اُوراد کی تلقین فرمائی، اجازت و نذر سے نواز کر ولایت جون پور کی رشد و ہدایت کے لئے رخصت فرمایا، جو نپور میں خانہ رشیدیہ آپ کی ہے۔ دیوان صاحب کا فرار رشید آباد جو نپور میں ہے، راقم المحرور نے ۱۹۱۷ء جنوری میں پہلی بار خانقاہ رشیدیہ کی زیارت کی حقیقت بزرگوں کے برکات اثرات محسوس ہوتے ہیں، مناقب اعارفین کا ایک قلمی نسخہ خانقاہ میں بھی ہے جس پر دیوان صاحبؒ کا حاشیہ ہے۔

لے مناقب اعارفین فارسی قلمی ص ۱۷۱، ۱۷۲۔

(۳) شاہ محمد حسین بنارسؒ :- آپ پندرہ سال کے ہی تھے کہ شاہ طیب بنارسؒ کی آغوش تربیت میں آگئے شروع کی تعلیم اور ارشاد و کنز الدقائق کا درس شاہ صاحبؒ ہی سے لیا، پھر آپ ہی کے حکم سے شاہ محمد حسینؒ جو پور تشریف لے گئے وہاں افضل العلماء ملا محمد افضل جو پوریؒ اور قطب الاقطاب حضرت دیوان عبدالرشید جو پوریؒ میاں شیخ جمال اولیاء جو پوریؒ جیسے باکمال اساطین علم سے تحصیل علم کی نحو، منطق، فقہ، اصول فقہ، رسائل حکمت، ہدایہ اولین، بیضاوی شریف وغیرہ سب کو حرفاً حرفاً پڑھ کر تکرار کر کے پورا ہی سے فارغ ہوئے، تعلیمی راہ میں جدوجہد آٹھ سال فرمائی، سال میں ایک مرتبہ شاہ طیب بنارسؒ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوتے اور دو تین ماہ بنارس رہ کر آپ کی تعلیم و تربیت لطف و محبت شفقت و کرم سے مالا مال ہو کر جو پور واپس چلے جاتے، چوں کہ مصداق و اخراجات ضروریات زندگی کی اشیاء شاہ طیبؒ ہی پوری فرماتے تھے یہاں تک کہ شاہ حسینؒ کے لئے بنارس سے جو پور کپڑے وغیرہ سب بھیجتے تھے، اولاد سے کہیں زیادہ مان جان تھی اس لئے شاہ حسین صاحبؒ بھی شاہ طیب بنارسؒ کو اپنا سب کچھ سمجھتے تھے، شاہ محمد حسینؒ خود ہی فرماتے ہیں کہ مجھے اپنے سامنے بیٹھا کر کھانا ناشتہ کھلاتے تھے اگر میں کم کھانا تو فرماتے کہ اور کھاؤ میاں! کم کھانے سے کچھ ہو سکتا ہے، اور چربی و روغن کھانا کھانے کا امر فرماتے، ہاں نماز نیچگانہ اور تہجد کی تاکید بہت کرتے تھے، نوافل روزے سے منع کرتے اور فرماتے کہ یہ تمہارے مناسب حال نہیں ہیں ہاں فرض و واجب روزے غور رکھواتے، شاہ محمد حسینؒ کی تحصیل علم غالباً اصول بزدوی کے درس کا زمانہ رہا ہوگا کہ اُس وقت آپ کی شادی بھی ہوئی، مسئلہ میں شاہ طیبؒ نے رمضان کے عشرہ اخیرہ میں اعتکاف کا حکم فرمایا اور عید کے روز خولجگانِ حبشت کا پیر امین عطا فرمایا اذکار و اعمال کی تلقین فرمائی اور سہروردیہ قادریہ وغیرہ سلاسل کی اجازت و خلافت عنایت فرمائی،
لے مناقب العارفین ص ۱۷۲-۱۷۳

۱۱۸۳ھ میں شاہ طیب بناری کا وصال ہو گیا۔ تو شاہ محمد سلیم بناری نے قطب الاقطاب دیوان عبدالرشید جوہپوری کو اپنا سرپرست و بزرگ تسلیم کر لیا۔ اساذ تو پہلے ہی سے تھے۔ دیوان صاحب بھی شاہ محمد سلیم پر کمال شفقت و توجہ فرماتے تھے۔ ۱۱۸۵ھ میں آپ نے وفات پائی۔ چودھری نبی احمد سندیلوی نے بحرِ ذخار کے حوالے سے لکھا ہے کہ آپ کا مزار منڈواڈ میں ہے۔ لیکن مولانا عبدالسلام نعمانی، مولانا سید شہد علی صاحب گورکھپوری کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ ”جمہوی میں حضرت مخدوم شاہ تاج الدین کے مزار کے متصل آپ کا (یعنی شاہ محمد سلیم بناری) کا مزار ہے۔ اور یہی صحیح ہے۔“ مناقب العارفین فارسی میں آپ ہی کی تصنیف ہے جسے ۱۰۵۵ھ میں شاہ سلیم نے تحریر فرمایا ہے۔ اس کتاب میں اکثر مشائخِ چشت کے حالات و ملفوظات بڑی تفصیل سے لکھے گئے ہیں۔ کتاب کا نصف ابتدائی حصہ حضرت شاہ طیب بناری قدس الشہرۃ العزیز کے حالات و کمالات اور آپ کے خلفائے کرام و اساتذہ عظام اور آپ کے مشائخِ طریقت نیز آپ کے مسترشدین کے احوال و کوائف سے پر ہے۔ اور نصف آخر حصہ میں بن اولیاء اللہ اور بزرگانِ دین کے فضل و کمال کا تذکرہ ہے اس کا زیادہ تر کاخذ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی کتاب اخبار الانبیاء ہے۔ مناقب العارفین کی خصوصیت یہ ہے کہ شاہ محمد سلیم بناری نے اکثر و بیشتر واقعات پیغم دید لکھے ہیں۔ اور بہت سے مشائخِ طریقت سے خود شرفِ ملاقات حاصل کیا ہے۔ اس کتاب کا بنارس میں صرف ایک ہی نسخہ ہے۔ جو ۱۱۸۳ھ کا نقل کیا ہوا ہے۔ ناچیز تذکرہ نگار کے سامنے یہی منقولہ نسخہ ہے جس کی تلخیص اقبیاسا سے آپ لطف اندوز ہو رہے ہیں۔ کتاب بخط تسکستہ اور کرم خوردہ ہے۔ مطالعہ میں جدوجہد کرنی پڑی ہے۔ اس کے صفحات مجموعی طور سے ۲۳۸ ہیں۔

۱۔ مناقب العارفین ص ۲۳، ۱۷۰۔ مرقع بنارس ص ۲۲۱۔ ۲۔ مشائخ بنارس ص ۲۳

(۱۱) شیخ مصطفیٰ کاکوریؒ:۔ قصبہ کاکوری کے باشندہ ہیں اور ہاں کے شرفاء و صاحب اثر طبقہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ صالح و متقی صاحب فضل و کمال تھے۔ حضرت شاہ طیب بنارسؒ سے کتب متداولہ کی تعلیم حاصل کی۔ اور تکملہ کے بعد شاہ صاحب ہی سے تعلق بیعت پیدا کر کے ذوقِ تصوف پیدا کیا۔ اور منازل سلوک طے کیں مجاہدات و ریاضات بہت کیں۔ زیادہ تر شاہ طیبؒ کے پاس ہی رہتے تھے۔ مکان یعنی کاکوری شریف بہت کم جاتے تھے۔ جب باطنی صلاحیت و تزکیہ باطن سے شرفیاب ہو گئے تو شاہ صاحبؒ نے خرقہ خاص عطا فرما کر خلافت و اجازت دی۔ اور طالبین کی تربیت و ہدایت و تلقین کلمات کی تاکید فرمائی ایک مدت مدید کے بعد اس لازوال دولت و نعمت سے مالا مال ہو کر حیب اپنے وطن کاکوری شریف تشریف لے گئے ہیں تو اس دیار و اطراف کے طالبین و مریدین کی رشد و ہدایت میں ہمہ تن مصروف ہو گئے۔ اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو خاص مقبولیت و مرجعیت بخشی تھی۔ جس سے معلوم ہوتا تھا کہ اللہ کی رحمت، خاص نازل ہو رہی ہے۔

وہیں انتقال فرما کر واصل حق ہوئے انشاء اللہ تعالیٰ و نور اللہ مرقدہ شاہ طیب بنارسؒ

(۱۲) مستفیدین و مرشدین کے خلفائے کرام کی مذکورہ فہرست اور ان کے ضمنی حالات و تعارفی کلمات کے بعد باب تعلق و مریدین کا نمبر آتا ہے تو ان کا کوئی شمار ہی نہیں ہے ہاں مندرجہ ذیل حضرات معروف ہیں، (۱) شیخ فاضل محمد علیؒ (۲) سید عبدالکریمؒ (وطن اول برما وطن ثانی بھوسی) (۳) میاں شیخ عالمؒ :- آپ شاہ طیب بنارسؒ کے غم محترم ہیں مرید تو حضرت شیخ تاج الدین جھوسویؒ سے ہیں مگر شاہ صاحبؒ سے استفادہ فرمایا ہے (۴) شیخ عبدالنورؒ کشمیریؒ ثم بنارسؒ شاہ صاحبؒ سے مرید ہیں اور خادم خاص، (۵) خواجہ محمد طاہرؒ :- آپ شاہ طیبؒ کے خاندانی عزیز ہیں، (۶) شیخ حسن بنارسؒ (۷) شیخ حسین بنارسؒ۔

مقصود تخلیق کائنات

(۴)

جناب غلام نبی صاحب مسلم لاہور

جنگ اعدا اور ایک سبق آموز ایمان افشاں اہل

جنگِ بد میں کامیابی پر ابھی ایک ہی سال گزرا تھا کہ اہل ایمان کی زندگی میں ایک زہرہ گداز آزمائش آئی۔ جو بظاہر نقصان، لیکن درحقیقت ایمان افروزی اور آئندہ متواتر کامرانیوں کا باعث بنی۔ قریش مکہ کو جنگِ بد میں جو گہرا زخم لگا۔ وہ قابلِ فراموش نہ تھا۔ اس شکست سے عربوں میں ان کی ساکھ کو زبردست دھچکا ہی نہیں لگا تھا بلکہ انہیں مسلمانوں کی موجودگی سے اپنی ہستی خطرے میں نظر آنے لگی۔ اہل اس کی تلافی کے لئے انہوں نے نہ صرف یہود و منافقین مدینہ اور قرب و نواح کے قبائل سے رابطہ قائم کیا۔ بلکہ اپنی جنگی قوت کو مجتمع کر کے مابینہ پر چڑھائی کر دی۔ مسلمانوں کے حوصلے اب پہلے سے زیادہ بلند تھے۔ ان جنگجوؤں کی تعداد بھی اب برہہ کر ایک ہزار ہو چکی تھی۔ انہوں نے باہمی مشورے سے کثرتِ آزار کی بنا پر مدینہ سے باہر شمال میں چار میل دور کوہِ احد کے دامن میں دشمن کو

روکنے کا فیصلہ کیا۔ یہودیوں نے تو معاہدے کی خلاف ورزی کرتے ہوئے ساتھ دینے سے پہلو تہی کی۔ اور تین سو منافقین اپنے رئیس عبداللہ بن ابی سلول کی سرکردگی میں ساتھ چھوڑ گئے۔ تو مسلمانوں کی تعداد گھٹ کر چھ اور سات سو کے درمیان رہ گئی جس کا بعض قلوب پر اثر ہو سکتا تھا۔ لیکن ایمان کثرت و قلت کو خاطر میں نہیں لاتا۔ گو دشمن کی تعداد تین ہزار تھی تاہم جنگ ہوئی تو دشمن کو شدت مقابلہ کی وجہ سے پسپا ہونا پڑا۔ لیکن مسلمانوں کے ایک مختصر گروہ کے غلط فیصلے اور اقدام سے یہ فتح مسلمانوں کے لئے ابتلا و نقصان اور درس عبرت میں تبدیل ہو گئی مسلمانوں کے ایک دستے کو حضور صلعم نے ایک درڑے پر متعین کر دیا تھا۔ اور حکم دیا تھا کہ کچھ بھی ہو تم بلا حکم کسی صورت میں بھی اپنی جگہ نہ چھوڑنا لیکن انھوں نے حضور کی ہدایت کے باوجود دشمن کو بھاگتے دیکھ کر درڑے کو چھوڑ دیا۔ اس پر کفار نے موقع کو غنیمت جانا اور درڑے میں سے گذر کر مسلمانوں پر حملہ کر دیا۔ اور اس حکم عدولی کی وجہ سے ستر مسلمان شہید ہو گئے۔ خود آنحضرتؐ زخموں کی وجہ سے بے ہوش ہو کر گر گئے۔ مسلمانوں کی صفیں بکھر گئیں۔ تاہم اکادم کا مسلمان داد شجاعت دیتے رہے۔ اور تیروں اور نیزوں کو سینوں اور ہاتھوں پر لینے رہے۔ مگر آنحضرتؐ کو بچاتے رہے حتیٰ کہ نقصان پہنچانے کے باوجود کفار مکہ غلبہ نہ پاسکے۔ اور میدان مسلمانوں کے ہاتھ چھوڑ کر فرار ہو گئے۔ آنحضرتؐ کو اپنے نقصان اور دشمن کے ابھی قریب ہونے کا احساس تھا۔ اس خیال سے کہ کہیں دشمن لوٹ کر پھر حملہ نہ کر دے آپ نے زخمی اور تنگے ماندے اہل ایمان کو ساتھ لیا۔ اور دشمن کا پیچھا کر کے اسے مکہ کی طرف بھاگنے پر مجبور کر دیا۔

یہ جنگ بعض واقعات و نتائج کے لحاظ سے دور رس اثرات چھوڑنے کا وجیب ہوئی۔ اور یہ وقتی نقصان مستقبل میں متواتر کامرانیوں پر منتج ہوا۔

اور اس کے بعد آنحضرت کی اس مزکی اور مہر امت نے کبھی ناکامی کا منہ نہ دیکھا۔ اب
فدا درج ذیل امور پر غور کیجئے۔

۱۔ آنحضرتؐ کی اپنی رائے یہ تھی کہ مدینہ کے اندر رہ کر دشمنوں کا مقابلہ کیا جائے
لیکن جب کثرت رائے باہر نکل کر لڑنے کے حق میں ہوئی تو آپؐ نے اپنی رائے
”وَشَاوِدْ مَعْرِفِی الْاَمْرِ“ کے لازمی نتیجے پر ترک کر دی۔

۲۔ تین سو سے زائد منافقین کی علیحدگی کے باوجود اہل ایمان کے حوصلے پست نہ ہوئے۔
اور انکی گناہیں قلت و کثرت سے قطع نظر اپنے موقف کی صداقت اور اللہ تعالیٰ کی تائید
پر تھیں، اسی لئے وہ اپنے سے چار گنا زیادہ قسم کے اسلحہ سے لیس دشمن کے خلاف
صفا آرا ہو گئے، اور انہیں بھلا گنہگار مجبور کر دیا۔

۳۔ جنگ میں نظم و ضبط کی پابندی کامیابی کی جان ہے۔ چند اشخاص کی معمولی
سی لعش سے فتح مبین نقصان عظیم میں بدل گئی جسکی وجہ سے ”التَّابِقُونَ الْاَدْلٰی“
میں سے ستر مجاہدین حق شہید ہو گئے، بیسیوں زخمی ہوئے اور خود سالار اعظم
رحمۃ للعالمین خاتم الانبیاء سرور دو عالمؐ کو گہرے زخم آئے۔

۴۔ آپؐ کے قتل ہونے کی افواہ کے بعد حبیب اصحاب کو آپؐ کے زندہ ہونے کا علم
ہوا تو وہ پروانہ وار آپؐ کے گرد جمع ہو گئے اور داد شجاعت دیتے ہوئے دشمن کو
مار بھگایا۔

۵۔ اہل ایمان پر یہ حقیقت منکشف ہوئی کہ ان کی جماعتی پابندی اور تنظیم کا
مقصد حیدر دین کا قیام یا اِغْلَافُ کَلِمَةِ اللّٰہِ ہے رسول کا وجود مقصود بالذات
نہیں اور انکے موجود ہونے یا نہ ہونے سے اہل ایمان کو متاثر نہیں ہونا چاہیے۔
جیسا کہ جنگ احد کے موقع پر آنحضرتؐ کی شہادت کی خبر سن کر بعض اہل ایمان
کو یہ خیال گزرا کہ اب جنگ کرنے کا کیا فائدہ جس پر اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہوا۔

وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ
الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ
عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ
فَلَنْ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئًا وَسَيَجْزِي
اللَّهُ الشَّاكِرِينَ (آل عمران: ۱۴۴)

اور محمد ایک رسول ہی ہیں اس سے پہلے بھی رسول
گزر چکے ہیں، پھر اگر وہ مرجائیں یا قتل کے جائیں
تو کیا تم اٹھے پاؤں پھر جاؤ گے اور جو کوئی کفر
کی طرف، اٹھے پاؤں پھر جائے تو وہ اللہ کا
کچھ بھی نہیں بگاڑ سکے گا، اور اللہ شکر کرنے والوں

کو جلد بدلہ دے گا۔

اس آیت کریمہ میں امت کے سامنے ایک انتہائی بلند اور قیمتی اصول پیش کیا گیا ہے۔
اور وہ یہ ہے کہ اپنی سنی اور جدوجہد کا مرکزی مقصد پیغام اور تعلیمات آسمانی کو بنانا نہ کہ
پیغام رسانوں یعنی رسولوں کو، حتیٰ کہ افضل الرسل کی وفات یا قتل کی طرف توجہ دلا کر
فرمایا کہ ان حضرات کے قتل یا وفات پر بھی حوصلہ نہ ہارو، اور آپ کی تعلیمات کی خاطر
تا قیام قیامت جہاد کرتے رہو، اور یہ وہ نکتہ ہے جس کی طرف افضل الامت، امام المسلمین
سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت توجہ دلائی
اور اسی نکتہ کو ملحوظ رکھنے کی وجہ سے ہر نبی اور ہر مصلح کے پیروکار شخصیت پرستی کی دلدل
میں پھنس کر منزل مقصود تک پہنچنے میں ناکام رہے۔

۶۔ نشر مسلمانوں کی شہادت سے مدینہ کے گھر گھر میں صعب ماتم پھیل گئی، اور دشمنوں
نے مسلمانوں کو اس عظیم نقصان کا احساس دلا کر ان کے حوصلے پست کرنا چاہے، لیکن اس
بتلا سے وہ کندن بن کر نکلے۔ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا
لِمَا اسْتَكَانُوا (پھر اس وجہ سے وہ سست نہ ہوئے جو ان کو اللہ کی راہ میں مصیبت
اور نہ کمزور ہوئے اور نہ عاجزی اختیار کی، ان کے ارادوں میں کمزوری واقع نہ ہوئی،
بسرے ہی دن دشمنوں کا تعاقب کیا، اور اس حادثہ کے معا بعد کئی مہمات میں کامیاب
لڑتے کر کے اپنے یقین محکم، ایمان راسخ، بختہ عزم، عشق اور الفتِ الہی کا ثبوت یہم پہنچا دیا،

جس سے خوش ہو کر اللہ تعالیٰ نے ان کی جنگِ اعدا میں کوتاہی سے درگزر کر کے ان کی مغفرت پر فہرنگا دی،

إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ
إِنَّمَا اسْزَاجُ لَٰهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا
كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ
غَفُورٌ رَّحِيمٌ (آل عمران)

”وہ لوگ جنہوں نے اُس دن تم سے پیٹھ پھیری
جس دن دو گروہوں میں ٹکڑ بٹڑ ہوئی تو شیطان
تے ہی ان کے کسی عمل کی وجہ سے ان کو مچھلانا
چاہا اور یقیناً اللہ نے انہیں معاف کر دیا اللہ
بخشنے والا بڑا دبار ہے۔“

گو اس جنگ میں کسی غلط کاری کی وجہ سے مسلمانوں کی صفوں میں انتشار پیدا ہو گیا،
لیکن ان کے دلوں میں کوئی بُرا ارادہ کارفرما نہ تھا اور جو نہی انہیں حالات کی تراکت کا احسا
ہوا وہ سنبھلے، اس لئے اللہ تعالیٰ نے ان کی لغزش کو ہمیشہ کے لئے معاف کر دیا، پس اللہ
تعالیٰ کے اس اعلان اور بعد کے سنہری کارناموں کی موجودگی میں، ان کے خلافتِ زبان
کھولنے والے منافقین اور دشمنانِ خدا ہیں،

۷۔ آلِ حضرت علی اللہ علیہ وسلم نے یہ جنگِ مدینہ کے باہر مشاورت کے مطابق لڑی
اور گو اس لڑائی میں مسلمانوں کو شدید نقصان پہنچا اور خود آلِ حضرت صلعم کی جان کے لالے
پڑ گئے تاہم اس کے بعد آپ نے کبھی اشارہ یا کلمہ سے بھی اہلِ ایمان کو احساس نہیں دلایا کہ
تمہاری وجہ سے میں تکلیف ہوئی اور اس طرح مشاورت کے فرمانِ خداوندی کو کما حقہ
احترام و استحکام بخشا، اس سے بڑھ کر یہ مشاورت کی پھر تاکید فرما دی۔

فَاَعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ
فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ

یعنی جنگِ اعدا میں شریکِ اہلِ ایمان کی کوتاہی
سے درگزر کیجئے، ان کے لئے خدا سے مغفرت مانگیے۔

اور قومی ہمت میں ان سے بدستور مشورہ کرتے
رہئے۔ اور جب آپ کسی کام کا عزم کر لیں تو

(آلِ عمران: ۱۵۹)

پھر اللہ پر بھروسہ رکھئے۔

۸۔ اللہ تعالیٰ جانتا تھا کہ آئندہ قہرات کے لئے لشکر اسلام کو ان عناصر سے پاک کر دیا جائے جو مسلمان نہ تھے اور جن پر عہد و پیمان کے ذریعہ اعتماد کیا گیا تھا۔

مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ
اللہ ایسا نہیں کہ مومنوں کو ایسی حالت میں چھوڑ دے جس پر تم ہو، جب تک کہ ناپاک کو پاک سے الگ نہ کر دے؟
(آل عمران: ۱۷۹)

آں حضرت صلعم کی بعثت کا مقصد ہی تزکیہ امت (تَزْكِيهِمْ) تھا، اور ضروری تھا کہ جہاد کا مقدس فریضہ بھی ان ہی لوگوں تک محدود ہو، جو پاک نفس و پاک باز ہوں، تاکہ میدان جنگ میں بھی اعلیٰ اور پاکیزہ روایات قائم ہوں۔

۹۔ خبیث لوگوں نے شہدائے اُحد کے خلاف طرح طرح کے بد خیالات پھیلانے شروع کر دیے کہ خواہ مخواہ مارے گئے ہمارے ساتھ بیٹھ رہتے تو قتل نہ ہوتے، ان و سوسہ اندازیوں کا مقصد شہداء کے سپاہیوں کے قلوب میں اسلام اور مسلمانوں کے خلاف نفرت کے جذبات ابھارنا اور مسلمانوں کے حوصلے پست کرنا تھا، لیکن اللہ تعالیٰ نے خبیثوں کی تردید کرتے ہوئے فرمایا

لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ فَبِحَيْنِ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِمْ وَلَئِنْ لَمْ يَلْهَوْا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (آل عمران: ۱۷۰)

اور جو لوگ اللہ کی راہ میں مارے گئے انہیں مردہ مت خیال کرو بلکہ وہ زندہ ہیں، اپنے رب کے پاس رزق دئے جاتے ہیں، اُس سے خوش رہتے ہیں، جو اللہ نے انہیں اپنے فضل سے دیا اور ان کی وجہ سے بھی خوش ہوتے ہیں۔ جو ان کے پیچھے سے ان کو نہیں ملے کہ ان کو کوئی خوف نہیں اور نہ ہی وہ غمگین ہوں گے۔

اس آیت کریمہ میں نہ صرف راہِ خلا میں قتل ہونے والوں کی حیاتِ ابدی اور نعمتوں کا ذکر ہے بلکہ جو ان کے ساتھ شریکِ جہاد تھے لیکن ابھی دنیا کی زینت ہیں۔ ان سے لئے بھی بشارات ہیں کہ وہ بھی غم اور خوف سے دور رکھے جائیں گے۔ اور پھر جنگِ احد میں نکل جانے والوں کو عفا اللہ عنہم کا مزدہ جانفزا سنایا گیا ہے گویا ان سے کوئی خطا ہوئی ہی نہ تھی۔

۱۰۔ جب خبیث منافقوں اور یہودیوں کو طیب و پاک مسلمانوں سے الگ کر دیا گیا۔ جنگ میں مومنوں کی غزنیوں پر قلمِ عفو و مغفرت پھیر دیا گیا، آنحضرتؐ کا سینہ فافف عنہم استغفرلہم کے الفاظِ طیبہ سے ان کے بارے میں صاف کر دیا گیا تو مسلمانوں کو تسلی دے کر آئندہ فوزِ عظیم کی بشارت سنائی اور اس کی تکمیل کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا۔

الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِقَوْلِ اللَّهِ وَالرَّسُولِ
مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مَا اٰمَنَّا بِهِمْ اَلْقُرْآنُ
وَالَّذِينَ اٰمَنُوا مِنْهُمْ وَاَقْبَلُوْا
لَهُمْ اَجْرٌ عَظِيْمٌ ۝۱۲۲
وہ جنہوں نے زخم کھانے کے بعد اللہ اور اس کے
رسول کی فرمانبرداری کی ان میں سے جنہوں نے
حسن عمل کیا اور تقویٰ اختیار کیا، ان کے لئے
اجرِ عظیم ہے۔ وہ جنہیں لوگوں نے کہا کہ لوگوں
نے تمہارے مقابلے کے لئے لشکر جمع کرے ہیں۔
(آل عمران: ۱۲۲)

پس ان سے اللہ تو اس بات نے ان کا ایمان بڑھایا اور انہوں نے کہا اللہ ہمیں کافی ہے اور وہ کیا ہی اچھا کار ساز ہے۔

آخری الفاظ میں اجرِ عظیم کے حصول کا ذکر ہے۔ اور اس مقام پر آئندہ کے لئے ایک اصول بیان فرما کر دائمی کامیابی کا راستہ کھولا۔

وَلَا تَحْزَنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَاَنْتُمْ لَا اَعْلَوْنَ
اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ (آل عمران: ۱۳۹)
اور نہ سست ہو اور نہ ہی غمگین ہو اور جب
تم مومن رہو گے تم ہی غالب رہو گے۔

جنگ خندق — کفر کی آخری یلغار اور ذلت آمیز ہزیمت

جنگِ احد نے امتِ مسلمہ کے سینے نے عزم و جوش سے بھر دئے۔ نزولِ رحمت اور روشن مستقبل کے خدائی وعدوں نے ان کے اجسام و قلوب کے زخموں کو مندمل کر دیا انھوں نے نئے سرے سے اپنی حالت کو درست کیا۔ اور جب دو سال بعد ۵۷ھ میں قریش مکہ، یہود اور بدوی قبائل کا بیس ہزار جنگجوؤں پر مشتمل لشکر آتشِ انتقام و حشت کو ٹھنڈا کرنے کے لئے مدینہ پر چڑھا آیا۔ تو تین ہزار سرفروشانِ اسلام مقابل پر ٹوٹ گئے۔ اسلامی لشکر میں اہل مدینہ میں سے کچھ منافق بھی تھے جو جنگِ احد میں بہانہ کر کے علیحدہ ہو گئے تھے۔ لیکن اب اصرار کر کے اس وعدہ پر لشکر میں شامل ہو گئے۔ کہ وہ دشمن کے مقابل مسلمانوں کا ساتھ دیں گے۔ اور پیٹھ نہیں موڑیں گے۔ جیسا کہ محاصرے کی حالت میں ان کی بے قراری دیکھ کر اللہ تعالیٰ نے یاد دلایا۔

لَقَدْ كَانُوا عَاثِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلِ فَيُؤْثِرُونَ
الْأُذْيَارَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْكُوتًا

اور وہ جنگ سے پہلے عہد کر چکے تھے کہ وہ
پیٹھ نہیں پھیریں گے اور اللہ سے عہد کی باز پرس
ہوگی۔ (احزاب: ۱۵۰)

ان تین ہزار مجاہدین میں وہ اولوالعزم مہاجرین و انصاری بھی تھے جو رقبائے الہی کی خاطر اپنے اموال اور جانیں اللہ کے ہاتھ فروخت کر چکے تھے۔ انہیں تین سال قبل جنگِ بدر میں باطل کی کثرتِ خوف زدہ نہ کر سکی اور وہاں سے وہ غالب کامران ہوئے۔ دو سال قبل انھیں انصار و مہاجرین نے ایشار و جاں سپاری کا بیشمار نمونہ پیش کیا۔ اور عظیم جانی نقصان اور زخموں نے ان کے حوصلے پست نہ کئے۔ یہی وجہ تھی کہ آج احد کے ابتلا کے دو ہی سال بعد وہ خونِ آشام دشمن کے مٹری دل شکر کے مقابل چٹان کی طرح ٹوٹ گئے۔

مشاورت کے بعد اہل ایمان نے مدینہ کے گرد خندق کھودی اور شہر کی جانب صف بندی کر کے سینہ سپر ہو گئے۔ اہل باطل نے مدینہ کو گھیرے میں لے لیا۔ مسلمانوں کے بال بچے قلعوں میں پناہ گزین ہو گئے، خود شہر کے اندر بسنے والے حلیف یہودی قبائل کی عہد شکنی اور فتنہ اندازی کا خطرہ سر پر منڈلا رہا تھا۔ کہ کہیں دشمن کے ساتھ ساز باز کر کے فساد کی آگ نہ بھڑکائیں اس محاصرے کی شدت کا ذکر درج ذیل آیات میں پایا جاتا ہے۔

اِذْ جَاءُوكُم مِّنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ مُّادِيَةٌ مِّنَ الْعِتَابِ وَأَنزَلْنَا مِنَ الْمُعْصَاتِ الْحُمَاقَ يُظِلُّونَ بِأَسْنَانِهِمْ هَٰذَا لِكَيْ أَتَمَّ الْمُنِفُونَ دَرُؤُهُمْ لِيُكَلِّمَ الشَّدِيدُ الْأَحْزَابَ: ۱۰ - ۱۱	جب تمہارے دشمن تمہارے اوپر سے اور نیچے سے تم پر آ گئے۔ اور جب آنکھوں میں اندھیرا چھا لیا اور کلیجے منہ کو آ گئے۔ اور تم اللہ کے متعلق مختلف قسم کے گمان کرنے لگے اس طرح وہاں مومن آزمائے گئے اور سب مصائب میں ڈالے گئے۔
---	---

ان آیات میں محاصرے اور خطرے کی شدت کا اظہار ہوتا ہے۔ وہاں منافقین اور حقیقی مسلمانوں کی کیفیت کا فرق بھی ظاہر ہوتا ہے۔ منافقین تو زیادہ تر نسبی اور قبائلی عصبیت کے زیر اثر اپنے اہل ایمان قبائلیوں کا ساتھ دیتے تھے۔ دینا نہیں آنحضرت صلعم اور مہاجرین سے کوئی لگاؤ نہ تھا۔ پھر انھیں یہ بھی لالچ تھا کہ اگر مسلمان کامیاب ہو گئے۔ تو مال غنیمت سے محروم نہیں ہونگے علاوہ انہیں مسلمان کہلانے کی وجہ سے وہ بلا عذر پیچھے بھی نہیں رہ سکتے تھے۔ اب انھیں دشمن کی کثرت اور محاصرے کی شدت کا احساس ہوا۔ تو موت کے خوف سے بچنے کے لئے آنحضرت صلعم سے درخواست کرنے لگے۔ کہ ہمارے گھر اور سب سے خطرے میں ہیں۔ (یٰۤاَيُّهَا مَوْلَانَا عُوذُكَ۔) ہمیں ان کی حفاظت اور دیکھ بھال کی اجازت

دیکھئے۔ پھر بزدلی کے الزام سے بچنے کے لئے وہ چاہتے تھے کہ دوسرے لوگ بھی ان کا ساتھ دیں۔ چنانچہ لشکر کا حوصلہ پست کرنے کے لئے انھوں نے کہنا شروع کیا کہ اللہ اور رسول نے کامیابی کا وعدہ کیا تھا۔ وہ نرا دھوکا تھا۔ اے شرب (مدینہ) والو! اتنے بڑے لشکر سے تم بچ کر کہیں بھی نہ جاسکو گے۔ اور تمہارے بال بچے غلام بنائے جائیں گے۔ یہ لمحات کس قدر ایمان آزما اور حوصلہ شکن تھے۔ مگر بدرواعد کے معرکوں میں صبر، استقامت اور قربانی کا بے نظیر مظاہرہ کرنے والے انصار و مہاجرین کے ایمان پہاڑوں کی طرح مضبوط و مستحکم رہے۔ اور اس ابتلا اور زلزلے کی موجودگی میں اللہ تعالیٰ نے ان کے کوہ وقار ایمانوں کی الفاظ ذیل میں تصدیق کی ہے۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا الْمُؤْمِنِينَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا
اور جب مومنوں نے جماعتوں کو دیکھا تو کہا یہ وہ ہے جس کا وعدہ اللہ اور اس کے رسول نے کیا تھا۔ اور اللہ اور اس کے رسول نے سچ فرمایا تھا۔ اور اس بات نے ان کے

(الاحزاب : ۲۲)

ایمان اور فرمانبرداری میں اضافہ ہی کیا۔

غور کیجئے۔ یہ کس پائے اور ایمان کے لوگ تھے۔ کہ مشکلات کے درمیان خدا اور رسول کے وعدوں پر بے اندازہ یقین ہے۔ منافقوں کے بے اندازہ پروپاگنڈے کے مقابل خدا اور رسول کے ارشادات کی تصدیق کی۔ اور مخالفت کے طوفانوں کے سامنے اگر ان کے قلوب میں کسی بات کا اضافہ ہوا تو ایمان اور جذبہ تسلیم و رضا کا ہوا۔ مسلمانوں نے جنگ خندق میں، احد میں اپنی لغزش کی کما حقہ تلافی کر لی۔ تو اللہ تعالیٰ نے ایفاء عہد کی تصدیق کرتے ہوئے فرمایا:-

مَنْ الْمُؤْمِنِينَ رَهْبًا لِّمَدَقِّ مَا عَاهَدُوا مَوْمِنِينَ مِنْهُمْ سِوَا مَدَقِّ مَا عَاهَدُوا

اللہ فمنہم من قفنی نجدة ومنہم
اپنے عہد کو سچ کر دکھایا جو انہوں نے اللہ
من ينتظر وما بدلت ولا
سے باز رہا تھا۔ سو ان میں سے بعض وہ
ہیں جنہوں نے اپنی نذر کو پورا کر دیا اور بعض
(الاحزاب : ۲۳)

ان میں وہ ہیں جو انتظار کرتے ہیں۔ اور اپنی بات مطلق نہیں بدلتی۔
بیس دن کے کڑے محاصرے کے بعد دشمن کی صفوں میں انتشار پیدا ہوا
وہ ایک ایک کر کے منتشر ہونے لگے۔ آخر ایک دن شدید آندھی چلی۔ ان کے خیمے
اکھڑ گئے۔ ریت کے طوفان نے انہیں پریشان کر دیا۔ ان کے اونٹ اور گھوڑے
بے قابو ہو گئے۔ اور وہ رات کی تاریکی میں بے نیل مرام بھاگ کھڑے ہوئے۔

وردا اللہ الذین کفروا یغیظہم لکم
اور اللہ نے کافروں کو ان کے غصے سے بھرے
یناوخیراً وکان اللہ قویاً عزیزاً
ہوئے ٹوٹا دیا۔ انہوں نے کوئی بھلائی حاصل
نہیں کی۔ اور جنگ میں اللہ کافی ہوا اور اللہ
(الاحزاب : ۲۵)

طاقتور غالب ہے۔

دوسری کامیابی محاصرے کے ایام میں یہود کا قبیلہ بنی قریظہ مدینہ کے اندر دشمنان اسلام کے
ساتھ مسلمانوں کے خلاف ساز باز میں مصروف تھا کہ اگر کفار اور مجاہدین اسلام میں ٹکڑ
ہو جاتی تو وہ بلا خیز پشت پرے مسلمانوں پر حملہ کر دیتے، اب کفار بھاگ گئے، تو یہودیوں
نے اپنے روپے کی صفائی پیش کرنے کی بجائے اٹالائی کا ارادہ کر لیا، اور جب مسلمانوں نے
ان کے قلعوں کا محاصرہ کیا تو انہیں ہتھیار ڈالنے پڑے۔

وَأَنزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ
اور جنہوں نے اہل کتاب میں سے ان کفار کی مدد
الکتاب صِيَاحِيَهُمْ وَقَذَا فِي
کی تھی، ہم نے ان کو قلعوں سے نکال دیا اور ان
قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ
کے دلوں میں رعب ڈال دیا، ایک فریق کو قتل
فَرِيقًا وَأَوْزَكْتُمْ أَسْرَهُمْ وَجَدِيَارَهُمْ
کرتے تھے، اور ایک فریق کو قید کرتے تھے، اور

وَأَمْوَالُهُمْ وَأَرْضُهُمْ تَطْنُوهُا كَانَتْ
اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا (الہ خراب: ۲۷-۲۸) کے مالوں کا وارث بنایا۔ اور اسی زمین کا بھی حبر

پر تم نے ابھی قدم نہیں رکھا اور اللہ ہر چیز پر قادر

ایک عظیم پیش گوئی | قرآن مجید اور آن حضرت مسلم کی صداقت کی اس سے بڑھ کر شہادت کیا
ہو سکتی ہے کہ اس نے غلبہ اسلام اور امت مسلمہ کے تسلط کی بشارت اس وقت سنائیں
جب کہ اسلام اور مومنین انتہائی کس میری کی حالت میں اپنے وجود کو خطرے میں پاتے تھے،
عین اُس وقت جب مسلمان زندگی کی کشمکش میں بچاؤ کے لئے خندق کھود رہے تھے اور
ایک چٹان کو توڑتے وقت اُس میں سے چنگاریاں نکلیں تو اُن حضرت مسلم نے فرمایا کہ
مجھے کسریٰ فارس کے خزانوں کی چابیاں دی گئیں، دوسری ضرب پر فرمایا مجھے قیصر روم
کے خزانوں کی چابیاں دی گئیں اور تیسری ضرب پر فرمایا۔ مجھے مین کی حکومت دی گئی، اسی
کی تائید قرآن پاک میں بھی کی گئی۔ جنگ خندق میں امت مسلمہ کی حالت نہایت کمزور تھی
دشمن نے گھیراؤ کیا ہوا تھا، مسلمانوں کی آنکھوں کے سامنے تاریکی چھائی ہوئی تھی، کلیجہ
منہ کو آیا ہوا تھا، طرح طرح کے حوصلہ شکن خیالات پھیلانے جا رہے تھے، بربادی کے
تمام سامان پیدا ہو چکے تھے، اور صرف ایک نصرت الہی کی امید دلوں کو تقویت دے
ہوئے تھی تو اس وقت "فَإِذْ مَلَأْنَا عَلَيْهِمُ رِجْجًا وَجُنُودًا لَّا تَرَوْهَا" اللہ تعالیٰ نے
کفار کے لشکر پر طوفانی ہوا بھیجی اور ایسا لشکر بھیجا جو نگاہوں سے اور عمل تھا جس کی وجہ
سے کفار کو بھاگنا پڑا، اس کے بعد ان تھکے ماندے مسلمانوں کو یہودی قریظہ پر غلبہ حاصل
ہوا، اور انھیں ایسے علاقوں کی فتح کا مژدہ سنایا جہاں (أَرْضًا لَّا تَطْنُوهُا کے مصداق)
مسلمانوں کے قدم پہلے کبھی نہ پہنچے تھے، گو اس کے بعد خیبر، مین، مکہ، طائف اور عرب
کے دیگر علاقے یکے بعد دیگرے مسلمانوں کے تصرف میں آتے گئے، مگر یہ علاقے مسلمانوں
کے مبارک قدموں سے نا آشنا نہ تھے، یقیناً پیشگوئی میں علاقوں سے مراد قیصر و کسریٰ کے

مقبوضہ علاقہ میں ان ہی عظیم سلطنتوں کے کثیر تعداد میں عربوں کو کھل رکھا تھا اور دوسرے
مظلوم انسانوں کو بھی جو رستم کی چکی میں پیس رکھا تھا، اور ان مظلوموں کی آزادی، انسان
دوست، خیر الناس، امت مسلمہ کے ہاتھوں اقتدار ہو چکی تھی، اور دنیا نے دیکھا کہ خدا
کا پہیتا، یہ مختصر کردہ تربیت نبوی کے فیضان اور خدا و رسول کے احکام کی کامل پیروی
سے ان تمام نعمتوں اور برکات کا مستحق ٹھہرا، جو خدا کے مقرر کردہ خلیفہ کے لئے ازل سے
پیدا کی گئی تھیں، جنگ خندق کے بعد اس کی راہ سے تمام رکاوٹیں دور ہو گئیں، اور ان
مردان حق کے قدم جبراً کھٹکتے تھے، فتح و نصرت انہیں چومنی تھی۔

ضروری اطلاع

غیر ملکی ڈاک کے محصول شرح میں غیر معمولی اضافہ ہو گیا ہے۔ اس
اضافہ کے بعد بحری ڈاک سے برہان کا محصول جو پہلے ۳۵ پیسے تھا اب
۸۰ پیسے ہو گیا۔

بنابریں اب بحری ڈاک سے برہان منگوانے والے حضرات بدلہ اشترک
(سالانہ چندہ) دو پاؤنڈ ارسال فرمایا کریں۔ ہوائی جہاز سے برہان کا
محصول سوائین روپے سے زائد لگے گا۔ اس لئے اگر کوئی صاحب ہوائی
ڈاک سے منگوانا پسند کریں تو چار پونڈ سالانہ ارسال فرمائیں۔

نیاز مند

منیجر

پاکستان میں بین الاقوامی شہر کا نفرنس

اور

میرے مشاہدات و تاثرات

(۴)

(سید احمد اکبر آبادی)

کافی وقفہ کے بعد دوسرا سیشن شروع ہوا تو ملیشیا کے ڈاکٹر حاجی قمر الدین اور افغانستان کے نائب وزیر تعلیم مسٹر محمد وفی اللہ سمیع نے مشترکہ صدارت کی اور حسب ذیل حضرات نے مقالات پڑھے: ترکی کے وزیر اوقاف و امور مذہبی ^{افضائی} صاحب، سید علی مختار نائب وزیر سعودی عرب، مسٹر حمدان وزیر امور مذہبی موریتینا، کپتان محمد جمہ، الگنڈا، مسٹر ابو بکر مراکو، شیخ صادق رمضان، لیبیا، عمر عبداللہ، مراکو، ڈاکٹر پروین شوکت پاکستان،

۸۔ مارچ کو کانفرنس کا آغاز حسب معمول نو بجے ہوا تو ایران کے ڈاکٹر اے سٹی نفیسی صدر اور پاکستان کے ڈاکٹر بشیر احمد صدیقی شریک صدر مقرر ہوئے، ڈاکٹر محمد ناصر اس نشست میں ایک اہم اور فکر انگیز مقالہ انڈونیشیا کے سابق وزیر اعظم ڈاکٹر محمد ناصر (Mokd Nasser) نے پڑھا جس کا عنوان تھا ”اسلام کا پیغام“

۱۰ جدید انسان، "فاضل مقرر نے کہا: "ہمارے عہد جدید کی تین اہم خصوصیات ہیں ایک انسان کی عظمت، دوسرے جمہوریت اور تیسرے سائنس اور ٹکنالوجی کی حیرت انگیز ترقی اور پیش قدمی، اب آئیے یہ دیکھیں کہ ان تینوں کے بارے میں اسلام کیا کہتا ہے اور اس کی تعلیمات کیا ہیں جہاں تک امر اول کا تعلق ہے اسلام کا ہر طالب علم جانتا ہے کہ انسان کی عظمت اور کائناتِ عالم میں اس کا مرتبہ و مقام اسلام کی تعلیمات کا مرکزی نقطہ ہے۔ اس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتا ہے کہ انسان کو خلیفۃ اللہ علی الارض قرار دیا گیا علم کائنات کا امتیاز اسے بخشا گیا اور عالم ارض و سما کی تمام اشیاء اس کے لئے مسخر کر دی گئیں۔ اسلام نے ذاتِ پات، رنگ و نسل اور زبان و ثقافت کی تمام حد بندی ختم کر دی اور انسانوں کو وہ حقوق عطا کئے گئے کہ اس معاملہ میں مجلسِ اقوام متحدہ بھی اسلام کی حریف نہیں بن سکتی۔

اب جمہوریت کو لیجئے۔ اصل جمہوریت وہ نہیں ہے جو ظاہری شکل و صورت کے اعتبار سے جمہوریت ہو اور باطناً محض چند دو لوگوں کی اکثریت کے بل پر ایک فرد کی نہ سہی ایک پارٹی اور ایک جماعت کی حکومت ہو۔ اس کے برخلاف حقیقی جمہوریت یہ ہے کہ بحیثیت انسان کے ہر فرد کی عظمت کا یقین ہو۔ اس معیار کو سامنے رکھ کر آج کل کی جمہوریت، خواہ وہ مشرق میں ہو یا مغرب میں۔ اگر اس کا مقابلہ و موازنہ اسلامی جمہوریت سے کیا جائے تو صاف معلوم ہوگا کہ حقیقی جمہوریت اسلام میں ہی ہے۔ رہا سائنس اور ٹکنالوجی کا مسئلہ تو دنیا جانتی ہے کہ مسلمانوں نے اپنے عہدِ عروج و ترقی میں سائنس کے مختلف شعبوں میں کس درجہ عظیم الشان کارنامے انجام دیئے ہیں۔ یہ سب کچھ قرآن کی تحریک اور انسان کی عظمت کے تصور کا جو اسلام نے انہیں دیا تھا نتیجہ تھا۔ اس لئے سائنس اور ٹکنالوجی کی موجودہ ترقی اسلام کی ضد نہیں بلکہ عین اس کی تعلیمات کے مطابق اور اس کی روح اور اسپرٹ کے ہم آہنگ ہے۔

اس بنا پر ہم کہہ سکتے ہیں کہ انسان جدید (MODERN MAN) کی خصوصیات جن کو علمائے مغرب بیان کرتے ہیں۔ وہ سب اسلام کی تعلیمات کے ساتھ جمع ہو سکتی ہیں۔ اس سے یہ ثابت ہوا کہ ماڈرن مین بننے کے لئے سیکولر یعنی لامذہب ہونا ضروری نہیں ہے۔ البتہ ایک سیکولر ماڈرن اور ایک مسلم ماڈرن مین نیت، ارادہ اور جذبہ کا فرق ہوگا۔ اسلام اعتدال کا مذہب ہے۔ انتہا پسندی خواہ کیسی اور اور کسی کے لئے ہو اسلام کی تعلیمات کے خلاف ہے اور زندگی کا خواہ کوئی شعبہ ہو اس میں اسلام ہدایت ربانی پر چلنے کا مطالبہ کرتا ہے۔

اس کے بعد ڈاکٹر ناصر نے کہا: یہ ایک ثابت شدہ حقیقت ہے کہ اگر مادی ترقی روحانی رہنمائی سے الگ ہو تو اس سے ایک ایسا انسان پیدا ہوگا جس کو نہ گھر میں چین نصیب ہوگا اور نہ گھر سے باہر۔ اس کو نہ اپنے ساتھیوں اور ہم جنسوں سے تعلق ہوگا اور نہ اپنے خالق سے اس بنا پر ضروری ہے کہ مادی اور روحانی، یعنی زندگی کی ان دونوں قسموں میں ہم آہنگی اور ربط پیدا کیا جائے۔ اگر کسی ایک پہلو پر زور زیادہ دیا گیا اور دوسرے پر کم تو اس کا نتیجہ ابتری، خلفشار اور بے راہ روی کے سوا کچھ نہ ہوگا۔

شیخ ازہر ڈاکٹر عبدالعلیم محمودؒ ایسا کیا! سب شرکائے جلسہ نے اس تقریر کو بڑی توجہ اور دلچسپی سے سنا اور پسند کیا۔ لیکن شیخ ازہر نے اس پر تبصرہ کرتے ہوئے کہا کہ اسلامی اصول اور تعلیمات کو جدید تصورات کے ساتھ منطبق کرنے کا رجحان بہت خطرناک اور گمراہ کن ہو سکتا ہے۔ اسلامی اصول خدا کے بخشے ہوئے ہیں۔ اس لئے لازمی طور پر وہ ابدی اور ناقابلِ تغیر ہیں۔ اس بنا پر جدید تصورات کے صحت و سقم کو جانچنے کا معیار اسلامی اصول ہونے چاہئیں نہ کہ اس کے برعکس اگر ایک صدی کے بعد تصوراتِ جدیدہ بدل گئے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ

اہم اسلامی اصول کو بھی بدل ڈالیں۔ انھوں نے مزید کہا کہ قرآن مجید میں جو اصول بیان کئے گئے ہیں ان میں کوئی تغیر نہیں ہو سکتا۔ البتہ ان اصول کی عملی تشکیل کی شکلیں متغیر ہو سکتی ہیں۔ مثلاً قرآن مجید میں ہے کہ مسلمانوں کے معاملات و مسائل مشورہ سے طے ہوں۔ لیکن مشورہ کی شکل کیا ہو؟ اس میں تغیر و تبدل ہو سکتا ہے۔

اس موقع پر یہ عرض کرنا بے محل نہ ہوگا کہ موجودہ شیخ ازہر بلند پایہ عالم اور بڑے صالح، متقی اور متدین و متشرع ہیں۔ جامع ازہر سے فراغت کے بعد فرانس گئے۔ اور وہاں سے فلسفہ میں ڈاکٹر ہوئے۔ ۱۹۶۲ء سے ۶۵ء تک مختلف تقریبات سے میں ہر سال اور ایک مرتبہ سال میں دوبارہ قاہرہ آتا جاتا رہا ہوں۔ جناب شیخ ازہر سے اسی زمانے سے نیاز حاصل ہے۔ ان دنوں میں یہ جامع ازہر کے کلیۃ الشریعہ کے پرنسپل تھے۔ بعد میں شیخ ازہر مقرر ہوئے۔ اپنے خیالات و افکار کے اعتبار سے عام شیوخ ازہر کے برخلاف مفتی محمد عبدہ اور سید رشید رضا صاحب المنار کے مکتبہ فکر کے سخت مخالف ہیں۔ چنانچہ ایک مرتبہ مجمع البحوث الاسلامیہ، قاہرہ کے ایک جلسہ میں انھوں نے اپنی کتاب العقل والدين کا ایک نسخہ مھکواڑا وہ کرم عطا فرمایا تھا۔ میں نے اسے پڑھا تو دیکھا کہ اس میں یہ ثابت کیا گیا تھا کہ دین میں عقل کا کوئی مقام ہی نہیں ہے اور اسی اساس پر مفتی محمد عبدہ اور ان کے ہم خیال علماء پر اور خیال ہوتا ہے کہ غالباً سید احمد رضا پر بھی سخت اور کڑی تنقید کی گئی تھی۔ اس وقت میں نے ڈاکٹر ناصر کے مقالہ پر شیخ ازہر کا تبصرہ سنا تو ان کی یہ کتاب یاد آ گئی۔ ورنہ میرے نزدیک یہ تبصرہ بے محل، بے موقع اور غیر ضروری تھا۔

شیخ ازہر کے بعد امام حرم کعبہ شیخ عبداللہ بن کسیل نے بھی اس مقالہ پر

تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا: ”فاضل مقرر کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ ایک مسلمان اور ماڈرن مین میں فرق صرف ارادہ، نیت اور جذبہ کا ہے، بلکہ اسلام کی تعلیمات کے تحت مسلمانوں کے بنیادی اوصاف آج کل کی منافقانہ دنیا کے موڈرن مین کے اوصاف سے مختلف ہیں۔ ان دو حضرات کے علاوہ لبنان کے شیخ حسن خالد نے بھی اسی قسم کی بات کہی۔ آخر میں مصر کے وزیرِ اوقاف ڈاکٹر محمود حسین الصبھی نے پتہ کی بات کہی۔ انھوں نے فرمایا: مقالہ نگار اور ان کے ناقدین میں نتائج کے اعتبار سے ہرگز کوئی اختلاف نہیں ہے۔ کیونکہ ڈاکٹر محمد ناصر نے اسلام سے متعلق جو کچھ کہا ہے خود اعتمادی اور یقین کے لہجہ میں کہا ہے۔ ماڈرن اور اسلامی تصورات کے مقابلہ و موازنہ میں ان کا اسلوب بیان معذرت خواہانہ (p. ۵۰-۵۱) Legetic) ہرگز نہیں ہے۔

پروفیسر روجر آرنلڈ | وقفہ کافی کے بعد جو اجلاس شروع ہوا وہ لاہور میں کانفرنس کا آخری جلسہ تھا۔ اس میں مصر کے وزیرِ اوقاف اور ملیشیا کے سرعاجی قمر الدین کی مشترکہ صدارت میں ایک بڑا فاضلانہ مقالہ پروفیسر روجر آرنلڈ (جو فرانس کی پیرس، سولورن یونیورسٹی میں اسلامک اسٹڈیز سینٹر کے ڈائریکٹر ہیں) نے پڑھا۔ مقالہ کا عنوان تھا: ”قرآن اور سنت میں تقویٰ اور عملِ صالح کا مفہوم“ اس میں پہلے انھوں نے مستشرقین کے عام قاعدہ کے مطابق، لفظ فضیلت و تفصیل کے مادہ اشتقاق پر تجزیاتی بحث کی۔ اس کے بعد انھوں نے کہا کہ قرآن کے بیانات کی روشنی میں تقویٰ، طہارت اور نیکی کا تعلق اگرچہ دل اور ارادہ و نیت کی عفت و پاکبازی سے ہے۔ لیکن ان کے جانچنے کا معیار عمل ہے۔ اسی بناء پر قرآن اور حدیث دونوں میں سب سے زیادہ زور عمل پر ہے۔ اگر عمل نہ ہو تو یہ سب الفاظ بے معنی ہیں۔ اسلام جس طرح انفرادی زندگی میں اعلیٰ اخلاق کا

مطالبہ کرتا ہے اسی طرح اجتماعی زندگی میں بھی اعلیٰ اخلاق پر قائم رہنے کی تاکید کرتا ہے۔

اس مقالہ کے علاوہ چند اور مقالات بھی ہوئے۔ نائجیریا کے پروفیسر الوبکر اسماعیل بالوگن نے نائجیریا میں اسلام کے داخل ہونے، پھلتے پھولنے اور ترقی کرنے کی تاریخ بیان کی۔ اور شمالی نائجیریا اور جنوبی نائجیریا میں جو فرق ہے اسے واضح کیا۔ یہ مقالہ خاصہ معلومات افزا تھا۔ توجہ اور دلچسپی سے سنا گیا۔ مشرق اردن کے شیخ تیسیر ثبیان نے ہندوپاک کے مسلمانوں کی اسلامی خدمات اور ان کے دینی کارناموں کی بڑی تعریف کی۔ انھوں نے اپنی تقریر میں علامہ اقبال کے متعدد اشعار بھی مزہ لے لے کر پڑھے۔ اس پر پورا ہال تالیوں سے گونج اٹھا۔ موصوف عمر سیدہ بزرگ ہیں۔ بڑے فاضل اور لائق و قابل ہیں اردن میں عمان کے قریب اوس کہف (غار) کا اکتشاف ہوا ہے جس میں اصحاب کہف روپوش ہوئے تھے۔ موصوف نے اس پر تحقیق کر کے ایک مقالہ میں یہ ثابت کیا ہے کہ واقعی یہ وہ کہف ہے جس کا ذکر قرآن مجید میں ہے۔ گزشتہ نومبر میں جب لکھنؤ کے بعد دلی میں ان سے میری ملاقات ہوئی تھی تو ان کی خواہش تھی کہ میں اس موضوع پر ان کے لکچر کا انتظام کروں مگر افسوس ایسا نہ ہو سکا اس وقت تقریر میں انھوں نے جو اردو اشعار پڑھے وہ تصدیق اور تصحیح کی غرض سے مجھ کو پہلے بھی سنا چکے تھے۔ اور مجھ کو اس وقت ان کی زبان سے ان اشعار کے سننے میں وہی لطف اور مزہ آیا تھا جو حکیم قآنی کو اپنے توتلے معشوق کے ساتھ گفتگو کرنے میں آیا تھا۔ اور جس کی محاکات اس نے ایک طویل قصبہ میں کمال چابکدستی، مہارت فن اور قدرت بیان سے کی ہے۔ اس مجلس میں پروفیسر جان نیپرٹ (Jan Knappert) جو بلجیم کی یونیورسٹی آف لووین

(Louvain) میں اسلامک اسٹڈیز کے پروفیسر ہیں۔ ان کا مقالہ ”اسلام میں نماز کی اہمیت اور اس کی قدر و قیمت“ پر نہایت عمدہ اور بصیرت افروز تھا۔ اس سلسلہ میں انھوں نے صحیح بخاری کی روایت کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معراج کا پورا واقعہ نقل کر کے بتایا تھا کہ حضور کی کن کن پیغمبروں سے ملاقات اور گفتگو ہوئی۔ اور ان سب سے کس درجہ اخلاقی سبق ہم کو ملتا ہے۔ قرآن مجید میں فرمایا گیا ہے کہ نماز بُری اور گندی باتوں سے روکتی ہے۔ موصوف نے علمی طور پر ثابت کیا کہ قرآن کا یہ دعویٰ بالکل صحیح ہے۔ بشرطیکہ نماز، دل، دماغ، اعضاء و جوارح کے ان آداب و شرائط کے ساتھ ادا کی جائے جن کی تلقین قرآن و حدیث میں کی گئی ہے۔ مقالہ بڑی توجہ اور دلچسپی سے سنا اور پسند کیا گیا۔ ان مقالات کے علاوہ حسب ذیل مقالات اور پڑھے گئے۔

۱۔ ”خاتم نبوت کی حیثیت“ ڈاکٹر ابوتراب نفیسی (اسکول آف مڈلسین

اصفہان یونیورسٹی۔ ایران) ۲۔ ڈاکٹر ولید عرفات (برطانیہ) اسلام ایک سماجی اور ثقافتی انقلاب (۳)۔ ڈاکٹر طرزی (ٹیونس) اور

(۴)۔ ڈاکٹر چارلس واڈی (انگلینڈ) ”اہل کتاب“

لاہور میں کانفرنس کا سوشل پروگرام | کانفرنس کا علمی اور سوشل پروگرام ساتھ

ساتھ چل رہا تھا۔ بادشاہی مسجد میں جمعہ کی نماز اور ایک ڈنر کا ذکر آہی چکا تھا۔

اس کے علاوہ ۶ مارچ کو لنچ چیمبرس آف کامرس اینڈ انڈسٹری کی طرف سے ہوا۔

اس کے بعد چار بجے اہالیان لاہور کی طرف سے جو استقبالِ گلستانِ فاطمہ میں ہوا

وہ نہایت عظیم الشان، پر تکلف، دلچسپ اور زندہ دلاں پنجاب کی روایت کے

مطابق تھا۔ یہ گلستانِ فاطمہ وہی ہے جس کا نام انگریزوں کے زمانے میں لائسنس گارڈن

تھا۔ یہ نہایت وسیع، خوشنما اور دلکش باغ ہے۔ اس کے اطراف میں کہیں

کہیں پہاڑ کا منظر پیدا کیا ہے اور اس پر تفریح گاہیں بنائی ہیں۔ میدان نرم اور ملائم گھاس سے روپوش ہو کر سبزہ زار بنا ہوا۔ ادھر ادھر جگہ جگہ تختہ بائے لالہ و گل جو نرگس کی آنکھ سے تجھے دیکھا کرے کوئی کی مستقل دعوت نظارہ! اسی میدان میں سرسبز و شاداب اور بلند قامت درخت قطار اندر قطار، روشوں میں صاف و شفاف اور سیم آگین پانی رواں دواں پوری فضا ہمہ نسبت و موسیقی یکسر مزع طرب و نشاط، یہ لارنس گارڈن مجھ کو اس درجہ عزیز اور محبوب تھا کہ یہ ناممکن تھا کہ کسی دن میں لاہور میں ہوں اور شام کے ڈیڑھ دو گھنٹے یہاں بسر نہ ہوتے ہوں۔ اور مجھے یاد نہیں آتا کہ کبھی کوئی دوست میرے ہمراہ آیا ہو۔ تنہا آتا تھا اور تنہا واپس جاتا تھا۔ مجھے نہیں معلوم تھا کہ لارنس گارڈن کا نام اب گلستانِ فاطمہ (مس فاطمہ جناح) کے نام پر ہی ہو گیا ہے۔ اس لئے مندرجہ ذیل کے ساتھ جب یہاں پہنچا تو بیساختہ میری زبان سے نکلا: اے یہ تو ہمارا لارنس گارڈن ہے اور نظریں اس کے جزو کل کا جائزہ لینے کے لئے آوارہ ہو گئیں۔

استقبالیہ میں اشیائے خورد و نوش کی ریل پیل اور ان کا تنوع کوئی نئی چیز نہیں یہ تو ہر جگہ ہوتا ہی ہے۔ اصل دیدنی چیز تھی یہاں کی زیبائش و آرائش اور اہتمام و انتظام۔ شرکار کی تعداد تین چار ہزار سے کم نہ ہوگی۔ مہمانوں کی نشست کا انتظام پہلی صف میں تھا۔ ان کے بالمقابل ذرا اونچائی پر ایک اور صف تھی جو مہمانوں میں بھی P. I. ۷ قسم کے لوگ تھے۔ ان کے لئے مخصوص تھی۔ اس صف کے پیچھے اور ادھر ادھر باقاعدہ یونیفارم میں کھڑے ہوئے رضا کار۔ جنہوں نے بیڈ باجا بھی بجایا۔ قرآن مجید کی تلاوت ہوئی۔ علامہ اقبال کا کلام گا کر سنایا گیا۔ پھر بالیان شہر کی طرف سے خیر مقدمی اڈرس اور اس کے جواب میں مندرجہ ذیل

کے نمائندگان کی حیثیت سے چند عرب مندوبین کی تقریریں اور ان کا ترجمہ ! مھکو
 استقبالیہ کی اس طرح کی تقریریں اور خیر مقدمی اڈریس سے کبھی کوئی لچسپی نہیں
 ہوتی۔ اس لئے تھوڑی دیر میں یہاں بیٹھا اور پھر اٹھ کے یہاں سے ذرا فاصلہ
 پر سبزہ پیر ٹہلنے لگا۔ مغرب کے وقت یہ ہنگامہ ختم ہوا۔ اور ہم سب ہوٹل واپس
 آ گئے۔ ڈنر پنجاب کے وزیر اوقاف کی طرف سے ہوا۔ دوسرے دن یعنی ۷ مارچ کو شام
 کے چار بجے استقبالیہ مجلس اخبار کی طرف سے ہوا۔ لیکن میں اس میں شریک نہ ہو سکا۔ ڈنر انجمن
 حمایت اسلام کی طرف سے ہوٹل ہی میں ہوا۔ ۸ مارچ کو پنج ایک کمیٹی کی طرف سے ہوا۔ شب فارغ
 مٹی اس لئے طعام شب خواجہ عبدالرشید کے ساتھ کھایا۔ میرے ساتھ عزیزی میاں اسلم اور
 ریحانہ بھی مدعو تھے۔ خواجہ صاحب کی سلیم صاحبہ میں بھائی کہتا ہوں اعلیٰ اخلاق و کرامت
 کی دیتدار اور خدا ترس خاتون ہیں۔ کھانے سے پہلے خواجہ صاحب کی خوبصورت
 اور پرفضا کوٹھی ”الرشید“ اور اس میں ان کے کتب خانہ اور میوزیم کا جائزہ لیا۔
 یہ دونوں بڑی محنت اور صرف زر کثیر سے مہیا کئے گئے ہیں اور قابل دید ہیں۔
 جناب ابوالاثر حفیظ جالندھری | کانفرنس کے نہایت مصروف پروگرام کے باعث
 شہر میں اپنے اختیار سے کہیں آنے جانے اور ملنے بھلنے کا وقت ہی نہیں تھا۔ اس
 لئے جن احباب سے کانفرنس کے کسی پروگرام میں ہی ملاقات ہو گئی تو خیر! ورنہ کانفرنس
 کے باہر ملنا آسان نہ تھا۔ انھیں احباب میں جناب حفیظ جالندھری ہیں۔
 کانفرنس ہال میں آنا سامنا ہوا تو بڑے تپاک سے ملے۔ جنگ عظیم ثانی کے
 زمانہ میں حفیظ صاحب اپنی انگریزی بیوی کے ساتھ قروں باغ میں دفتر برہان
 کے قریب نور منزل میں رہا کرتے تھے۔ ان سے دوستانہ تو پہلے ہی سے تھا اس
 لئے کبھی کبھی دفتر میں آتے اور ہم لوگوں سے لطف ملاقات و سخن رہتا۔ حفیظ صاحب
 کو یہ زمانہ یاد تھا۔ دیر تک اس کا تذکرہ کرتے رہے۔ آج ترقی پسند اور جدید شلوی

کا وہ غلام اور ہمہ ہے کہ قدیم شاعری کے بڑے بڑے ستون گر گئے۔ اور ان کی آواز
 مگوگیر ہو کر رہ گئی ہے۔ لیکن اقبال، جگر، اصغر گوٹروی، سیماں اکبر آبادی اور
 اختر خیرانی کی طرح حنفیان شاعروں میں سے ہیں جن کو نئی نسل بہلانا چاہے بھی
 تو بہلانا نہ سکے گی۔ ان سے مل کر بڑی خوشی ہوئی اور برہانی یادیں تازہ ہو گئیں۔
مسٹر محبوب رومانی اور سید یحییٰ الدین حنفی یہ دونوں اصلاً دلی والے تھے اور مؤخر الذکر
 تو مولانا عبدالحق صاحب حنفی تفسیر حنفی کے خاندان سے ہیں۔ شروع میں ہی پاکستان
 چلے گئے تھے۔ اور اب وہاں رومانی صاحب لو آل پاکستان ریڈیو کے اسٹنٹ
 کنٹرولر ہیں۔ اور حنفی صاحب بھی ایک بڑے عہدہ پر ہیں۔ جس زمانہ میں میں سینٹ
 اسٹیفنس کالج۔ دہلی میں لکچرر تھا۔ یہ دونوں اس زمانے کے میرے بہت اچھے
 اور قابل شاگردوں میں سے تھے۔ میں نے اپنے شاگردوں سے لڑکے ہوں یا لڑکیاں
 ہمیشہ اولاد کی طرح محبت کی ہے۔ اس لئے مجھ کو بھی محبت کا جواب محبت سے
 ملا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مسٹر ایوب رومانی نے جب ریڈیو پر میرا نام سنا تو ملنے
 کے لئے بے چین ہو گئے۔ سید یحییٰ الدین حنفی کو فون کیا اور جب وہ ان کے
 دفتر پہنچ گئے تو ان کو وہاں چھوڑ کر میں بیٹھ میرے پاس پہنچے۔ میں اس وقت
 کانفرنس میں تھا۔ ایک رضا کار سے کہلوا کر مجھے ہال سے باہر بلوایا۔ میں باہر
 آیا تو جوش محبت میں لپٹ گئے۔ ۳۵، ۳۶ برس کے بعد ملاقات ہوئی کئی
 مگر میں نے بھی انہیں ایک نظر میں پہچان لیا۔ ان کے اصرار پر کار میں بیٹھ کر
 ان کے دفتر پہنچا۔ یہاں سید یحییٰ الدین حنفی موجود تھے۔ ان کو بھی میں نے فوراً
 پہچان لیا۔ ایک عرصہ دراز کے بعد اپنے دونوں عزیز شاگردوں سے ملاقات کر کے
 واقعی بڑی خوشی ہوئی۔ ان دونوں کا بھی حال یہ تھا کہ کچھ جانتے تھے۔ ادھر
 ادھر کی باتیں ہوتی رہیں۔ کچھ دیر کے بعد پیر تکلف چائے آگئی۔ نصف گھنٹہ

ہو گیا۔ توجہ میں کانفرنس کے اختتام پر دوبارہ کراچی سے لاہور آنے پر ان سے اطمینان کی ملاقات کا وعدہ کر کے رخصت ہونے لگا تو انھوں نے ایک لفافہ میں پانچ سو روپے کے نوٹ نذر کئے۔ میں نے اپنی عادت کے مطابق ان کے قبول کرنے سے ہر چند معذرت کی مگر وہ نہ مانے اور بولے کہ یہاں لاہور میں آپ کی جو بھی اور اس کے بچے میں ان کو دیدیجئے۔ اور میں نے واقعی ایسا ہی کیا۔ فطرتاً میں روپیہ اپنے پاس رکھ ہی نہیں سکتا۔ مجھے اس سے وحشت ہونے لگتی ہے۔ دیوبند میں طالب علمی کے زمانے میں ایک مرتبہ قرآن مجید کی تلاوت کرتے ہوئے جب میں اس آیت پر پہنچا جس میں فرمایا گیا ہے کہ جو لوگ سونا اور چاندی سنت سنت کر رکھتے ہیں قیامت کے دن اسی سونے اور چاندی سے ان کی پشتانیوں کو داغا جائے گا۔ تو قلب اور دماغ پر جیسے بجلی گر پڑی اور یقین کیجئے اس روز سے میرے تحت الشعور میں روپیہ پیسہ کی طرف سے بے رغبتی اور اس کی کم مقداری کا احساس جاگزیں ہو گیا ہے۔ ایک عربی شاعر کس فخر سے کہتا ہے:

لا یالفا الدرہم المضروب صرناً لا یاتیہ الا وہو منطبق

ترجمہ: تمکالی سکہ جاری نہیں ہے۔ وہ اس میں داخل ہوا نہیں کہ باہر نکل جاتا ہے۔ میرپور | اب لاہور سے میرپور جانے کا پروگرام تھا۔ وہاں کانفرنس نہیں تھی۔ آزاد کشمیر کے مناظر اور ترقیاتی منصوبے دیکھنا مقصد تھا۔ اس ذیل میں وہاں کی حکومت کی طرف سے استقبالیہ بھی پروگرام میں شامل ہو گیا تھا۔ محکوم وہاں جانے میں تامل تھا کہ کشمیر کا معاملہ ہے کہیں کوئی اور فتنہ کھڑا نہ ہو جائے لیکن میں شروع سے دیکھ رہا تھا کہ کانفرنس میں گورنمنٹ یا پبلک کے کسی شخص نے ہندوستان ذکر کبھی پرانی سے نہیں کیا۔ امرتسی کے بعد ہندوستان کے حالات اور یہاں کے مسلمانوں کے معاملات و مسائل پر مجھ سے سوالات ہوئے اور میں نے ان کے

جواب دیئے۔ (مقتل ذکرہ آگے آئے گا) لیکن یہ سب تمہی مجلسوں میں ہوا اور بڑے سنجیدہ لب و لہجہ کے ساتھ۔ علاوہ ازیں میرے وہاں جانے پر اگر اعتراض ہو سکتا تھا تو پاکستان گورنمنٹ کو ہو سکتا تھا مگر پاکستان گورنمنٹ نے تو دعوت ہی دی تھی۔ رہی گورنمنٹ آف انڈیا! تو میں نے اپنا دعوت نامہ اور پروگرام سب گورنمنٹ کو بھیج دیئے تھے۔ اور ان کو دیکھ کر گورنمنٹ نے بڑی خوشی سے کانفرنس کے پروگراموں میں شریک ہونے کی اجازت دی۔ اور ٹیلی گرام کے ذریعہ مہلکو اس سے مطلع کیا تھا۔ پھر سب سے بڑھ کر یہ کہ میں "شوق دیدہ" کا ماما ہوا ہوں۔ خیال ہوا کہ اگر اس علاقہ کو اب نہیں دیکھا تو پھر کبھی نہ دیکھ سکوں گا ان وجوہ کی بنا پر میں نے فیصلہ کر لیا کہ سب مندوبین کے ساتھ میں بھی آزاد کشمیر چلوں گا۔

لاہور سے روانگی | ۱۹ مارچ کو راولپنڈی۔ اسلام آباد کے لئے روانگی کا پروگرام یہ تھا کہ صبح آٹھ بجے ہوائی جہاز سے روانہ ہونگے اور پہلے اسلام آباد میں پہاڑوں کا نظارہ کر کے میرپور کا سفر سڑک کے ذریعہ کریں گے مگر ہوا یہ کہ اسی وقت شاہ ایران اور ان کی پارٹی راولپنڈی کے ہوائی اڈہ سے اڑ کر لاہور پہنچنے والے تھے ان کی وہاں سے روانگی میں تاخیر ہوئی اس لئے ہم لوگ بھی اپنے ہوٹل سے روانہ نہ ہو سکے۔ آخر ساڑھے گیارہ بجے راولپنڈی کے ہوائی اڈہ کے کھل جانے کا سگنل آیا تو ہم لوگ روانہ ہوئے۔ یارہ بجے کے قریب ہوائی جہاز نے پرواز کی۔ چالیس منٹ میں راولپنڈی پہنچ گئے۔ اب اسلام آباد جانے کا وقت نہیں رہا تھا۔ اس لئے اعلیٰ درجہ کی ٹورسٹ بسیں اور کاریں ہمارے انتظار میں کھڑی تھیں ان میں سوار ہو کر میرپور کے لئے روانہ ہو گئے۔ ٹھیک یاد نہیں لیکن اندازہ ہے کہ یہاں سے میرپور ڈیڑھ سو کلومیٹر سے کیا کم ہوگا۔ راستہ میں پنجاب کے متعدد بڑے اور

مشہور شہر پٹے۔ ان پر ایک طائرانہ نگاہ ڈالتے ہوئے تیز رفتاری سے ہم آگے بڑھتے رہے یہاں تک کہ آزاد کشمیر کا علاقہ آگیا تو یہاں سے پہاڑی راستوں کے بیچ خم اور بالائی و پستی کے مناظر شروع ہو گئے۔ منگلا ڈیم یہیں ہے۔ اس کو دیکھنے کا پروگرام تھا۔ مگر وقت کی تنگی کے باعث اسے بھی ترک کیا۔ بس اس کے پاس سے گزرے تو اس پر ایک نگاہ ڈالتے ہوئے آگے بڑھ گئے۔ مجھ کو ذاتی طور پر اس کا افسوس ہوا کیونکہ وہ واقعی اطمینان سے دیکھنے کی چیز تھی۔ یہ علاقہ جموں و کشمیر کی طرح سرسبز و شاداب اور گلشن بکسار نہیں ہے۔ لیکن پہاڑ بھڑکی پہاڑ ہوتا ہے اور نام بھی کشمیر ہے اس لئے کھلی فضا اور عمدہ آب و ہوا سے طبیعت بہت محفوظ ہوئی۔ چار بجے کے قریب قلعہ پہنچے۔ یہاں استقبال کا بڑا شاندار اہتمام اور انتظام تھا۔ دیر کافی ہو گئی تھی۔ بھوک کے مارے بڑا حال ہو رہا تھا۔ ایک بڑے پنڈال کے نیچے ادھر ادھر صوفہ سیٹ پڑے ہوئے تھے۔ میں ایک کونہ میں ایک صوفہ پر بیٹھ گیا۔ کوکا کولا سے ہم لوگوں کی تواسع ہوئی۔ ایک حسین و جمیل اور خوش وضع نوجوان نے مجھے کوکا کولا کی نہایت سرد بوتل پیش کی۔ تو میں نے شکریہ ادا کرتے ہوئے بوتل لے لی مگر پوچھا: یہ تو بتائیے کہ اس کے پینے سے بھوک تو نہیں بڑھ جائے گی۔ نوجوان فوراً میرا مطلب سمجھ گیا۔ اس نے کہا: کھانا تو آپ حضرات کے انتظار میں ایک بیچے سے میزوں پر لگا ہوا ہے۔

بہر حال قرآن مجید کی تلاوت کے بعد جناب صدر اور وزیر اعظم کی طرف سے مطبوعہ اڈریس انگریزی میں پڑھے گئے۔ اس کے بعد ترکی کے وزیر اوقاف نے تقریر کی۔ اس پوری کارروائی میں ہندوستان کا کہیں نام نہیں آیا۔ البتہ ترکی کے وزیر اوقاف نے تقریر کے آخر میں اتنا کہا کہ ہم دیکھتے ہیں کہ مجلس اقوام متحدہ کی تجویز کے مطابق آپ کو کامیابی ہو۔ لیکن یہ سب کارروائی میری

غیر موجودگی میں ہوئی۔ اول تو جیسا کہ میں پہلے بتا چکا ہوں۔ مجھ کو استقبالیہ کی رسمی تقریروں سے کوئی الجھن نہیں ہے اور دوسری وجہ یہ ہوئی کہ ظہر کی نماز کا وقت نکلا جا رہا تھا۔ اس لئے میں تھوڑی دیر تو یہاں بیٹھا پھر ایک اونچے مقام پر چڑھ کر وہاں گیا جہاں فلسفانے بنے ہوئے تھے۔ وہاں دس بارہ مندوبین مجھ سے بھی پہلے کے پہنچے ہوئے تھے اس لئے کچھ دیر انتظار کرنا پڑا۔ جب موقع ملا تو وضو وغیرہ سے فارغ ہو کر باہر آیا اور پرفضا مقام پر پہنچ کر نماز ادا کی۔ اب واپس آیا تو دیکھا استقبالیہ کی تقریروں سے فارغ ہو کر لوگ کھانے کی میزوں پر پٹے پڑے ہیں۔ میزوں پر مرغ و ماہی اور دوسرے الوان نعمت کا ہجوم تھا مگر میری شکل یہ مٹی کہ میں بے وقت کھانا نہیں کھا سکتا۔ اس لئے بھوک تو مٹی ہی، سیخ کے کباب گرم گرم آرہے تھے۔ دو تین کباب لے کر دیکھے ہی کھالے۔ البتہ جب اعلیٰ قسم کی آکس کریم کا دور چلا تو اس کی دو پیالیاں اور کچھ کھیل کھا کر اللہ کا شکر ادا کیا۔ بس اس طرح طعام شب تک کا سہارا ہو گیا۔

کھانے سے فراغت کے بعد ہی فوراً واپسی ہو گئی۔ سات بجے کے قریب ہوائی اڈہ پہنچے۔ یہاں چارٹرڈ ہوائی جہاز جو سب کو ایک ساتھ لے جائے، اس کا انتظام نہیں ہو سکتا تھا۔ اس لئے مسافروں کو آگے پیچھے مختلف پروازوں پر تقسیم کر دیا گیا۔ ۸ مارچ کو جناب حکیم عبدالحمید صاحب بھی لاہور پہنچ گئے تھے اور اس وقت ہمارے ساتھ تھے۔ حکیم محمد سعید صاحب نے میرے اور اپنے برادر بزرگ کے لئے پہلی پرواز میں ہی پشاور کے لئے روانگی کا بندوبست کر دیا تھا۔ اس لئے ۸ بجے شب میں ہم رولینڈی سے اڑے اور نصف گھنٹے میں پشاور پہنچ گئے۔

مسل

ہندوستان میں فارسی زبان و ادب کی علمی اور ثقافتی حیثیت تاریخ کی روشنی میں

(۲)

جناب ڈاکٹر سمیع الدین احمد صاحب لکچرار شعبہ فارسی، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ یوپی

اپنے عہد کے سیاسی اور مذہبی خلفشار کے دوران انھوں نے اپنے گرامی قدر مرشد کی رہنمائی میں لوگوں کو محبت، انسانیت اور باہمی رواداری کا درس دیا۔ اور یہی وجہ تھی کہ خواص کی دنیا میں گھلے بے رہنے اور شاہان وقت سے تعلق رکھنے کے باوجود ان کا مغزی اور روحانی رشد و ہمام سے برابر قائم رہا۔ خسرو کے بارے میں خیال ہے کہ فارسی، سنسکرت، عربی اور ترکی کے علاوہ ان کو ہندوستان کی عوامی بولیوں مثلاً اودھی، پنجابی، برہم بھاشا، ہندی یا ہندوی (اور کھڑی بولی پر بھی عبور حاصل تھا۔ دیوان غوث الکمال کے دیباچہ میں انھوں نے لکھا ہے کہ ہندی (غالباً ہندوی یعنی ہندوستانی مراد ہے) میں بھی نظمیں کہی ہیں۔ اس سلسلہ میں وہ خود کہتے ہیں۔

ترک ہندوستان نیم من ہندوی گویم جواب فکر مصری ندارم کز عرب گویم سخن

ایک عوامی شاعر کی حیثیت سے امیر خسرو آج بھی عوام میں مقبول اور متعارف ہیں۔
یہی وجہ ہے کہ شمالی ہندوستان اور خصوصاً برج کے لوگ گیتوں میں سے متعدد ان کی طرف
منسوب کئے جاتے ہیں اور گنگا اور جہنا کے پانی سے شاداب سرزمین آج بھی ان کے دہریوں
(دوہروں) اور نغمہ بارتیتوں کی آہنگ اور لے سے کو بختی نظر آتی ہے۔

خسرو ہی کے دم سے ہندوستان میں فارسی غزل نے اپنا صحیح مزاج و مقام حاصل کیا۔
ان کی غزل سرائی ہمیں سعدی کی پاکیزہ سادگی (جس کے وہ متبع ہیں) اور عراقی کے جذب
و شوق، سوز و درد اور ذوقِ عشق کی یاد دلاتی ہے۔ خسرو کے کلام اور انہی کارناموں کا ایک
نمایاں وصف یہ مقامی رنگ ہے جو جا بجا جھلکتا ہے۔ ہندوستانی کی حیثیت سے انہوں نے
مثنوی، پشیمانی، پشیمانی کی آب و ہوا، پھولوں، جانوروں، پتھریوں، زبانوں، علوم اور مذہبی
اقتقادات وغیرہ کا ذکر کیا ہے۔ اور اپنے وطن کی برتری دوسرے ممالک پر ثابت
کرنے کی کوشش کی ہے۔ تاریخی مثنویوں میں اہم واقعات کی طرف اشارے اور
حوالے ملتے ہیں۔ خسرو کے چیتے دوست اور پیر بھائی امیر غلام الدین حسن علاء بخاری بدایونی
معروف بہ حسن دہلوی نے بھی اپنے کلام میں رنگِ تغزل خوب نکھارا ہے۔ تاریخِ فرشتہ
کا مصنف ان کو سعدی ہندوستان کے لقب سے یاد کرتا ہے۔

ضیا مالدین بینی صاحب تاریخ فیروز شاہی نے جو ان دونوں کا قریبی دوست اور ہم مجلس
تھا، حسن کی تالیفات نظم و نثر کا ذکر کرتے ہوئے ان کو (یعنی حسن کو) ذاتی اوصاف و کمالات
اور اخلاقِ خیر سے متصف بتایا ہے اور ان کی عہدانی غزلوں اور سلامتِ ترکیب اور روانی سخن
کی بہت تعریف کی ہے۔ (تاریخ فیروز شاہی، سید احمد خاں، ص ۳۹۵-۳۹۶) حسن کے کلام میں
صغالی کاہلی گزگی، سوز و جذبہ بدرجائے نام موجود ہے اور اس سے داخلی کیفیات اور جذبات کا بخوبی
اندازہ ہوتا ہے۔ یہ دونوں صاحبانِ فن و کمال تقریباً پانچ سال ملتان میں بلبن کے بڑے
بیٹے شاہزادہ ملک محمد قآن (خان شہید) کے دربار کے ادب نواز اور علم پرور ماحول

میں گزار چکے تھے خسرو کو مصحف داری اور حسن کو دیوات داری کا عہدہ حاصل تھا۔
 اس کے علاوہ ان بزرگوں نے دہلی سلطنت کے کئی عظیم المرتبت فنانز وادوں کا دور حکومت دیکھ
 تھا اور صباوی زندگی اور حیا معنوی دونوں کے حقوق بڑی وفاداری کے ساتھ ادا کئے تھے۔ مکتوبات
 میں حسن دہلوی کی تصنیف "قواید الفول" اور شاداد شیخ اودھن مرشد کے موضوع پر ایک تہذیبی کار
 کا ذکر بھی ہے۔ ایک مختصر سائنس المعانی میں تصوف و معرفت کے نقطہ نگاہ سے عشق کے موضوع پر بحث کی
 گئی ہے۔ شہزادہ محمد کی شہادت پر لکھا ہوا ان کا شری مثنوی کسی تعارف کا محتاج نہیں۔
 فارسی زبان میں تصوف و عرفان اور شعرا و ادب کا ہمیشہ سے چولی دامن کا ساتھ رہا
 ہندوستانی صوفیوں سے ان کی وسیع المشرقی کی بنا پر کم و بیش ہر فرقہ و مذہب کے لوگ
 نہ صرف متاثر تھے بلکہ ان کے معتقد بھی تھے۔ چشتی اولیائے کرام خصوصی طور پر
 سلطان المشائخ حضرت نظام الدین اولیاء المعروف بہ سلطان گج کی بلند نظری،
 آزاد خیالی اور وسیع المشرقی اور ان کی با اقبلاں محفلوں میں سماع اور موسیقی
 کا رواج بالواسطہ غزل کی مقبولیت اور اس کی ہر دلعزیزی کا سبب بنا۔
 اور اس طرح شعری اور غزل کی جانب میلان عام ہوتا گیا۔ بہت سے صوفی بزرگوں کے
 اشعار و اقوال شاعری اور عرفان و حکمت کا خزانہ ہیں۔ چشتی سلسلے کے گراں قدر پیر
 طریقت حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی اوشی (مشہور بہ قطب صاحب کے بارے
 میں عام خیال ہے کہ وہ نکتہ سنج شاعر بھی تھے۔ شیخ جمال الدین ہانسوی (بابا فرید الدین

۱۔ ملاحظہ ہو مقالہ بعنوان "نخ المعانی" از پروفیسر خلیق احمد نظامی، فکر و نظر، جنوری
 ۱۹۶۳ء۔ حسن دہلوی کا دیوان حیدر آباد سے ۱۳۵۲ھ میں چھپ کر شائع ہو چکا۔
 ۲۔ ان کا صاحب دیوان ہونا مشتبہ ہے۔ لہذا ان کے نام سے مشہور
 مطبوعہ دیوان کی نسبت ان کی طرف غالباً صحیح نہیں
 ہے۔

شکر گنج کے حلیف) کے اشعار میں ذہنی و قلبی کیفیات اور عشق الہی کی جھلکیاں ملتی ہیں
خسرو اور حسن کے معاصر حضرت شیخ شرف الدین (یا شاہ شرف الدین) ابو علی
قلندر پانی پتی (متوفی ۱۳۲۳ء) کے کلام میں تغزل اور تصوف اور شعریت اور
تصویر و حدت کا حسین امتزاج ملاحظہ ہو۔ عشق کو شاعری کی روح اور سببِ اصل بتائے
ہوئے کہتے ہیں کہ :

گر عشق نبودی و غم عشق نبودی چنرین سخن لغز کہ گفتی کہ شنیدی
گر عشق نبودی بخدا کیسے نرسیدی این فوق محبت یہ جہاں کیسے چشودے
گر ساقی وحدت سر خم خانہ کشودی در شہر کی عاقل و ہشیار نبودی
در یک نفسی ہر دو جہاں پاک لبو زم آندم کہ بر آرم ز دل سوختہ دودی
اس تہذیبی اور ثقافتی ماحول میں جب کہ ہر چہاں طرف تعلیم و تعلم، شعرو
شاعری اور علم و فن کا بازار گرم تھا اور جا بجا تصنیف و تالیف کی سرگرمیاں جاری
تھیں۔ بزرگانِ دین ملک کے مختلف حصوں میں اپنی اپنی خانقاہوں اور جماعت

۱۔ اخبار الاخیار (ص ۱۲۱) میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے ان کے تصنیف کردہ مکتوبات
کا ذکر کیا ہے۔ ان خطوط میں بھی بقول صاحب اخبار الاخیار معارف و حقائق کو حید کا
عنصر اور موضوع غالب ہے۔ ایک مثنوی کنز الاسرار بھی ان کی طرف منسوب کی جاتی ہے۔
۲۔ ایک عارفانہ غزل کے چند اشعار مجموعہ بنام کلام قلندری (مطبوعہ عکس پریس میرٹھ)
سے نقل کئے گئے ہیں۔ اور تعداد میں کل گیارہ ہیں۔ ارمغانِ پاک میں اشعار ۱، ۲، ۳ اور ۴
کچھ فرق کے ساتھ اس طرح درج ہیں۔

گر عشق نبودی بخدا کس نہ رسیدی حسن از لی پیرہ ز رخ ز رنگشودی
گر ساقی وحدت در میخانہ کشودی درد ہر کی عاقل و ہشیار نبودی
ای بوعلی این ہر دو جہاں پاک لبو زمی آندم کہ بر آری ز دل سوختہ دودی
میر تقی نے نسخہ میں ان بزرگ کے نام نامی یعنی شرف الدین کی رعایت سے مقطع میں تخلص
شرف : یوں باندھا گیا ہے۔
برگور شرف ناتھ خواندہ جو میرد اخلاص بہم بر سر آن تحفہ دودی

خانوں میں دین و مذہب، نیکی، اخلاقِ حسنہ، انسان دوستی، زہد و تقویٰ اور بھائی چارگی کا درس دے رہے تھے۔ اور رشد و ہدایت کے آپ زلال سے تشکابِ معرفت و حقیقت کے لئے تسکینِ دل کا سامان فراہم کرنے کے ساتھ ساتھ ان کے قلب و روح کے تزکیہ کے سعی مشکور میں ہمہ تن مصروف تھے۔ ان حالات کے تحت روحانی مجلسوں میں پیر طریقت کے اقوال و ہدایات، ارشادات اور تلقینات کے موضوع پر اس دور میں ایک مخصوص سرمایہ ادب وجود میں آیا۔ جس کی تاریخی اور ادبی حیثیت مسلم ہے اور جس کو ہم ملفوظ لٹریچر کا نام دیتے ہیں۔ اس شعبہ ادب میں اولیت کا درجہ غالباً حسن دہلوی کی گراں قدر تصنیف فواید الفوار (آغاز در ۷۰۰ و تکمیل در شعبان ۷۲۲ یا ۷۲۵ھ) کو حاصل ہے۔ جس کا ذکر گذشتہ سطور میں کیا جا چکا ہے۔ یہ اہم علمی اور ادبی کارنامہ جس میں تصوف و سلوک کے مختلف دقیق مسائل اور نکات زیر بحث لائے گئے ہیں۔ دراصل ان کے چہیتے پیر حضرت نظام الدین اولیاء کے ملفوظات پر مشتمل ہے۔ پروفیسر فلیق احمد نظامی نے ضیاء الدین برنی (مصنف تاریخ فیروز شاہی) اور میر خرمرد (صاحب سیر الاولیاء) سے اگرچہ روایت عام کے مطابق اس موضوع پر حسن سنجری سے پہلے حضرت شیخ قطب الدین بختیار کاکی نے اپنے مرشد حضرت خواجہ معین الدین چشتی سنجری، اجمیری کے ملفوظات بعنوان 'دلیل العارفین' اور خود ان کے لئے ان کے مرید اور خلیفہ حضرت فرید الدین گنج شہ نے 'فوائد السالکین' لکھ کر اس فن کی ابتدا کر دی تھی، لیکن نقد و تحقیق کی روشنی میں ان دونوں تصانیف کی نسبت ان دونوں حضرات کی جانب مشکوک ہے۔ یہ دونوں رسالے مطبع مجتہبان دہلی سے چھپ کر شائع ہو چکے ہیں۔

کے بیانات کو نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ فواید الفواد کو برنی نے دستور صادقان ارادت (وڈر این ایام فواید الفواد اور دستور صادقان ارادت شدہ است۔ الخ) بتایا ہے۔ اور میر خرم نے لکھا ہے کہ سلطان الشعراء امیر خسرو علیہ الرحمۃ بکرات گفتے کا شکہ تمامی کتب کہ عمر در آن صرا کردہ ام برادر امیر حسن را بودی و ملفوظات سلطان المشائخ کہ جمع کردہ دوست مرا بودی تا من بدان در دنیا و آخرت مباحثات کردی چودھویں صدی عیسوی (آٹھویں صدی ہجری) کے دوران اور اس کے بعد بھی ملفوظ ادب کو بڑا فروغ حاصل ہوا۔ اور متعدد کتابیں اس مقصودانہ موضوع پر ترتیب دی گئیں۔ خالص علمی اور تہذیبی اعتبار سے

۱۔ ملاحظہ ہو مقالہ مخ المعانی، فکر و نظر، جنوری ۱۳۳۷ء

۲۔ اس اجمال کی تفصیل کے لئے سپرو فیسر طلیق احمد نظامی کا مندرجہ ذیل بیان ملاحظہ ہو: امیر حسن کے اس کامیاب تجربے نے دوسرے معاصرین کو اس طرف متوجہ کیا اور اوچے (سندھ) سے لے کر منیر (بہار) تک ملفوظات کی ترتیب و تدوین کا سلسلہ شروع ہو گیا۔ خود حضرت شیخ نظام الدین اولیاء کے مریدوں میں خواجہ محمد بن مولانا بید الدین اسحاق نے انوار الہیاء، خواجہ عزیز الدین صوفی نے تحفۃ الابرار و کرامۃ الاخیار اور مولانا علی جاندار نے در نظامیہ لکھ کر اس فن کو آگے بڑھایا۔ راجپوتانہ میں شیخ حمید الدین ناگوری خلیفہ شیخ معین الدین چشتی اجمیری کے ایک پوتے نے سردار الصدوقی نور البیدور میں اپنے دادا کے حالات اور ملفوظات جمع کئے۔ دکن میں شیخ برہان الدین غریب کے منسلکین میں تین بھائیوں مولانا عماد الدین، مولانا رکن الدین اور مولانا محمد الدین نے کئی گراں قدر ملفوظات ترتیب دیئے۔ سندھ میں سہروردی سلسلہ کے بزرگ سید جلال الدین بخاری المعروف بہ خفتم (بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۱۰ پر)

ان تصانیف کی اہمیت اور خصوصیت اس بنا پر ہے کہ ان کے وسیلہ سے ہمیں ہندوستانی صوفیائے کرام کے مسالک، طریق تعلیم، افکار و عقاید، مجاہدات و مکاشفات باطنی، ادکار و اشغال، اوراد اور مراحل سلوک سے متعلق مختلف چھوٹے بڑے مسائل کے بارے میں بڑی مفید اطلاعات حاصل ہوتی ہیں اور مختلف سلسلوں اور ان کے پیشواؤں کی مذہبی اور روحانی سرگرمیوں کا علم ہوتا ہے۔

فوائد الفوائد کی تصنیف کے بعد اس شعبہ ادب میں حمید قلندر کی لکھی ہوئی کتاب خیر المجالس کو خاصی اہمیت حاصل ہے اس میں حضرت شیخ نصیر الدین محمود اودھی، چراغ دہلی یا روشن چراغ دہلی کے اقوال و ملفوظ جمع کئے گئے ہیں۔

(ماشیہ صفحہ گزشتہ)

جہانیاں کے تین ملفوظات۔ جامع العلوم، سرخ الہدایہ اور مناقب مخدوم جہاں ترتیب دئے گئے۔ گجرات میں شیخ احمد کھٹو کے ایک مرید محمود بن سعد صدر صوفی ایرجی نے تحفہ المجالس مرتب کی۔ بہار میں شیخ شرف الدین کجی منیری کے کئی ملفوظات جمع کئے گئے۔۔۔۔۔

(ملفوظات کی تاریخی اہمیت، نذر عشی - ص ۴۳۵ - ۳۶)۔

۷۔ خیر المجالس کو پروفیسر ظلیق نظامی نے مع تصحیح و تعلیقات شعبہ تاریخ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے سلسلہ مطبوعات کے تحت شائع کیا ہے۔ خیر المجالس کا اردو ترجمہ بنام سیر المجالس شائع ہو چکا ہے۔

۸۔ علی صغر حکمت سابق سفیر ایران نے اپنی کتاب منہن ہند میں ان کو اسی لقب یاد کیا ہے۔
۹۔ حضرت چراغ دہلی کو حضرت نظام الدین اولیاء سلطان جی، گنج معانی کے لقب سے یاد کیا کرتے تھے (ترجمہ ص ۲۰، ص ۱۳۹۹)

اس حقیقت کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا کہ ہندوستان میں اولیائے کرام اور مشائخ کے عرفانی پیغامات اور سلوک و طریقت کے مسائل جن کی بنیاد انھوں نے نیکی، خدمتِ خلق، انسان دوستی اور خلقِ عظیم جیسے اسلامی ارکان پر رکھی تھی۔ ان بزرگوں کی زبانی ہدایات اور ارشادات کے علاوہ فارسی زبان اور ادب ہی کے ذریعہ نشر و اشاعت کی منزل تک پہنچے۔ اس کا ثبوت ملفوظ ادب کے علاوہ (جس کا مختصر ذکر گذشتہ سطور میں کیا جا چکا ہے) وہ مکتوبات اور رسائل ہیں جو اس عہد میں اور اس دور کے بعد بھی مرتب کئے گئے۔ مشہور صوفی بزرگ مخدوم الملک حضرت شیخ شرف الدین احمد بن یحییٰ میری (متوفی ۷۸۲ھ - ۱۳۸۰ء) کے مکتوبات مسلک و نظریات تصوف اور توحید و وحدت کے موضوع پر سنگِ میل کی حیثیت رکھتے ہیں۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا بیان ہے کہ :

”اور تصانیف عالی است، از جملہ تصانیف او مکتوبات مشہور و لطیف ترین تصانیف اوست، بسیاری از آدابِ طریقت و اسرارِ حقیقت و رآئجا اندراج یافته ہے۔“
معظمی صباح الدین عبد الرحمن صاحب نے مکتوبات، ملفوظات اور تصانیف کے ذیل میں متعدد کتابوں کا ذکر کیا ہے۔

مکتوبات کے علاوہ ان کی اہم تصانیف میں ارشاد السالکین، فوائد رکنی اور عقاید شرفی وغیرہ کا نام پیش کیا جاسکتا ہے۔

۱۔ اخبار الاخیار، ص ۱۰۹۔ ۲۔ ملاحظہ ہو بزمِ صوفیہ، ص ۳۷۷ بعد صباح الدین صاحب نے (ایضاً ص ۳۸۲) لکھا ہے کہ ”حضرت مخدوم الملک کی تمام تصانیف میں مکتوبات سب سے زیادہ اہم ہیں۔ اور ان میں تصوف کے تمام رموز و نکات پر مدلل اور محققانہ مباحث ہیں اسی ضمن میں وہ دوسری جگہ (ص ۳۷۷) لکھتے ہیں کہ ”مکتوبات صمدی میں تصوف کے تمام اہم مسائل پر مختصر مگر محققانہ مباحث ہیں۔ یہ مکتوبات ۳۷۷ھ میں لکھے گئے۔“

عہدِ علانی کے آغاز سے ہی ہندوستان میں فارسی شعوشاعی کے علاوہ جس کی بنیادیں اب اس ملک میں بڑی مستحکم اور بارآور ثابت ہو رہی تھیں اور جو اپنے عروج و ارتقار کی منزلیں تیزی سے طے کر رہی تھیں۔ علوم عقلی و نقلی نے بھی بڑا دواج پایا۔ علم تاریخ، طب، علم نجوم، فلسفہ و حکمت اور اخلاق و تصوف — ان سب علوم کے متبحر اور باکمال علماء اس زمانے میں موجود تھے جن کے دہے فضائل اور علمی اکتسابات کا چشمہ فیض جاری ہوا اور جنہوں نے ان موضوعات پر تصانیف مرتب کر کے ہمارے ملک میں فارسی نثر نویسی اور فارسی میں قلمبند کئے گئے علوم کے سرمایہ میں معتد بہ اضافہ کیا۔ عصرِ علانی کے عجائبات اور امتیازی اوصاف کا ذکر کرتے ہوئے معاصر مورخ ضیاء الدین برنی نے دار الخلافہ دہلی کی عظمت اور اس کی تہذیبی علمی اور تمدنی حیثیت اور جلال و کمال کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے:

”وہم اعجب العجایب کہ فی ارادہ و اہتمام سلطان علاء الدین در تمامی عصر او عالمیان را معانیہ و مشاہدہ شدہ اجتماع ہنگام ہر قومی و استادان مہر علمی و ماہران مہر مہری بودہ است و تہنگاہ دہلی از وجود آہنچان بی نظیر ان سواد اعظم گشتہ و دار الملک دہلی رشک بغداد و غیرت مصر و ہمسر قسطنطنیہ و موازی بیت المقدس شدہ۔۔۔۔۔ الخ“

مختلف علوم و فنون کی تصنیفات اور تالیفات کے مطالعہ، دین و مذہب اور اخلاق و تصوف سے لگاؤ اس درجہ عام ہو گیا تھا کہ لوگ ان مضامین سے متعلق کتابیں ذوق و شوق سے خریدتے اور پڑھتے تھے۔ برنی لکھتا ہے:

”ورغبت بیشیری متعلمان و اشراف و اکابر کہ بخدمت شیخ (مراد حضرت نظام الدین اولیاء) پیوستہ بودند در مطالعہ کتب سلوک و صحایف احکام شریعت مشاہدہ می شد و کتاب قوت القلوب، و احیاء العلوم و ترجمہ احیاء العلوم، و غوارف و کشف المحجوب

وشرح تعرف ورسلا قشیری ودرصادالعباد وکتوبات عین العفصاة ولبوامع قاضی
حمید الدین ناگوری و نواید الفواد امیر حسن رابواسطہ ملفوظات شیخ خریداران بسیار
پیدا آمدند و مردمان بیشتر از کتابیان از کتب سلوک و حقایق باز پرس کردند۔۔۔“
اس ضمن میں برنی نے کافی تفصیل کے ساتھ اسی دور کے مشائخ و صلحا مثلاً شیخ
نظام الدین اولیاءؒ، شیخ علاؤ الدین، شیخ رکن الدین وغیرہ، سادات کرام، علماء عظام جیسے
قاضی فخر الدین ناقلہ، مولانا تاج الدین کلاہی، مولانا ظہیر الدین بھکری، محی الدین کاشانی
مولانا افتخار الدین برنی وغیرہ اور ماہرین فن تجوید (قرۃ) مذکرین (اس نے مذکرانی لکھا)،
ندماں شاہ، شاعروں، مورخین اور اطباء اور دوسرے ہنرمندوں اور صاحبان فن کا
ذکر کیا ہے۔ شعرا وقت میں شرف اولیت یا ترتیب امیر خسرو اور امیر حسن کو دینے کے
بعد وہ صدر الدین عالی، فخر الدین قواس، حمید الدین راجہ، مولانا عارف، عبید اللہ
شہاب اللہ ساری جیسے صاحب دیوان سخنوروں کا ذکر کرتا ہے جو دوبار شاہی سے
مشاہرے پاتے ہیں۔ مورخین کے ذکر کے تحت اس نے متعدد نام لئے ہیں مثلاً
امیر ارسلان کلاہی، کبیر الدین بسترلج الدین عراقی وغیرہ۔ آخر میں اس بحث کا خلاصہ
وہ یوں پیش کرتا ہے :-

و اگر خواہم کہ جملہ مستفان و منشیان و قاضیان و شاعران مشہور ذکر کنم از بسکہ بسیار

یودہ اند ستوانم و از عرض باز مانم۔۔۔۔ الخ“ سکہ

۱۔ علماء کے بیان کے سلسلہ میں برنی نے لکھا ہے کہ صرف علاؤ الدین غلامی کے دور میں کم از کم ۴۶
ایسے دانشور علماء و فضلا جمع ہو گئے تھے جن میں سے چند امام غزالی اور امام فخر الدین رازی
جیسے حکما کے معادل قرار دیے جاسکتے تھے۔ (و بعضہ از آن استادان در فنون علم و کمالات علوم
بدیعہ غزالی و رازی رسیدہ بودند) اور جو صرف ہندوستان ہی میں نہیں بلکہ مختلف علوم خلا
معقولات، تفسیر وفقہ، اصول دین، نحو و لغت، معانی و بدیع (علم بدیع) بیان و کلام اور
منطق وغیرہ میں اپنے زبردست تبحر کی وجہ سے بخارا، سمرقند، بغداد، مصر و خوارزم، دمشق و تبریز،
اصفہان و ری و ارمینیا میں اپنا ثانی نہیں رکھتے تھے۔ اور جن میں سے کچھ کی شاگردی کا فخر خود برنی کو حاصل
تھا۔ و چہل و شش استاد مذکور کہ من اسامی ایشان نوشتہ ام۔ آتا سند کہ من پیش جملہ مذکورہ ام“
تاریخ فیروز شاہی ص ۳۵۲-۳۵۳۔ (سکہ۔ ایضاً ص ۳۶۰-۳۶۱)

ان مستند شہادتوں کی روشنی میں یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ جاتی ہے کہ اس زمانے میں تہذیب و ثقافت اپنے پورے عروج پر تھی۔ اور علم و دانشوری کا معیار بہت بلند تھا۔ شاعروں، ادیبوں اور عالموں کی کثرت نے دہلی اور سلطنتِ دہلی کے وقار میں چار چاند لگائے تھے۔ علوم و فضاہل اور ادب و شعر کے اس عام رواج سے ہندوستان میں فارسی زبان و ادب کو وہ سر بلندی حاصل ہوئی کہ یاسانی معیار کے اعتبار سے ہندوستانی تخلیقات سرزمینِ ایران کی تصنیفات اور تالیفات کے مقابل پیش کی جاسکتی ہیں۔ فکر و فن کی اس وسعت اور جامعیت کا ثبوت اس بات سے بھی ملتا ہے کہ اسی عہد سے ہندوستان میں فارسی لغت نویسی کا آغاز ہوا۔ اور یہ ایک بالکل نیا تجربہ تھا۔ بعد میں کئی تصانیف اس شعبہ ادب میں پایہ تکمیل کو پہنچیں۔ اگرچہ باقاعدہ طور پر فرہنگ نویسی کو فروغ پذیر نہ ہوئی صدی میں ہوا لیکن پروفیسر نذیر احمد کے بیان کے مطابق قدیم ترین لغات عہدِ علانی اور عہدِ تغلق ہی کی تصنیف شدہ ہیں۔ ہماری مراد فرہنگ نامہ قواسم تالیف فخر الدین مبارک (یا مبارک شاہ) غزنویؒ۔ اور دستورالافاضل (تکمیل ۷۴۴ھ) تالیف رفیعؒ۔ ملقب بہ حاجب خیراتؒ سے ہے۔ یہ دونوں اصحاب شاعر بھی تھے اور نشر نگار بھی اور بڑی حد تک انھیں ادیبوں کی علمی کوششوں نے بعد کے لغت نویسوں

۱۔ ایضاً ص ۳۶۲۔ ۲۔ چونکہ یہ فرہنگ علانی دور میں لکھی گئی لہذا اس کا سن تصنیف ۶۹۵ اور ۷۱۹ھ کے درمیان قرار دیا جاسکتا ہے۔ مزید معلومات کے لئے ملاحظہ ہو ”ہندوستان کا قدیم ترین فارسی لغت“ یعنی فرہنگ نامہ قواسم، مولفہ فخر الدین مبارک غزنویؒ از پروفیسر نذیر احمد، فکر و نظر جولائی ۱۹۶۵ء۔ ۳۔ تاریخ فیروز شاہی تالیف برنی (ص ۲۶۰) میں اس کا نام فخر الدین قواسم لکھا ہے۔ اور اس کو خسرو اور سن دہوی کے ذکر کے بعد اس عہد کے ممتاز شاعروں میں شمار کیا گیا ہے۔ دراصل برنی قواسم موقع پر ان مخصوص ادیبوں اور مشوروں کا ذکر کیا ہے جو نظم و شعر کے استاد تھے اور دربارِ علانی سے متعلق تھے اور وظیفہ خواہی۔ ۴۔ ان دونوں لغت نویسوں کے بارے میں اطلاعات پروفیسر نذیر احمد کے مقالوں سے ماخوذ ہیں۔ ۵۔ ملاحظہ ہو مقدمہ لغت دستورالافاضل، ترتیب شدہ بدیع الزمیر نذیر احمد، مطبوعہ بنیاد فرہنگ ایران، تہران۔ (۱) صاحب تاریخ فرشتہ نے بھی ان شعرا کے نام معمولی سی ترتیب و اختلاف کے ساتھ دیے ہیں۔ مثلاً مولانا ذکر کو وہ شہاب الدین صدر نشین لکھتا ہے۔ (تاریخ فرشتہ، نول کشور، کان پور، ج ۱، ص ۱۲۲)۔

کے لئے زمین بھوار کی۔ یہی وجہ ہے کہ پندرہویں اور سولہویں صدی کے تصنیف شدہ لغات میں اس دور کے کارناموں کا ذکر اور حوالہ بطور مآخذ نہیں ملتا ہے۔

علمی اور تہذیبی اعتبار سے سلاطین تغلق کے دور کو بھی بڑی نمایاں حیثیت حاصل تھی۔ اس عہد میں ہم کو ارباب کمال اور صاحب تصانیف حضرات کی ایک بڑی جماعت نظر آتی ہے جنہوں نے مختلف موضوعات اور عنوانات پر قلم اٹھایا۔

ہندوستان میں تاریخ نویسی کا تجربہ کوئی نیا تجربہ نہ تھا۔ اس دور سے پہلے اس موضوع پر تحریر شدہ کارناموں کا اجمالی تذکرہ پیش کیا جا چکا ہے۔ اس صدی (آٹھویں صدی ہجری — چودھویں صدی عیسوی) کا اہم ترین تاریخی شاہکار ضیاء الدین بن مؤید الملک رجب برنیؒ (پیدائش ۲۸۲ھ / ۱۲۸۰ء) کی تاریخ فیروز شاہی (تالیف ۱۳۵۷ء) ہے جس کا ذکر ضمناً پہلے آچکا ہے۔ یہ کتاب آج بھی قرون وسطیٰ کے ہندوستان کی تاریخی کے لئے اعلیٰ ترین مآخذ میں شمار کی جاتی ہے تاریخ فیروز شاہی کے علاوہ اس کی دوسری مشہور تصنیف فتاویٰ جہانداريؒ ہے جو تاریخ فیروز شاہی کے بعد مرتب کی گئی۔ باقی

۱۔ مصنف سیر اللویار میر خرد (خورد) نے جس کا ذکر آئندہ سطور میں آئے گا۔ ضیاء برنی کے بارہ میں مفید اطلاعات درج کی ہیں۔
۲۔ جس کا موضوع بقول پروفیسر خلیق احمد نظامی تاریخ نہیں بلکہ فلسفہ علم سیاست یا سیاسیات ہے۔

مطبوعات دار المصنفین

- ۱۹۳۹ء اسلام میں خلائی کی حقیقت - اسلام کا اقتصادی نظام - قانون شریعت کے نفاذ کا مسئلہ -
تعیات اسلام اور سبکی اقوام - سوشلزم کی بنیادی حقیقت -
- ۱۹۴۰ء علما و اسلام - علما و فلسفہ اخلاق - فقہ قرآن - تاریخ اہل بیت حصہ اول - نبی و علم - صراط مستقیم (انگریزی)
- ۱۹۴۱ء قصص القرآن جلد اول - وحی الہی - جدید بین الاقوامی سیاسی معلومات حصہ اول -
- ۱۹۴۲ء قصص القرآن جلد دوم - اسلام کا اقتصادی نظام (طبع دوم بڑی تقطیع مع ضروری اضافات)
مسند ابی داؤد و زوال - تاریخ اہل بیت حصہ دوم - خلافت راشدہ -
- ۱۹۴۳ء مکمل احادیث القرآن مع فہرست الفاظ جلد اول - اسلام کا نظام حکومت - سیرۃ - تاریخ اہل بیت حصہ سوم - خلافت امیہ -
- ۱۹۴۴ء قصص القرآن جلد سوم - لغات القرآن جلد دوم - مسلمانوں کا نظام تعلیم و تربیت (کامل)
- ۱۹۴۵ء قصص القرآن جلد چہارم - قرآن اور تصوف - اسلام کا اقتصادی نظام (طبع سوم جس میں غیر معمولی اضافے کیے گئے)
- ۱۹۴۶ء ترجمان اللہ جلد اول - خلاصہ سفرنامہ ابن بطوطہ - جمہوریہ یوگوسلاویہ اور مارشل ٹیٹو -
- ۱۹۴۷ء مسلمانوں کا نظم و حکومت - مسلمانوں کا عروج و زوال (طبع دوم جس میں سیکڑوں صفحات کا اضافہ کیا گیا ہے)
اور متعدد ابواب پر حواشی لکھے ہیں - لغات القرآن جلد سوم - حضرت شاہ حکیم احمد دہلوی -
- ۱۹۴۸ء ترجمان اللہ جلد دوم - تاریخ اہل بیت حصہ چہارم - خلافت ہسپانیہ - تاریخ اہل بیت حصہ پنجم - خلافت عباسیہ اول -
- ۱۹۴۹ء قرون وسطیٰ کے مسلمانوں کی علمی خدمات (مکمل اسلام کے شاندار کارنامے) (کامل)
- تاریخ اہل بیت حصہ ششم - خلافت عباسیہ دوم - بھارت -
- ۱۹۵۰ء تاریخ اہل بیت حصہ ہفتم - تاریخ مصر و مغرب اقصیٰ - تدوین قرآن - اسلام کا نظام مساجد -
اشاعت اسلام یعنی دنیا میں اسلام کیونکر پھیلا -
- ۱۹۵۱ء لغات القرآن جلد چہارم - عرب اور اسلام - تاریخ اہل بیت حصہ ہشتم - خلافت عثمانیہ - جارج برنارڈشا -
- ۱۹۵۲ء تاریخ اسلام پر ایک طائرانہ نظر - فلسفہ کیا ہے؟ جدید بین الاقوامی سیاسی معلومات جلد اول (جس کو
دوسرے ورثہ دوسیکڑوں صفحات کا اضافہ کیا گیا ہے - کتابت حدیث -
- ۱۹۵۳ء تاریخ مسیح - طب - قرآن - ہمدستہ - مسلمانوں کی فرقہ بندیوں کا افشاء -

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ



بُرْکَان

جلد نمبر ۳ | ایتنا رمضان مالک ۱۳۹۶ھ مطابق ستمبر ۱۹۷۶ء | شمارہ نمبر ۳

فہرست مضامین

- | | | |
|-----|--|--|
| ۱۳۰ | سید احمد اکبر آبادی | ۱- نظرات
مقالات |
| ۱۳۳ | جناب غلام نبی صاحب مسلم - لاہور | ۲- مقصود تخلیق کائنات |
| | جناب نثار احمد فاروقی صاحب | ۳- حضرت نظام الدین اولیاء |
| ۱۳۸ | پروفیسر حبیب الرحمن صاحب کراچی کالج دہلی ۶ | ۴- سرسید پر کفر کا ایک اور فتویٰ |
| | جناب محمد مجتبیٰ صدیقی سابق رجسٹرار | |
| ۱۵۷ | مسلم یونیورسٹی - علی گڑھ | |
| ۱۶۹ | سید احمد اکبر آبادی | ۵- پاکستان میں مین لاقوای تیر کا انفرس |
| | | ادریہ مشاہدات و تاثرات |
| | جناب بطارق مختار صاحب | ۶- ابن آس |
| ۱۸۱ | ایم۔ اے۔ علی گڑھ | حالات زندگی اور تصانیف |
| ۱۸۹ | مس۔ ع | ۷- تبصرے |

نظرِ آت

قرآن مجید کی رو سے یہود اور عیسائی دونوں اہل کتاب ہیں اور اس حیثیت سے قانونی طور پر دونوں کو ایک ہی سطح پر رکھا گیا ہے۔ لیکن اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ جہاں تک ذاتی اعمال و انفعال اور قومی مزاج اور طبیعت کا تعلق ہے اس کے اعتبار سے دونوں میں بہت کچھ فرق و امتیاز کیا گیا ہے۔ یہود کی نسبت صاف ارشاد ہوا: "لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ قَالُوا سَمِعْنَا وَعَدْنَا وَمَا نَكُنَّا بِمُعَظَّمِي الْوَعْدِ" (اس کے مقابل فوراً ہی نصاریٰ کے متعلق فرمایا گیا۔ وَلَقَدْ أَكْثَرْتُمْ بَعْثًا لِّأُولَٰئِكَ فَادْعُ وَاتَّقُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ إِنَّكُمْ كُنتُمْ بِأَعْيُنِنَا ۖ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ عَلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ عَلَيْنَا مَا كُنتُمْ عَلَیْهِ أَشْهَادِينَ ۚ (مائدہ) اور اے پیغمبر ایمان والوں کا سب سے زیادہ قریب دوست آپ ان لوگوں کو بلائیں گے جو اپنے آپ کو نصاریٰ کہتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ان لوگوں میں پادری (Clergy man) اور راہب (Monk) ہوتے ہیں اور یہ گھنڈ مٹھیں کرتے۔ اور ان کا حال یہ ہے کہ جب یہ محمد رسول اللہ پر نازل کی ہوئی وحی سنتے ہیں تو ان کی آنکھیں اشک بار ہو جاتی ہیں۔ حق کو پہچان لینے کے باعث اور یہ کہتے ہیں کہ اے ہمارے رب ہم ایمان لائے اور تو ہم کو شہادت دینے والوں کے ساتھ درج کر دے۔

ان آیات سے صاف ظاہر ہے کہ قرآن مجید کا گوشہ خاطر نصاریٰ کے بارہ میں کہیں
قسم کا ہے اور وہ انہیں کس نظر سے دیکھتا ہے لیکن جنگ کا برا ہوا، دو حقیقی بھائیوں
میں بھی برپا ہو جائے تو صلہ رحمی کے تمام رشتے اور تقاضے منقطع ہو جاتے ہیں۔ صلہ رحمی
نے مسلمانوں اور عیسائیوں کو ایک دوسرے کا شدید دشمن اور حریف بنا دیا۔ اسی دشمنی
کا نتیجہ تھا کہ عیسائی مشنریز نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی اور اسلام
کے خلاف غلاطت اچھالنے میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا۔ مسلمان علمی طور
پر دفاع میں جو کچھ کر سکتے تھے وہ انہوں نے کیا۔ چنانچہ کم و بیش دنیا کی ہر قابل ذکر زبان
میں مسلمانوں نے کثرت سے ایسا لٹریچر شائع کیا جو عیسائی مشنریز کے اعتراضات کا
جواب مہیا کرتا اور ان کی غلط بیانیوں کا پردہ چاک کرتا تھا۔

یورپ میں علوم و فنون اور سائنس کو جو حیرت انگیز ترقی ہوئی ہے اس کی وجہ سے لوگوں
میں حریت فکر اور آزادی رائے کے ساتھ معروضی اور سائنٹیفک طریق فکر پیدا ہوا ہے اور اس کا
نتیجہ یہ ہے کہ مذہبی تعصب کی گرفت بہت ڈھیلی ہو گئی ہے۔ لوگ حقائق پر کشادہ دل سے
غور کرنے کے عادی ہوتے جا رہے ہیں اس کے ساتھ اتنا ادا اضافہ کیجئے کہ پوری دنیا میں اس
وقت سیاسی اور اقتصادی اعتبار سے مسلمانوں کا جو مرتبہ و مقام ہے اس نے ان کے بڑے
سے بڑے مخالف اور دشمن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اسلام کے متعلق تہذیبی تشائش
کے ساتھ اظہار خیال پر مجبور کر دیا ہے۔ غرض کہ یہ تین اہم اسباب ہیں جن کی وجہ سے آج
اسلام کے متعلق حیثیت کے نقطہ نظر میں بہت کچھ تبدیلی پیدا ہو گئی ہے۔ اس میں بہت
جزا دخل کمیونزم کے فوٹ کا بھی ہے۔ اہل مذاہب سمجھتے ہیں کہ اس کے مقابلے کا اسباب
مستحق ہے کہ سب مذاہب اپنے اختلافات سے صرف نظر کر کے خدا کے عقیدہ
کے بارے میں ایک ہو جائیں۔ اور ملکر بن خدا اور مذہب کے عقیدے میں ایک ہو جائیں۔

اس سال فروری میں لیبیا میں اسلام اور عیسائیت کے درمیان مکالمہ کے لئے جو ایک عظیم کانفرنس ہوئی تھی اس کی دو ملاقاتیں وقت (پاکستان) سے نقل کر کے معارف اسلام کی اگست کی اشاعت میں طبع ہوئی ہے جو بڑی دلچسپ اور قابل مطالعہ ہے اس سے یہ معلوم کر کے مسلمانوں کو بے حد مسرت ہوگی کہ اس کانفرنس میں کارڈنیل سرگیو گینوڈلی جو مسیحی دنیا کی ایک عظیم شخصیت ہیں اور موجودہ پاپائے روم کے بعد اس عہدہ جلیلہ پر انھیں کے فائز ہونے کی توقع ہے۔ چنانچہ جب وہ کانفرنس میں شرکت کے لئے تشریف لائے تو لیبیا کے سربراہ مملکت کرنل تزدانی نے خود ان کا استقبال کیا اور بڑے جوش سے انھیں خوش آمدید کہا۔ انھوں نے کانفرنس میں علانیہ فرمایا۔

”ہم سب عیسائی مسیحیت کے نام پر ان الفاظ پر اظہار معذرت کرتے ہیں اور طالب عفو ہیں محمد رسول اللہ صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہ کی ذات کے بارہ میں کہے جاتے رہے ہیں اس سلسلہ میں یہ معلوم کرنا بھی دلچسپی کا باعث ہوگا۔ کہ اس کانفرنس میں لبنان کے لارڈ بشپ گریگوار حداد نے تو اہتمامی اجلاس کے موقع پر عیسائیوں کو خود ہی یہ دعوت پیش کر دی کہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت تسلیم کر لی جائے۔ اس موقع پر انھوں نے یہ الفاظ بطور تجویز دہرائے، ترجمہ: ہم گواہی دیتے ہیں کہ محمد اللہ کے رسول اور ہم انسانیت کیلئے اللہ کے نبی ہیں۔ (معارف ص ۱۳۰)

جرمنی سے ابھی حال میں قرآنیات پر مضامین و مقالات کا ایک مجموعہ شائع ہوا ہے جس کو پروفیسر روڈی پیرٹ نے مرتب کیا ہے، مضامین انگریزی، جرمنی اور فرانسیسی تینوں زبانوں میں ہیں۔ اس مجموعہ میں ایک مقالہ جرمنی اسکالر یوہان فلک کا *The original prophet of the Arab* کے عنوان سے ہے۔ اس مقالہ میں فاضل مقالہ نگار نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت معیت و اہلوت کا جو بیان ہے اس کا یہ ہے وہ دیکھنے اور پرچھنے سے تعلق رکھتا ہے۔

مقصود تخلیق کائنات

(۵)

جناب غلام نبی صاحب سلم لاہور

رضوان اللہ ————— فتح مبین

جنگِ اُحد نے مسلمانوں کی کلی تطہیر کر دی، اللہ تعالیٰ نے طیب و خبیث کا امتیاز کر دیا۔ منافقین پر اعتماد ختم کر دیا گیا۔ اہل ایمان نے غزوہ بدر اور غزوہ اُحد کے بعد غزوہ خندق میں روایتی ایمان، خلوص، ایثار، استقامت اور جاں نثاری کا ثبوت دیا، جس سے خوش ہو کر اللہ تعالیٰ نے انھیں کامیاب اور کامرانہوں کا وعدہ دیا، اور اگر اس سے قبل پانچ سال تک اہل ایمان اپنے دین، جان، مال اور حریتِ ضمیر کے لئے مدینہ اور اُس کے قرب و نواح میں مدافعت پر مجبور تھے، تو اب اُن کے مخالفین کے حوصلے پست ہونے لگے، اِرْدِ گرد کے قبائل کے قلوب میں اِن کا رعب مٹھ گیا اور اِن کی اہمیت محسوس ہونے لگی، مسلمانوں کو پیش قدمی کا حوصلہ اور موقع ملا، اور وقت آگیا کہ پانچ سال قبل یکم محرم الحرام کو مدینہ میں جس اسلامی ریاست اور مربوط مسلم معاشرہ کی اساس رکھی گئی تھی، اُس کا دائرہ اثر مستحکم بنیادوں پر وسیع ہو، اِنَّ الْاَرْضَ كُلَّهَا جَبَّادِي الصَّالِحِينَ (زمین کے وارث میرے صالح بنے ہوں گے) کا اعلان وعدہ پورا ہوا، حجاز اور فلسطین کی مقدس زمین اور دیگر ممالک پر مظہر و مزیٰ نبی و اہل بیت، خدا کی موجودات اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تربیت یافتہ جماعتِ اسلام

کا حکم لہرائے اور مجبور کے فساد زدہ ربح مسکون کو عدل و انصاف اور امن و آشتی کا گہوارہ بنادے۔
 سلمہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رزیا دیکھا کہ آپ اپنے ہاجمہ و انصار جانثاروں
 کے ساتھ، بے خطر، سرمنڈواتے، بال ترشواتے خانہ کعبہ میں داخل ہو رہے ہیں، اسے حکم الہی یقین کر کے
 آپ نے اہل ایمان کو حج کی تیاری کا حکم دے دیا، وہاں تو اشارہ کی دیتی، شک و انکار کی پہل گناہ
 تھی، ہاجمہ بن مکہ تو فطری طور پر مکہ کو لوٹنے کے لئے بے قرار ہوں گے۔ انصار اور دیگر مسلمان بھی چھ
 سال سے زیارت بیت اللہ سے محروم تھے اقل تو رحمت و رضائے الہی کے حصول کا جذبہ تمام خطر
 پر غالب آگیا ہوگا، اور اب تو ان کا ارادہ ذی قعدہ کے ماہ حرام میں سفر حج کا تھا، جس میں عرب جنگ کو
 حرام سمجھتے تھے، پھر انہوں نے قربانی کے جانور ساتھ لئے تھے، اور ہتھیار بھی تھیں سفری ضرورت کے لئے
 ہمراہ تھے، جنگ کے خیال سے نہ لئے تھے۔

لیکن قدرت کا ارادہ فتوحات کے لئے ابواب کھولنے کا تھا، اس لئے ضروری تھا کہ اسلامی لشکر
 کو اب منافقین سے پاک کر دیا جائے، یہ منافقین جنگ بدر میں مسلمانوں کی تباہی کی توقعات لئے بیٹھے
 تھے، پھر جنگ احد میں جنگ سے قبل ہی ساتھ چھوڑ گئے تھے، اور جنگ خندق میں عین محاصرے اور
 دباؤ کی شدت میں اِنَّ مَّيُوتُنَا حَودًا (ہمارے گھر دشمنی کی زد میں ہیں) کی آڑ میں راہ فرار اختیار کر گئے تھے،
 پھر اب تو جنگ نہ تھی، کہ یہ لوگ شرکت پر مجبور ہوتے، انہیں تو موت کا خوف ہر وقت دامنگیر رہتا
 تھا، جب آنحضرتؐ نے حج کی تیاری کا اعلان کیا، تو منافقین کو یوں محسوس ہوا کہ قریش مکہ نے مسلمانوں
 پر حملہ کر کے سب کو تہ تیغ کر دیا ہے، پس وہ شریک نہ ہوئے اور جب آل حضرتؐ اصحاب کے ساتھ
 صحیح و سلامت مدینہ لوٹ آئے، تو غزیر کیا کہ ہم کا رو بلا اور خانگی معاملات میں الجھے رہے، اس لئے
 شریک سفر نہ ہو سکے، ہمارے لئے آپ دعا سے منظر ت کیجئے، دراصل یہ محض دروغ اندازہ جنگ
 تھا، چنانچہ خدا نے ان کے کذب کی تردید کرتے ہوئے کہا :-

بَلْ كَذَبْتُمْ اَنْ لَّنْ يَنْقَلِبَ الرُّسُلُ وَالْمُؤْمِنُونَ
 اِلٰى اٰهْلِيْهِمْ اَمْ اَنْ اَوْرِثْتُمْ خَالِدًا فِيْ قُلُوْبِكُمْ
 (تمہارا مصروفیت کا اندازہ صحیح ہے) بلکہ تم
 نے تو یہ گمان کیا تھا، کہ رسول اور مومن اپنے اہل

وَقَدْ ظَنَّمْتُمْ ظُلْمَ السَّيِّئِ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُودًا
 عیال کی طرف کبھی لوٹ کر نہیں آئیں گے اور یہ
 بات تمہارے دلوں کو ابھی لگی، اور تم بُرا خیال
 (الفتح)
 دل میں لاتے، اور تم تو ہلاک شدہ قوم تھے۔

منافقین کے برعکس اُمتِ مسلمہ کے ایشار، غلو ص، حُبِ ایمان اور فناء فی الرسول ہونے کی
 عجیب کیفیت تھی، وہ سب اپنے اپنے کاروبار میں مصروف ہیں، انصار کھیتی باڑی میں لگے ہیں،
 تو ہاجرین کاروبار تجارت میں منہمک، ایک طبقہ دستکار یوں میں اُلجھا ہوا ہے تو دوسرا نیاں جو یں
 کے لئے محنت و مشقت کر رہا ہے کہ چانک جہاد کا اعلان ہوتا ہے۔ پھر کیسی کھیتی باڑی اور کہاں
 کی تجارت، سود و زبیاں کا احساس روک نہیں بنتا۔ اور یہ حزب اللہ کاروبار، فصلیں، مال و دولت،
 اہل و عیال، غرضیکہ دنیا کی ہر محبوب شے چھوڑ بھاڑ کر میدانِ و غامیں پہنچ جاتے ہیں۔ تاکہ راہِ حق میں
 شہادت نصیب ہو جائے، دس سال کی قلیل مدت میں اُسی (۸۰) بار بلاوا آیا، گویا ہر لمحہ پایہِ شہادت
 تھے، یوں معلوم ہوتا ہے، کہ آلِ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قوتِ قدسی اور رحمتِ الہی نے آئندہ
 زندگی کی نعمتیں ان کے سامنے لا رکھی تھیں، اور وہ دیوانہ وار اُن کی طرف لپک رہے تھے، یہی کچھ کیفیت
 ہمیں سفر حج میں ان کی شرکت سے محسوس ہوتی ہے۔

آلِ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ سفر امن و سلامتی کا نقیب تھا، ارادہ حج بجائے خود امن کی
 علامت تھا اور یہ بات سرکارِ دُعا عالم کی شان سے عید تھی کہ آپ اہل ایمان سے غلط بیانی کرتے،
 اور آپ کے دل میں کوئی دوسرا غم ہوتا، پھر یہ سفر ذی قعدہ کے ماہِ حرام میں کیا گیا تھا جس میں جنگ
 ممنوع تھی، مسلمانوں کے پاس کافی مقدار میں جنگی ہتھیار بھی نہ تھے، اور اس حالت میں مقدسینِ امت
 کا یہ قافلہ خطرات کی طرقت بڑھ رہا تھا، اس کی نیک بنتی اور سلامت روی کا یہ واضح ثبوت تھا کہ کھلے
 کے ایک مختصر سے دستِ آپ کا راستہ دیکھا تو آپ نے خونریزی سے بچنے کے لئے رات تبدیل کر لیا،
 اور ایک دشوار گزار راہ سے سفر کر کے مکہ سے چند میل دور حدیبیہ کے مقام پر اتر پڑے۔ تاکہ اپنے ارادہ
 حج کے ضمن میں اگر کوئی غلط فہمی کا امکان ہو تو قریش کے ساتھ گفتگو کر کے اسے دور کر دیا جائے۔ پھر

یہاں ہی قریش کے اُسی (۸۰) جنگجوؤں نے شہر الحرام کا احترام ترک کر کے مسلمانوں پر اُس وقت حملہ کر دیا جب وہ نماز ادا کر رہے تھے، مگر مسلمانوں نے انہیں گھیر کر گرفتار کر لیا، اور حضورؐ نے خیر سگالی اور امن شعاری کی بنا پر انہیں رہا کر دیا۔

قریش مکہ کی طرف سے اشتعال انگیزی کی ابتداء ہو چکی تھی۔ اور مسلمانوں کی طرف سے اس کے برعکس تحسن، نرمی اور صلح پسندی کا مظاہرہ ہو رہا تھا جو طبعاً گوارا نہ تھا۔ لیکن مسلمان تو اب تابع رسالت مآب میں فنا ہو چکے تھے جس کا کابل ترین مظاہرہ اسی مقام پر صلح حدیبیہ کے وقت ہوا اور طبعی جذبہ اور اتباع نبوی کے مابین شدید کشمکش کے بعد اُمت مسلمہ فنا فی اللہ اور فنا فی الرسول کے جس بلند و ارفع مقام پر پہنچ چکی تھی وہ نوع انسان کے لئے تا ابد مشعل ہدایت کا کام دیتا رہے گا۔

حدیبیہ کے مقام پر نزول کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش مکہ کو کہلوا بھیجا کہ ہمارا ارادہ محض حج کرنے کا ہے۔ جس کے بعد ہم پُر امن طریق سے مدینہ کو لوٹ جائیں گے۔ لیکن قریش نے غرور و نخوت کے زیر اثر قاصد کے اونٹ کو مار ڈالا، اور اپنی شان میں گستاخی سمجھ کر قاصد کو قید کر دیا، مگر آنحضرتؐ پہلی مایوس نہ ہوئے اور خیر سگالی کے جذبہ سے اب کے سیدنا عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کو بھیجا جو رئیس مکہ ابوسفیان کے قریبی عزیز، بنی اُمیہ کے چشم و چراغ اور مکہ میں خاص قدر و احترام کی نظر سے دیکھے جاتے تھے، نیز آنحضرتؐ صلعم کے مخلص، معتمد اور جاں نثار ہونے کے علاوہ آپؐ کے دوہرے داماد بھی تھے، اور اس وجہ سے بحیثیت سفیر ممتاز مقام رکھتے تھے۔

قریش مکہ نے حضرت عثمانؓ کو تنہا تو عمرہ کی اجازت دی۔ مگر آنحضرتؐ اور آپؐ کے باقی اصحاب کو اجازت دینے سے انکار کر دیا، جس پر سیدنا عثمانؓ نے اپنے آقا اور برادر دینی کے بغیر عمرہ کرنے سے انکار کر دیا، جب سیدنا عثمانؓ کو واپس جانے میں غیر معمولی تاخیر ہو گئی تو حدیبیہ کے مقام پر مسلمانوں میں یہ افواہ پھیل گئی کہ حضرت عثمانؓ شہید کر دئے گئے ہیں، مگر معظمہ میں حرمت و لے جینے میں، عازم بیت اللہ مسلمانوں کے سفیر کا قتل ایسا جرم نہ تھا کہ ڈیڑھ ہزار مجاہدین اسلام کا سفر فرش گروہ اسے نظر انداز کر دیتا، آنحضرتؐ صلعم نے محسوس کیا کہ حضرت عثمانؓ کے خون سے درگزر کرنا بہت

سے خطرات کا پیش خیمہ ہوگا اور عین ممکن ہے کہ مسلمانوں کی خاموشی کو کمزوری پر محمول کر کے کھار
قریش بظاہر ان بہتے مسلمانوں کے وجود کے لئے خطرہ پیدا کر دیں اس لئے آپ نے سفیر اسلام حضرت
عثمانؓ کے خون کا انتقام لینے کے لئے تمام اہل ایمان سے موت کی بیعت لی، یہ بیعت تاریخ
میں بیعت رضوان کے نام سے مشہور ہے۔ کیوں کہ اس بیعت سے خوش ہو کر اللہ تعالیٰ نے
مومنوں کو لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ کا مرقہ جانفزا سنایا تھا۔ اہل بصیرت غور
فرمائیں۔ کہ آں حضرت صلعم کے نام لیوا جاں نثار کس پائے کے انسان تھے۔ گھر سے حج بیت
الکعبہ کے لئے چلے ہیں، جنگ کا ارادہ ہوتا تو شہادت کے خیال سے بال بچوں اور مال و متاع کا کچھ
انتظام کرتے، پوری طرح مسلح ہو کر آتے، اس کے برعکس ایک اسن پر در فریضہ کی ادائیگی کے
لئے نکلے ہیں۔ بال بچے گھروں میں مطمئن بیٹھے ہیں۔ یہ بندگانِ خدا چند دنوں کے بعد گھروں کو
لوٹنے اور کاروبار سنبھالنے کی امید میں ہیں، کہ اچانک آنحضرت صلعم جان کا مطالبہ کرتے ہیں۔
کیا کسی قلب میں اضطراب پیدا ہوا؟ کیا کسی کے ایمان میں کمزوری نے سر اٹھایا؟ کیا کسی کے
پاؤں میں لغزش آئی؟ کیا کسی کو بال بچوں اور مال کی محبت نے بے چین کیا؟ ان میں کسی ایسی
بات کا نام و نشان تک نہ تھا، اور انھوں نے دنیا و مافیہا سے بے نیاز ہو کر اپنا سب کچھ
بے نیووب کے حوالے کر دیا۔

وہ لوگ جو تجھ سے بیعت کرتے ہیں۔ وہ اللہ
ہی سے بیعت کرتے ہیں۔ اللہ کا ہاتھ ان کے ہاتھوں
کے اوپر ہے، پس جو کوئی یہ بیعت توڑتا ہے وہ
اپنی جان کے نقصان کے لئے ہی توڑتا ہے۔ اور
جو اسے پورا کرتا ہے جس پر اس نے اللہ سے عہد کیا

إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ
اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ
نَكَثَ إِنَّمَا يَنْكُثْ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ
أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَسَيُؤْتِيَهُ
أَجْرًا عَظِيمًا۔ (الفتح : ۱۰)

ہے۔ تو وہ اسے بڑا اجر دے گا۔

جس غلو میں اور جذبہ پاک سے یہ بیعت کی گئی وہ خدا کے ہاں مقبول ہوتی ان میں سے کسی

ایک فرد نے بھی عہد سے انحراف نہ کیا، اور جو ہدایتوں نے رسول کی وساطت سے اللہ جل شانہ سے کیا تھا۔ اللہ تعالیٰ کے ہاں انہیں حسب وعدہ اجر عظیم عطا ہوا، جیسا کہ اسی بیعت اور ایفائے عہد کی شہادت دیتے ہوئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ
يَبَايَعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي
قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَ
أَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُ بِهَا
وَمَا كَانَ اللَّهُ حَزِينًا حَكِيمًا (الفتح: ۱۸)

”یقیناً اللہ مومنوں سے راضی ہوا جب وہ
درخت کے نیچے عقد سے بیعت کر رہے تھے۔
سو اس نے جان لیا جو ان کے دلوں میں تھا،
پس ان پر تسکین نازل کی اور انہیں بدلہ میں
ایک قریبی فتح دی اور بہت سے مال غنیمت
بھی جو وہ لیں گے اور اللہ غالب حکمت والا“

تاہم سب کے اوراق الٹ جائیں، دنیا کا کونہ کونہ چھان لیجئے، اور کسی دوسرے ایسے گروہ
کی تلاش کیجئے، جسے اللہ تعالیٰ نے اس قدر بڑا اعزاز بخشا ہو، ”اللہ تعالیٰ درخت کے نیچے اپنے
رسول کے ہاتھ پر بیعت کرنے والوں سے راضی ہو گیا“ یہ الفاظ تو صرف اسی ایک امت
کے مقام کی رفعت اور تقدس پر گواہ ہیں اور اس سند کی اساس اس بے نظیر، پاکیزہ ایرانی
کیفیت پر ہے۔ جو بیعت کرتے وقت ان کے قلوب میں موجزن تھی (فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ)
اور اسی کیفیت کا علم رکھتے ہوئے، ستائش کنندہ خدائے علیم و خیر خود ہے، گویا کہ بیعت
کرنے والوں میں سے ہر ایک نے خلوص کی انتہائی بلندی پر ایفائے عہد کیا، جس کی تصدیق
اللہ تعالیٰ نے اسی دنیا میں علی الاعلان کر دی اور اس پر خوشنود ہو کر ایک تو دشمن کے درمیان
وطن سے دور انہیں تسکین کی دولت سے بالامال کر دیا، پھر انہیں قریبی فتح دے کر خوشنودی
کا عملی ثبوت دہیا کر دیا، اور انہیں آئندہ کثیر مال غنیمت اور فتوحات کا وعدہ دے کر قیصر
و کسریٰ کے ترغیبات کا دھڑکا اور اس طرح بیعت رضوان کے فرکار میں سے ایک ایک فرد کے
تا ابد مومن کا بل ہونے کا اعلان فرما دیا۔

اس سفر میں اصحاب رسول، السابقون الاولون، اپنے محبوب آقا کے اشارے پر موت کی بیعت کرنے والی امت مسلمہ کے کردار کا ایک اور روشن پہلو بھی عجیب آب و تاب سے دنیا کے سامنے آیا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تخلیق آدم کے وقت فرشتوں کے سامنے، اِنِّیْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ کے الفاظ میں جس حقیقت کی طرف اشارہ کیا تھا، آج وہ آیہ استخلاف کی حقیقی مصداق، امت محمدیہ کے کردار سے آشکار کر دی چنانچہ جب قریش مکہ کو بیعت رضوان کی سنگینی کا احساس ہوا تو انھوں نے صلح کی طرف ہاتھ بڑھایا، سیدنا عثمانؓ تو صحیح و سلامت اپنے آقا سے آئے، گویا کہ بیعت سے خدا کو محض عثمانؓ کے مقام کا اظہار اور امت کا تزکیہ مقصود تھا، اس بیعت کی نہ میں کوئی مصالحت ربانی و نبوی تھی، نہ خود حضورؐ نے اپنے ایک دست مبارک کو سیدنا عثمانؓ کا ہاتھ قرار دے کر عثمانؓ کی طرف سے آپؐ کی اور اس طرح مؤمنین پر اس بیعت اور خون عثمانؓ کی عظمت واضح کی، اور ساتھ ہی اللہ تعالیٰ نے اس بیعت میں نبی کریمؐ کے ہاتھ کو اپنا ہاتھ بیلن کیا، اور یوں سب کو تائید الہی کی بشارت دی،

پس کفار نے اپنا ایک نمائندہ صلح کے لئے آں حضرتؐ کی خدمت میں بھیجا اور اُس نے دوج ذیل شرائط صلح پیش کیں،

- ۱۔ دس سال تک باہم صلح رہے گی، دونوں طرف آمد و رفت میں کوئی روک ٹوک نہ ہوگی۔
- ۲۔ جو قبائل چاہیں قریش سے مل جائیں۔ جو چاہیں مسلمانوں سے مل جائیں، ان قبائل کے حقوق بھی فریقین معاہدہ جیسے ہوں گے۔

- ۳۔ مسلمانوں کو آئندہ سال عمرہ کرنے کی اجازت ہوگی مگر وہ ہتھیار بند نہ ہوں۔
- ۴۔ اگر قریش میں سے کوئی مسلمان ہو کر مدینہ آجائے تو اسے واپس کر دیا جائے گا۔ لیکن کوئی مسلمان قریش کے پاس چلا جائے گا تو اسے واپس نہیں کیا جائے گا۔

پہلے دو شرائط بلاشبہ مسلمانوں کے حق میں تھیں، کیوں کہ وہ تو خود جنگ کے خلاف تھے، صلح کے بعد انھیں ہر جگہ آزادانہ تبلیغ کا موقع ملا جس کے مفید نتائج پھلے، اور عرب میں اسلام تیزی سے پھیلنے لگا۔

اس کے علاوہ قریش کے خوف سے آزاد ہو کر کئی قبائل مسلمانوں کے حلیف بن گئے۔ نیز مسلمانوں نے قریش کی طرف سے مطمئن ہو کر یہود اور دیگر سرکش قبائل کا نور توڑا اور اس طرح اپنا دائرہ اثر کافی وسیع کر لیا، لیکن صلح کی تیسری اور چوتھی شرائط بادی النظر میں مسلمانوں کے لئے ہتک آمیز تھیں، مسلمان حکم الہی کے ماتحت حج کے لئے نکلے تھے، اور حج کئے بغیر لوٹنا ذلت کا باعث سمجھتے تھے، پھر انھیں اپنی قوت اور برتری کا یقین تھا۔ وہ قلت تعداد کے باوجود قریش کو کئی بار نیچا دکھا چکے تھے، اور اب تازہ غم اور بیعت نے ان کے دلوں میں نیا اعتماد پیدا کر دیا تھا، پھر وہ سمجھتے تھے، کہ حج ان کا دینی فریضہ اور حق ہے، اور کسی کو یہ اختیار نہیں کہ انھیں اس کی ادائیگی سے روکے، پھر یہ شرط بھی ناقابل قبول تھی کہ نو مسلم قریشی کو تو کفار کے حوالے کر دیا جائے۔ اور جو مسلم کفار کے ہاں چلا جائے، اسے واپس نہ کیا جائے۔ پس اہل ایمان کے قلوب میں اضطراب کی ایک لہری دوڑ گئی۔ اور اس بے چینی کا اظہار مختلف پیرایوں میں کیا جانے لگا۔ لیکن آل حضرت ان شرائط کو منظور کر چکے تھے، بشریت و ایمان کے درمیان یہ کشمکش شدت سے جاری تھی، تاہم امت مسلمہ کی محبت اور جذبہ اتباع رسول پہلے ہی بارہا غالب رہا تھا، اور اب بھی یہ جذبہ متزلزل نہ ہوا، ابھی معاہدے کے الفاظ ختم ہی ہوئے تھے مگر ضبط تحریر میں نہ آیا تھا۔ کہ نو مسلم ابو جندل قریش کی قید سے بھاگ کر آل حضرت سے پناہ کے طالب ہوئے مگر آل حضرت تو عہد کے پابند ہو چکے تھے۔ اس لئے ابو جندل کو واپس کر دیا، ابو جندل نے ملحق نگاہوں سے مسلمانوں سے فریاد کی، مسلمان تھلا کر رد گئے لیکن آل حضرت کے فیصلے کے سامنے کسی شخص کو بھی اُت کرنے کا حوصلہ نہ پڑا، اور کفار مکہ پندرہ سو تلواروں کے درمیان سے ابو جندل کو زنجیروں میں جکڑ کر لے گئے، ضبط نفس اور اطاعت رسول کے مقابل بشری احساسات پر قابو پانے کی اس سے بہتر اور عمدہ مثال کہاں ملے گی۔ دراصل آل حضرت کی بعثت کی غرض ہی ایک مثالِ جماعت کا قیام تھا اور صلح حدیبیہ نے آپ کی کامیابی کی تصدیق کر دی۔

صلح حدیبیہ کے بعد ضروری تھا کہ آسمانِ رشد و ہدایت کے یہ شمس و کوکب مدینہ لوٹ آئیں چنانچہ مسلمانوں نے اُن حضرت کی اتباع میں قربانی کے جانور ذبح کئے، اور عازم مدینہ ہو گئے، ابھی زیادہ دور نہ گئے تھے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت سے اہل ایمان کو وحی کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ بشارت ملی،

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِّخَفَرٍ لَّكَ
اللَّهُ مَا تَقَدَّرَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا
تَأَخَّرَ وَبِئْسَ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ
صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا وَيُصْوَكَ اللَّهُ
نَصْرًا عَظِيمًا (الفتح: ۱-۲)

ہم نے اے اُمّتِ مسلمہ تجھے ایک کھلی فتح عطا کی تاکہ اللہ تیرے ان قصوروں کے بُرے اثرات سے تجھے بچائے جو اس سے پہلے تجھ سے سرزد ہوئے یا بعد میں سرزد ہونے کا امکان ہے اور اپنی نعمت تجھ پر تمام کرے اور تجھے سید سے

راستے پر چلائے اور تجھ زبردست نصرت سے نوازے۔

اس فتحِ مبین کا مخاطب گروہِ مسلمین ہے، اُن حضرت کی ذاتِ مبارک نہیں کیوں کہ صلح حدیبیہ تو خود آپ نے حکمِ الہی سے کی تھی، اور آپ اس سے کئی طور پر مطمئن تھے، اور اس کے نتائج کے حسن و قبح سے کما حقہ آگاہ تھے، بے چینی اور اضطراب تو آپ کے ہمراہ اصحاب کو تھا، اور انھیں ہی تسکین کی ضرورت تھی، انھوں نے ہی پہلی جنگوں میں غلطیوں (سئیات) کا ارتکاب کیا تھا، ان ہی سے بعد میں اُن حضرت کی حیاتِ طیبہ اور بعد میں غلطیوں کا اندیشہ تھا، ان ہی پر تمام نعمت ہونا باقی تھا۔ جیسا کہ بعد میں اُمّتِ مسلمہ کے نعمتی کے الفاظ سے واضح ہے۔ انھیں ہی صبرِ آزما حالات میں قدم قدم پر ہدایت اور استقامت کی ضرورت تھی، اور انھیں ہی مزید نصرت کے وعدے مطلوب تھے، چنانچہ اس کے معاً بعد فرمایا:-

هُوَ الَّذِي أَنزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ
لِيُزِيلَ بِهِ أَعْيُنَ النَّاسِ عَنْ أَيْمَانِهِمْ (الفتح: ۲۶)

”اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کے قلوب میں تسکین نازل کی تاکہ ان کے ایمان میں مزید اضافہ ہو۔“

ایک اہم بات جو اُمّتِ مسلمہ کی عظمت پر شاہد ہے یہ ہے کہ ان کے حق میں اللہ تعالیٰ

کے کلماتِ تحسین، بشارات اور فتحِ مبین کا اعلان اور مستقبلِ قریب و بعید میں دور دراز ملکوں پر غلبہ و تسلط کا وعدہ صلحِ حدیبیہ میں ان کی کامل آزمائش اور اس میں کامیابی کے بعد اُس وقت ہوا جب کہ وہ بظاہر جو جمل دلوں کے ساتھ لوٹ رہے تھے، آپ ان کی خوشی کا اندازہ نہ کرتے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی اس بظاہر ناکام مہم کو فتحِ مبین ٹھہرایا۔ اور انہیں اس بات کی از حد زیادہ مسرت ہوئی کہ ان سے ایک بھی ایسی اضطراری حرکت سرزد نہ ہوئی جو خدا کی ناراضی کا موجب ہوئی ہو، اور اس کی تصدیق لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ کے پیارے یقین افزا الفاظ سے ہوئی، اور وہ اس خوشی کے ساتھ لوٹے کہ دشمنوں کے مقابل ان کی گزشتہ اور آئندہ لغزشوں اور کوتاہیوں پر قلمِ عفو کھینچ دیا گیا ہے۔ ان پر فتحِ عالم کے دروازے کھل چکے ہیں، اور انہیں دین و دنیا کی کثیر نعمتیں میسر ہوں گی، کیا صلحِ حدیبیہ نے امت کو اس مقام پر نہیں پہنچا دیا جہاں اسے حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام دیکھنے کے متمنی تھے؟

نئے دور کا آغاز قرآن حکیم نے اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ کی شرط کے ساتھ اَمَّتِ مُسْلِمَةُ كُوَاكُمْ اَلَا كَاثِرَةً سَنَاءًا تَعَوَّذُ اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ کا نقطہ عروج حدیبیہ کا میدان ثابت ہوا، جہاں اَمَّتِ مُسْلِمَةُ کو رضائے الہی کا تاج پہنایا گیا، اور اس پر نئی فتوحات کے دروازے کھولے گئے، اسی موقع پر یہ بشارت بھی دی گئی،

وَعَدَ اللَّهُ مَخَانِعَ كَثِيرًا مِّنْهَا فَجَعَلَ لَكُمُ هَذِهِ (الفتح)

تمہارے ساتھ اللہ نے کثیر غنیمتوں کا وعدہ کیا ہے۔ جنہیں تم حاصل کرو گے، پھر یہ تم کو جلد ہی دلوادی۔

اور یہ سلسلہ اسی پر ختم نہیں ہوا، بلکہ اُخْرٰی لَمْ تَقْدِرُوا عَلٰیہَا قَدْ احَاطَ اللّٰہُ بِہَا کے پردے میں آئندہ بے شمار فتوحات کو چھپاتے رکھا، اسی کی طرف اشارہ، غزوہ خندق کے ضمن میں، یہودی قرظ کی جلا وطنی کے وقت اَرْضًا لَمْ تَطْلُوْہَا کے الفاظ میں کیا

گیا تھا، مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ کے وعدوں پر یقین کا بل تھا، انھیں یقین تھا کہ اب وہ جہاں جائیں گے، نصرت ان کے قدم چومے گی، قریش کا خطرہ ٹل چکا تھا، گزشتہ جنگوں میں قریش کا کافی جانی و مالی نقصان ہو چکا تھا، ان کی تجارت بھی کافی متاثر ہوئی تھی، پھر سات سالہ قحط نے ان کی حالت مزید تپلی کر دی تھی، نیز انھیں یہ احساس بھی ہوا ہوگا، کہ آں حضرت صلعم کی کامیابی بھی تو ان کے مسلمان بھائی بند قریش ہی کی کامیابی ہے۔ اس لئے انھوں نے جارحانہ ارادوں کو ترک کر کے مصالحت کی راہ اختیار کی، لیکن عرب میں ابھی یہودی کی منظم مخالفت موجود تھی، اور وہ متعدد بار مسلمانوں کے خلاف محاذ آرائی کر چکے تھے۔ آں حضرت نے صلعم کو غنیمت جانا اور یہی مناسب سمجھا کہ پہلو کے یہودی دشمن کی طاقت توڑ دی جائے۔ چنانچہ آپؐ نے مدینہ پہنچ کر حالات کو درست کیا اور مجاہدین کے ساتھ یہود کے مرکز خیبر کا رخ کیا، جہاں سے چند ماہ قبل، غزوہ خندق کے وقت یہود نے قریش کے ساتھ مل کر مدینہ پر حملہ کے اپنی دشمنی کا تازہ ترین ثبوت ہم پہنچایا تھا۔

غزوہ خیبر سے منافقین کا اخراج | اس مہم کا ایک خاص اور نمایاں پہلو یہ تھا کہ آپؐ نے حکم الہی کے مطابق اس لشکر میں صرف ان مومنین کو شرکت کی اجازت دی جو بیعت رضوان میں آپؐ کے ساتھ تھے، جیسا کہ قرآن حکیم میں ارشاد خداوندی ہے۔

سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِلٍ لِّيَتَّخِذُوا هَٰذِهِ زُنُوبًا نَّبِيعُكُمْ ۖ يَوْمَ يُنَادِيكَمُ اللَّهُ قُلُوبًا تَقُولُونَ لَوْ أَنَّا كَلَّمَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ رَبَّنَا لَكُنَّا مِنَ الْكَاذِبِينَ ۚ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ رَافِعٌ (۱۵۰)

”جب تم غنیمت حاصل کرنے کے لئے جاؤ گے تو (بیعت رضوان سے) پیچھے رہنے والے لوگ کہیں گے، ہمیں بھی اپنے ساتھ جانے دو۔ وہ جانتے ہیں کہ اللہ کے کلام کو بدل دیں، کہہ دیجئے، تم ہمارے ساتھ ہرگز نہیں چلو گے، اسی طرح اللہ نے پہلے سے فرمادیا ہے۔“

منافقین نے سفر رضوان میں مسلمانوں کا اس لئے ساتھ نہیں دیا تھا کہ انھیں اپنی جان کا

خطرہ تھا، اور انھیں یقین تھا کہ مسلمانوں نے جان بوجھ کر موت کو دعوت دی ہے۔ مگر حالات نے پلٹا کھایا۔ سرکش قریش نے خلافتِ توقع صلح کر لی، اب منافقین چاہتے تھے کہ مسلمانوں کا ساتھ دیں کیوں کہ انھیں ماضی کے واقعات کی دشمنی میں یہود کے خلاف مسلمانوں کی کامیابی کا یقین واثق تھا، اور لالچ کے زیر اثر یہود سے کئے ہوئے وعدے فراموش کر چکے تھے، لیکن قدرت کو ان کی دوسری مایوسی مطلوب تھی، پہلے وہ مسلمانوں کی کامیابی واپسی پر نادم و مضطرب تھے، اور اب انھیں ان غنائم سے محروم ہونا تھا۔ جو وعدہ الہی کے مطابق مسلمانوں کے لئے مقدر تھے، چنانچہ انھیں حسرت و ناکامی کی آگ میں جلنے کے لئے چھوڑ دیا گیا، اور سلمانِ خیر کے مقام پر پہنچے، چند ہی دنوں میں کچھ علاقے بزورِ شمشیر فتح کئے۔ اور بقیہ بلا مقابلہ ان کے حوالے کر دیے گئے۔ اس طرح ایک اور طاقت و حرکت کی قوت مدافعت ختم کر دی گئی، ان کے اموال مسلمانوں کے ہاتھ لگے، ان کی زمینوں کی مستقل آمدنی سے مسلمانوں کی معاشی حالت بہتر ہو گئی، دائرۂ اثر وسیع تر ہوا، اور فتح و کامرانی کے مزید راستے کھل گئے۔ جس سے منافقین اور قریش مکہ کی مزید حوصلہ شکنی ہوئی اور جب ایک سال بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ کی جانب فاتحانہ یلغار کی تو قریش نے مقابلہ کئے بغیر ہتھیار ڈال دیئے اور اسلام کے سامنے گردنیں جھکا دیں۔

صلحِ حدیبیہ کے بعد عمرہ میں حُرمت

اللہ تعالیٰ کو امت مسلمہ کا بچانا مطلوب تھا، تاکہ غلبہ دینِ انبی کا مل صورت میں دُنیا کے سامنے آئے۔ پھر اُسے مکہ کی حرمت بھی عزیز تھی، اور اس ذریتِ ابراسیم کو بھی محفوظ رکھنا تھا، جو مکہ میں آباد تھی، اور آئندہ اسی کے ہاتھوں جزیرۃ العرب، ایران، روم، مصر و اکثر وغیرہ ممالک کو حلقہ بگوشِ اسلام کر کے انھیں اقوامِ عالم کی قیادت و نخبنا بھی پیش نظر و منظور تھا۔ ارشادِ باری تعالیٰ ہے:-

۱۔ ترجمہ ”اور وہی ہے جس نے ان کے ہاتھوں کو تم سے اور تمہارے ہاتھوں کو ان سے

وادی مکہ میں روکے رکھا، بعد اس کے کہ تمہیں ان پر فتح دی اور اللہ تعالیٰ جو تم کرتے ہو، اسے دیکھنے والا ہے۔“ (الفتح: ۲۴)

۲۔ ”وہی لوگ ہیں جنہوں نے کفر کیا اور تمہیں مسجد حرام سے روک دیا، اور قربانی کو اپنے ٹھکانے پر پہنچنے سے روکا، اگر مومن مرد اور مومن عورتیں (مکہ میں) نہ ہوتیں جنہیں تم نہیں جانتے کہ تم انہیں پامال کر دو گے، پھر تمہیں ان کی وجہ سے لاعلمی میں کوئی نقصان پہنچ جائے۔ تاکہ اللہ جسے چاہے اپنی رحمت میں داخل کرے اگر وہ الگ ہو جاتے تو جو ان میں سے کافر تھے ہم انہیں دردناک عذاب میں مبتلا کرتے۔“ (الفتح: ۲۵)

۳۔ ”جب کافروں نے اپنے دلوں میں ضد ٹھان لی اور ضد بھی جاہلیت کی تو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر اور مومنوں پر تسکین نازل کی، اور انہیں تقویٰ کی بات پر مجائے رکھا، اور وہ اسی کے زیادہ حق دار اور اسی کے اہل تھے، اور اللہ ہر چیز کا جاننے والا ہے۔“ (الفتح: ۲۶)

۴۔ ”اللہ نے اپنے رسول کا خواب سچ کر دکھایا، اگر اللہ نے چاہا تو تم مزدور مسجد حرام میں امن کے ساتھ داخل ہو گے، اپنے سر منڈواتے اور بال ترشواتے، تمہیں خوف نہ ہوگا، سو وہ جانتا ہے جو تم نہیں جانتے، پس اس سے پہلے اُس نے ایک قریبی فتح عطا کی۔“ (الفتح: ۲۷)

سورۃ الفتح کی ان آیات سے چند باتیں کھل کر سامنے آتی ہیں۔ کہ اُمتِ مسلمہ کی خیر خواہی اللہ تعالیٰ کو کس حد تک منظور تھی، اور مسلمانوں نے رضائے الہی کو کس حد تک بد نظر رکھا تھا معلوم ہوتا ہے کہ آلِ حضرت کو رویا میں بتایا گیا کہ اہل ایمان خانہ کعبہ میں (آمنین) امن کے ساتھ داخل ہوں گے، اور اس کا علم اللہ ہی کو تھا (فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا) کہ وہ امن کس طرح حاصل ہوگا چنانچہ اُس نے جس طریق سے مسلمانوں کو محفوظ رکھا، وہ خدائی نصرت کے بغیر ممکن نہ تھا، چنانچہ اول تو مسلمانوں اور کفار کو باہم قتال سے روکا، کیوں کہ قتال کی صورت میں آمنین کی شکل قائم نہ رہتی پھر مقلطے سے یقیناً مسلمانوں کا بھی مزید نقصان ہوتا، اور عین ممکن تھا کہ وطن سے تین سو میل لاکھوں دشمنوں کے درمیان گھبرے ہونے کی وجہ سے مسلمانوں کا نقصان ناقابلِ تلافی ہوتا۔

اور زیارت بیت اللہ کے وعدہ الہی میں تاخیر ہو جاتی۔ اس کے علاوہ اس صورتِ حال سے فائدہ اٹھا کر خیر کے یہود، منافقین اور بدوی قبائل کو ساتھ ملا کر قریش کے ہاتھوں جنگ سے بچے کچھ مسلمانوں پر حملہ کر دیتے جس کی طرف بھی فَعْلَمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا میں اشارہ ملتا ہے۔ پھر مکہ میں بہت سے مرد و عورت اسلام قبول کر چکے تھے۔ اور اگر جنگ ہوتی تو انہیں کافروں اور مسلمانوں ہر دو کے ہاتھوں نقصان پہنچایا مسلمان انہیں بچاتے ہوئے خود مشکلات میں پھنستے، اس کے علاوہ حرمِ اودباہ حرام کی تقدس بھی مجروح ہوتی، اور مسلمانوں کو صلح حدیبیہ کی صورت میں خیر کی فتح (فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا) سے جو تقویت پہنچی اور مال اور اسلحہ کے حصول کے ساتھ یہود کا جو خطرہ ختم ہو گیا، اُس سے محروم رہتے، نیز قریش نے حمیتِ جاہلیت کے زیر اثر مسلمانوں کو زیارتِ بیت اللہ سے روک کر جو حماقت کی اس سے ان کے خلاف مشرکین میں بھی نفرت پیدا ہوئی اور کئی قبیلے مسلمانوں کے حلیف بن گئے۔ اس کے علاوہ خود قریش کے سعید الفطرت افراد کے قلوب میں تبدیلی آئی اور ابو جندلؓ وغیرہم کی تبلیغ سے بہت سے قریش مسلمان ہو گئے، جن میں خالد بن ولیدؓ اور عمرو بن العاصؓ ایسے جرنیل اور مدبر شامل تھے اور فتح مکہ سے قبل مسلمان ہونے کی وجہ سے اَلشَّابِقُونَ اَلْاَوَّلُونَ میں شامل ہو گئے تھے۔

ایسے حالات میں مسلمان فتح کے پھریرے اُڑاتے ہوئے اگلے سال عمرہ ادا کر لے گئے، ان کے حوصلے بلند تھے، مدینہ پر کسی حملہ کا خوف و خطر نہ تھا، قریش نے حماقت سے عمرہ کی اجازت دینے کو بھی اپنی بے عزتی سمجھا، اور تمام اکابر قریش شرم و ندامت کے مارے پہاڑوں میں چلے گئے مسلمانوں نے آزادانہ مراسمِ عمرہ ادا کئے۔ تین دن مکہ میں بٹھہرے مکہ کی ہر شے ان کے رحم و کرم پر تھی۔ لیکن امتِ مسلمہ نے خلقِ عظیم کا مظاہرہ کیا، جو صاحبِ خلقِ عظیم حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تربیت و تزکیہ کا نتیجہ تھا، اور جس کی بدولت وہ ”میانِ امتان والا مقام“ بنی، اور جس طرح آنحضرتؐ آخری نبی ہیں۔ اسی طرح یہ امت بھی آخری اور اعلیٰ ترین امت ہے، چنانچہ انہوں نے کسی شے کی طرف آنکھ تک اٹھا کر نہ دیکھا، مکہ میں عورتیں اور بچے مکانوں کی چھتوں اور دیواروں سے انہیں

جہاں تک تھے، لیکن ان کی نگاہیں کسی کی طرف نہیں اٹھتی تھیں، یہی وہ اُمتِ مسلمہ تھی جس کے ہاتھوں عرب، ایران اور روم کی تسخیر ہوئی، فاتحانہ تہذیبی مراکز میں داخل ہوتے رہے، لیکن نہ کسی کے مال کو چھیڑا، نہ کسی گھر میں گھسے، نہ ان کی نگاہیں کسی نامحرم کی طرف اٹھیں، اور اگر کسی محکم کی ذمہ داری لینے کے بعد اس کی حفاظت سے معذوری محسوس کی تو اسے جزیہ واپس کر دیا۔

ان ہی آیات کے بعد دو بے مثال حقیقتوں کا اظہار کیا گیا ہے، (۱) هُوَ الَّذِي اَنْزَلَ

رَسُوْلَهٗ بِالْهُدٰى وَدِيْنٍ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّيْنِ كُلِّهٖ وَكَفٰى بِاللّٰهِ شٰهِيْدًا ۝ ۱۔ ذات

الہی نے اپنا رسول ہدایت اور سچے دین کے ساتھ بھیجا تاکہ اسے پورے دین پر غالب کرے

اور پھر غلبہ کے وسائل کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ وَالَّذِيْنَ مَعَهُ اَشِدَّاءُ

عَلٰى الْكَافِرِيْنَ اَسْمَآءُ بَنِيْ نَضْرَةَ تَرَاهُمْ لَكُمْ اَعْيُنًا يَّسْتَكْبِرُوْنَ فَضَلَّامِيْنَ اللّٰهُ وَرِضْوَانًا

بَيْنَهُمْ فِيْ سُبُوْحِهِمْ مِّنْ اٰثَرِ الشُّجُوْر ۝ ۲۔ الخ ۝ محمدؐ اللہ کا رسول، اور جن اہل ایمان آپ کے

ساتھ ہیں۔ وہ کفار کے مقابل سخت اور آپس میں رحیم ہیں۔ تو انہیں رکوع و سجود کرتے دیکھتا ہے،

وہ اللہ کے فضل و رضا کے متلاشی ہیں۔ ان کی علامت ان کے چہروں پر سجدوں کے نشان ہیں یا ان

کی زبان توریت میں ہے۔ اور ان کی مثال انجیل میں اس لکھو جیسی ہے جو کونیل بکالتی ہے، پھر

وہ برہمتی ہے پھر اس کا تنا مضبوط ہو کر سیدھا ہو جاتا ہے، کیساں اتے حیرت اور تعجب کی نظر سے

دیکھتا ہے۔ اور مخالف کافر اس کی نشوونما اور اُتھان دیکھ کر بیچ و تاب کھاتا ہے۔ اللہ نے انہیں

سے ایمان دار اور عملِ صالح کرنے والوں سے مغفرت اور اجرِ عظیم کا وعدہ کر رکھا ہے ۝ (الفتح)

قریش مکہ کے سامنے یہ دونوں حقیقتیں کمزور ترین حالت سے ابھر کر کہاں کو پہنچیں۔ انہوں

نے رسول اللہ صلعم کے دین اور آپ کے ساتھیوں، ہر دو کو ختم کرنے کے لئے ایسی جوتی کا رومہ

ٹکایا۔ اور کسی فریب، حیلے اور قوت کے استعمال سے گریز نہ کیا، سچی کہ آج عمرہ کے روز، دین اسلام

اور آپ حضرت صلعم کے لگائے ہوئے جہن اُمتِ مسلمہ کو انہوں نے غالب اور سرسبز و شاداب

دیکھا اور حقیقت کا اعتراف کر کے سوجھکا دیا۔ (۲)

حضرت نظام الدین اولیاء

از نثار احمد فاروقی شعبہ عربی و اسلامیات کالج - دہلی ۶

شمالی ہندوستان پر مسلمانوں کی باقاعدہ حکومت قائم ہونے سے بھی بہت پہلے یہاں مسلمان تاجروں کی آمد و رفت تھی اور بعض شہروں میں ان کی نوآبادیاں بھی بن گئی تھیں۔ ایسی ہی ایک نوآبادی بدایوں بھی تھا۔ مقامی ہندو حاکموں کی رواداری کی بدولت مسلمان تاجروں نے پورے پورے محلے آباد کر لئے تھے جن میں مسجدیں بھی تھیں اور ان سے پانچوں وقت اذان کی آوازیں بھی بلند ہوتی تھیں۔

اسی بدایوں میں دو تاجر خواجہ علی اور خواجہ عرب، بخارا سے آکر آباد ہوتے تھے۔ خواجہ علی کے بیٹے خواجہ احمد کی شادی خواجہ عرب کی دختر نیک اختر بی زلیخا سے ہوئی اور ان کے بطن سے ۶۳۶ھ (۱۲۳۸ء) یا اس کے آس پاس ایک فرزند پیدا ہوا جسے آج دنیا سلطان محمد حضرت نظام الدین اولیاء محبوب الہی کے نام سے جانتی ہے۔

حضرت نظام الدین نے ابھی ہوش بھی نہیں سنبھالا تھا کہ ان کے والد ماجد کا انتقال ہو گیا۔ حضرت کی تعلیم و تربیت کی تمام نگرانی آپ کی والدہ ماجدہ نے کی۔ بدایوں اُس زمانے میں بڑے بڑے علماء، مشائخ اور صوفیاء کا مرکز بن چکا تھا۔ ہر طرف مدد سے اور خانقاہیں قائم ہو گئیں۔ حضرت نظام الدین نے تقریباً ۱۷ برس کی عمر تک بدایوں میں رہ کر علوم رسمیت کی تحصیل کی۔ قرآن شریف حفظ کرنے کے علاوہ انھوں نے حدیث، فقہ، تفسیر اور کلام وغیرہ کا درس لیا۔ اسی

زمانے کا واقعہ حضرت نصیر الدین چراغ دہلی نے خیر المجالس میں بیان کیا ہے کہ جب حضرت نے کتاب ”قدوری“ کا درس ختم کیا تو آپ کے استاد مولانا علاء الدین اصولی نے فرمایا کہ اب تمہیں دستا باندہنی چاہیئے۔ اُس وقت دستار خریدنے کی ہمت نہیں تھی۔ حضرت نے اپنی والدہ سے عرض کیا۔ انھوں نے بازار سے روٹی منگا کر پہلے خود اُسے کاٹا پھر ایک ہمسایہ کے کرگھے پر سے بنوایا۔ حضرت وہ دستار اور کچھ نقدی لے کر اپنے استاد کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ استاد نے اپنے ہی گھر میں کچھ کھانا تیار کرایا اور بدایوں میں ایک درویش علی مولانا نام کے تھے انھیں کھانے پر مدعو کیا۔ کھانے کے بعد دستار بندی ہوئی، تو دستار کے ہر بیچ کے ساتھ حضرت خود گھوم جاتے تھے اور ہر بار اپنے استاد کے قدموں پر سر رکھ دیتے تھے۔ یہ دیکھ کر علی مولانا نے ہندی میں کہا:

”ارے مولانا یہ بڑا ہوسی“ یعنی یہ طالب علم بہت بڑا آدمی بنے گا۔ مولانا نے پوچھا کہ یہ تم نے کیسے جانا، تو علی مولانا نے کہا میں نے دریا بنیں دیکھیں ایک تو یہ کہ جو دستار باندہ لیتے ہیں اُن میں کچھ سخت آجاتی ہے اور وہ کسی کے قدموں میں سر نہیں رکھتے۔ دوسرے اس طالب علم کی پگڑی رشیم کی نہیں کھدر کی ہے۔“

اس زمانے میں ایک قوال ابو بکر خراط نامی بدایوں آیا۔ وہ بہت سیر و سیاحت کر چکا تھا اور بہت سے درویشوں کی خانقاہوں میں حاضر ہوا تھا۔ اُس نے اپنے مشاہدات اور مختلف بزرگوں کے حالات سنائے تو حضرت بابا فرید الدین مسعود گنج شکر رحمۃ اللہ علیہ کا تذکرہ سن کر حضرت نظام الدین اولیاء کے دل پر خاص کیفیت طاری ہوئی اور شیخ فرید کا نام اُٹھتے بیٹھتے در زبان رہنے لگا۔ آپ نے اسی زمانے میں ارادہ کر لیا کہ کبھی نہ کبھی شیخ کی قدیم ہوسی حاصل کریں گے۔

بدایوں میں علم کی تحصیل سے فارغ ہوئے تو مزید تکمیل اور تلاش معاش کے لئے دہلی کا قصد

کیا۔ اُس وقت دہلی میں بھی بڑے بڑے مدارس قائم تھے جن میں مشہور علماء کا حلقہ درس تھا جس میں شریک ہونے کے لئے وسط ایشیا تک سے طالبان علم کھینچے آتے تھے۔ حضرت نظام الدین شروع ہی سے ذہین، مطاع، نکتہ رس اور ذکی القلب تھے۔ انھوں نے جو کچھ

پڑھا تھا لکھا و تحقیق سے پڑھا تھا اور علمی مسائل میں تہ رسی کا ملکہ خدا داد تھا، چنانچہ اپنے ہم مہر میں ”تجارت“ اور ”محفل شکن“ کہلانے لگے تھے۔ اُس وقت سرکاری ملازمت میں سب سے زیادہ معزز عہدہ قاضی کا تھا جو شریعت کے مطابق مقدمات کے فیصلے کیا کرتا تھا۔ حضرت کے ذہن میں بھی کسی وقت یہ خیال آیا کہ اگر قاضی کا عہدہ مل جائے تو اقتصادی تنگی دور ہو جائے گی۔

دلی آئے تو حسن اتفاق سے انھیں حضرت شیخ فرید الدین گنج شکر کے چھوٹے بھائی حضرت شیخ نجیب الدین متوکل کے پڑوس میں مکان ملا۔ شیخ نجیب کسی مسجد میں امامت کرتے اور وہاں بچوں کو پڑھاتے بھی تھے اُن کا گھر چھوٹا سا اور غالباً ڈو منزلہ تھا جس کی دوسری منزل پر چھپر پڑا ہوا تھا۔ اسی حال میں وہ نثر سال تک دہلی میں رہے یہیں انتقال فرمایا، اور اُن کا مبارک مزار آج بھی دہلی میں موجود ہے۔

قاعدہ یہ تھا کہ جب کسی بزرگ سے دعا کرانی ہوتی تھی تو فاتحہ کے لئے التماس کرتے تھے۔ وہ ہاتھ اٹھا کر الحمد پڑھتا اور مقصد دلی کے لئے دعا کرتا تھا۔ حضرت نظام الدین نے ایک دن شیخ نجیب الدین متوکل سے فاتحہ کا التماس کیا اور عرض کیا کہ میرے لئے عہدہ قضا ملنے کی دعا فرمائیے۔ شیخ نے فاتحہ کے لئے ہاتھ نہیں اٹھائے اور فرمایا۔ ”تو قاضی مشو، چیزے دیگر شو۔“ (تم قاضی مت بنو، کچھ اور بنو)

تعلیم سے فراغت کے بعد وہ دہلی ہوئی تہا پھر جاگ اٹھی کہ شیخ فرید کی خانقاہ میں حاضری دیں۔ چنانچہ بے سرو سامانی کے باوجود دہلی سے اجودھن تک پایا وہ سفر کیا جو ملتان کے قریب واقع ہے اور اب پاک پٹن کہلاتا ہے۔ حضرت بابا فریدؒ نے آپ کو دیکھ کر یہ شعر پڑھا:

اے آتش فراقت دہا کباب کر نہ سیلاب اشتیاق جا نہا خواب کر نہ

آپ سے کچھ استفسار کیا تو فرط محبت اور جوش عقیدت میں زبان ساتھ نہ دیتی تھی اور آپ پوری بات بھی نہ کہہ پاتے تھے۔ بابا صاحبؒ نے فرمایا ”بُکُل دَاخِل دَہْشَہ“

یعنی نئی جگہ کچھ عجب ہوتا ہی ہے۔ پھر اپنے حضرت بد الدین اسحاق سے فرمایا کہ ان کے لئے جماعت خانے میں پلنگ بچھواؤ۔ حالانکہ دوسرے سب درویش زمین پر سوتے تھے۔

شیخ فرید نے اجودھن کو ایک گُنام اور دو رافتاہ جگہ سمجھ کر انتخاب کیا تھا تاکہ فراغِ خاطر سے ذکر و عبادت کر سکیں اور عوام کا ہجوم نہ ہو، مگر رفتہ رفتہ اجودھن کو مرکزی حیثیت حاصل ہو گئی اور خلقِ خدا کا اتنا اثر دہم رہنے لگا کہ رات کے بارہ ایک بجے تک خانقاہ میں آنے جانے والوں کا تانتا بندھا رہتا تھا۔ شیخ فرید کے مریدوں کی تعداد ہزاروں سے تجاوز کر گئی تھی اور خلفاء بھی بہت تھے جن میں بعض بہت نام برآوردہ بھی تھے اور برسوں سے خانقاہ میں رہ کر روحانی فیض حاصل کر رہے تھے اور خود شیخ کے پانچ فرزند بھی تھے مگر حضرت بابا فرید نے اپنی جانشینی اور خلافتِ اولیٰ کے لئے حضرت نظام الدین کو پہلی ہی ملاقات میں منتخب کر لیا۔ صوفیاء کی اصطلاح میں اسے "خلافتِ رحمانی" کہتے ہیں جو اِشارۂ غیبی سے کسی کو دی جاتے۔ خلافت دیتے وقت بابا صاحب نے حاضرینِ مجلس سے فرمایا کہ آج میں نے ایک ایسا درخت لگایا ہے جس کے سائے میں بہت سی خلقِ خدا آرام پائے گی۔ حضرت نظام الدین نے دبی زبان سے عرض کیا کہ حضرت میں اس عظیم ذمہ داری کو کیسے پورا کر سکوں گا۔ تو بابا صاحب نے فرمایا کہ خدا نے تمہیں علم اور عقل اور عشق یہ تینوں جوہر دے دیے ہیں اور جس میں یہ تینوں جمع ہوں اُس سے مشائخ کی خلافت خوب ہوتی ہے۔ یہ بھی فرمایا کہ میں نے خدا سے دعا کی ہے جو تم مانگو تمہیں ملے اور تمہارے لئے دین کے ساتھ ہی تھوڑی سی دنیا بھی مانگ لی ہے۔ حضرت نظام الدین کے دل میں خطرہ گذرا کہ دُنیا کہیں اُلجھانے لے تو آپ نے دل کے حال پر مطلع ہو کر پھر فرمایا: "فکر نہ کرو۔ دنیا تمہیں آلودہ نہیں کر سکے گی۔"

یہ حضرت بابا فرید کی مبارک زندگی کا آخری زمانہ تھا۔ حضرت نظام الدین کو ہر سال ۳۰ ماہ کے لئے اجودھن میں رہنے کا موقع ملتا تھا۔ اس طرح انہوں نے کم سے کم ۹-۱۰ ماہ اور زیادہ سے زیادہ ایک سال مجموعی طور پر اپنے شیخ کی خانقاہ میں گزارا۔ جہاں اگرچہ دین و دنیا کی

ہر دولت لٹ رہی تھی مگر ظاہری زندگی کا یہ حال تھا کہ کرلی کے پھول اُبال کر کھائے جلتے اور اگر کسی دن اس میں ڈالنے کے لئے چند ڈلیاں نمک کی بھی میسر آ جاتیں تو وہ گویا عید کا دن ہوتا تھا۔ جب کئی وقت گزر جاتے تو بابا صاحب کی خانقاہ سے زنبیل بھی گھمائی جاتی جس میں حسبِ توفیق کوئی کھانا وغیرہ ڈال دیتا اور وہ خانقاہ کے رہنے والوں کے کام آتا تھا۔ بعد کو وہ زمانہ یاد کر کے حضرت نظام الدین ابدیدہ ہو جاتے اور فرمایا کرتے کہ ”مشائخ ما چنیں خو ہا خوردہ اندتا بجائے رسیدہ اند۔“

جب بابا فرید کا انتقال ہوا تو انھوں نے وصیت کی کہ نظام الدین دہلی میں ہیں وہ آئیں تو میر خرقہ، عصا، مصلیٰ، اور تسبیح وغیرہ انھیں دے دی جائے۔ یہ سب جانشین بنانے کی علامتیں تھیں۔ مرشد کے انتقال کے بعد حضرت نظام الدین نے دہلی کو اپنا مستقر بنایا اُس وقت کی دہلی ہر دلی کے اُس پاس آباد تھی۔ یہاں ترک امیروں کی شان و شوکت اور طمطراق نے عجب سماں باندھ رکھا تھا۔ طاقت اور دولت بے حساب ملے تو اخلاقی بد عنوانیاں بھی اُس کے ساتھ آتی ہیں۔ عینا کے کنارے بہت سے امیروں نے اپنے عیاشی کے اڈے بنوا رکھے تھے۔ نمود و نمائش اور امرا کی ایک عام بات تھی۔ ہر طرف رقص و غمہ، نای و نوش اور ہائی و ہو کا ہنگامہ گرم تھا۔ ہر امیر اپنی فضول خرچیوں میں دوسرے ہم چشموں کو نیچا جھکانا ضروری سمجھتا تھا۔ دہلی کا یہ رنگ دیکھا تو حضرت نظام الدین نے طے کر لیا کہ وہ اس شہر کو چھوڑ کر کہیں چلے جائیں گے۔ مگر ایک درویش انھیں حوضِ خاص پر بلا اور اُس نے از روئے کشفان کے ارادے کو سمجھ کر یہ اشعار پڑھے:

اُن روز کہ مہ شدی نمیدانستی کانگشت تنائے عالمے خواہی شد
امروز کہ خلقت دل عالم بر بود در گوشہ نشستنت نمی دارد سود
اور کہا کہ پہاڑوں کی کھوہ میں جا بیٹھنا اور عبادت کرنا کون سی مردانگی ہے۔ مردانہ ہمت تو یہ ہے کہ خلقِ خدا کے درمیان رہو۔ باہمہ اور بے ہمہ ہو کر رہو۔ چنانچہ حضرت نے

اُسی وقت ارادہ کر لیا کہ وہ کسی حال میں دہلی کو نہیں چھوڑیں گے۔ انھیں ایک فیسی آواز نے غیاث نامی گاؤں کی طرف متوجہ کیا اور آپ نے یہاں قیام فرمالیا۔

دہلی میں جہاں آج کل ہمایوں کا مقبرہ ہے اُس کے محاذ میں جانبِ شمال غیاث پور کی ہتھی اور جنوب میں کیلو کھیری گاؤں آباد تھا۔ عام طور سے غریب کسانوں اور مزدوروں کے گھر چھپروں کے تھے مگر جہنا کے کنارے دور تک بادشاہ اور اُس کے اُمراء کے محل بھی تعمیر ہو گئے تھے۔ حضرت نظام الدین کے لئے ایک عقیدتمند نصیر الدین وکیل نے وسیع قطعہ زمین میں ایک مضبوط عمارت بنوادی تھی۔ اُس کا صحن بہت کشادہ تھا جس میں پاکھر وغیرہ کے درخت بھی تھے۔ سامنے جماعت خانہ تھا جس کی عمارت بہت سے ستونوں پر کھڑی تھی اور ہر ستون کے ساتھ طالبانِ خدا کے بستر لگے ہوئے تھے۔ کسی مسافر خانے کی طرح یہ ہر وقت کھچا کھچ بھرا رہتا تھا۔ جگہ کی تنگی کی وجہ سے حضرت نظام الدین نے حضرت نصیر الدین چراغ دہلی تک کو یہ ہدایت کر دی تھی کہ وہ جماعت خانے میں دس دن سے زیادہ قیام نہ کریں حالانکہ وہ اجودھیاء فیض آباد سے چل کر اپنے مرشد کی زیارت کرنے کو آیا کرتے تھے۔ جماعت خانے سے متصل جانبِ شمال ایک سدہری اور ایک کمرہ تھا جس میں حضرت کی نشست رہتی تھی۔ یہ کمرہ لائبریری کا کام بھی دیتا تھا۔ صحن میں غالباً وضو کرنے کے لئے حوض بھی تھا اور یقین ہے کہ نماز باجماعت کے لئے کوئی مسجد بھی خانقاہ سے متصل ضرور رہی ہوگی جماعت خانے سے علی ہوتی اور جنوب کی سمت میں ایک سہ منزلہ عمارت تھی یہیں حضرت آرام فرماتے تھے اور باوجود ضعیفی کے پانچوں وقت کی نماز باجماعت ادا کرنے کے لئے زینے سے اتر کر نیچے تشریف لاتے تھے حالانکہ وہ زمینغا صا تنگ اور ضعیف آدمی کے لئے تکلیف دہ تھا۔ ہمایوں کے مقبرے کی تعمیر کے وقت غیاث پور اور کیلو کھیری کا بہت سا رقبہ حاصل کر لیا گیا تھا لیکن حضرت کی خانقاہ کو اُسی حالت میں چھوڑ دیا گیا تھا حالانکہ اس کی وجہ سے مقبرے کی چہار دیواری شمال کی جانب سے بیڑھی ہو گئی ہے۔ حضرت کی اس خانقاہ کے کچھ آثار آج بھی موجود ہیں۔

غیاث پور کی اس خانقاہ میں ہر وقت مصیبت زدوں، عاجمندیوں، مفلسوں، مسکینوں اور زمانے کے ستائے ہوئے لوگوں کی بھیڑ لگتی رہتی تھی۔ ہزار ہا انسان، بچے، جوان، بوڑھے، مرد، عورتیں، دھاکرانے اور تعویذ لینے یا حضرت سے کسی امیر کے نام سفارشی خط لکھوانے آتے رہتے تھے۔ خانقاہ سے متصل ہی مطبخ تھا جس کے انچارج حضرت خواجہ برہان الدین غریب تھے۔ یہاں ہر وقت کھانا پکھا رہتا تھا اور ہر آنے جانے والے کے لئے عام لنگر تھا۔ حضرت نظام الدین ہمیشہ روزہ رکھتے تھے، اس لئے آپ دن میں کچھ نہیں کھاتے تھے۔ آپ کے لئے شہید عبدالرحیم سحری کے وقت کچھ کھانا لے کر آتے تھے۔ آپ اُس وقت تہجد پڑھ کر ذکر و مراقبے میں مشغول ہوتے۔ کھانا سامنے رکھا جاتا تو آپ دو چار ٹقمے کھا کر ہاتھ دوک لیتے۔ کبھی خواجہ عبدالرحیم کہتے ”حضرت آپ افطار کے وقت بھی کچھ نہیں کھاتے اور اس وقت بھی۔ اس سے تو کمزوری بہت بڑھ جائے گی۔“ حضرت کی آواز زندہ جاتی، آنکھوں میں آنسو اُمڈ آتے اور فرماتے: ”اللہ کے ہزاروں مسکین بندے سڑکوں پر اور مسجدوں میں بھوکے پڑے رات گزار رہے ہیں۔ یہ کھانا نظام الدین کے حلق سے کیسے اُتر سکتا ہے؟“

ایک بار غیاث پور میں آگ لگ گئی۔ مئی یا جون کا مہینا تھا۔ دوپہر کا وقت اور چلی پاتی دھوپ۔ آپ کو خبر ملی تو اپنی خانقاہ کی قیسری منزل پر چڑھ گئے اور غریبوں کے پتھروں کو شعلوں کی پیٹ میں آکر بھڑکتے ہوئے دیر تک دیکھتے رہے۔ آگ کی تیش اور دھوپ کی تازت سے آپ کا چہرہ مبارک بھی انگارے کی طرح دکھتا معلوم ہو رہا تھا۔ کئی گھنٹے تک اسی عالم میں یہ منظر دیکھا کئے اور نہایت افسردہ و رنجیدہ ہو کر نیچے اُس وقت اُترے جب آگ بجھنے لگی۔ اپنے خادم خواجہ اقبال کو بلا کر فرمایا ”جاؤ اور جلنے والے گھروں کی گنتی کرو۔ اور ہر گھر والے کو چاندی کا ایک تنکہ ایک صراحی ٹھنڈا پانی اور دو روٹیاں پہنچاؤ۔“ جب خواجہ اقبال اور خانقاہ کے دوسرے لوگ خوان سروں پر رکھ کر ایک ایک کے گھر پہنچے ہیں تو حضرت کا بھیجا ہوا عطیہ سر پر رکھ کر لوٹ فرط مسرت سے رونے لگتے تھے۔ اُس زمانے میں چاندی کا ایک

تک اتنی قیمت رکھتا تھا کہ اُس سے کئی پتھر ڈلوائے جا سکتے تھے۔

حضرت نظام الدین کسی کا ڈکھورہ دے دیتے تو بے تاب ہو جاتے۔ ایک بار فرمایا

”اں قدر غم و اندوہ کہ مراست هیچ کس را درین جهان نیست۔ زیر اکھنڈا

خلق می آیند و غم و اندوہ خویش می گوید۔ ہمہ بردل و جان من می نشیند۔“

کہیں سے پیادہ پا تشریف لارہے ہیں، راستے میں ایک عورت کو دیکھا کہ جھنکے کنارے

ایک کنوئیں سے پانی کھینچ رہی ہے فرمانے لگے: ”اری جھنکا پانی کیوں نہیں پیتی؟ جو کنوئیں

سے بھر رہی ہے۔“ اُس نے کہا: ”میرا گھر والا بہت غریب آدمی ہے۔ خرچ مشکل سے

پورا ہوتا ہے اور جھنکا پانی بھوک زیادہ لگاتا ہے اس لئے ہم نہیں پیتے۔“ یس کر آپ نے جہن

ہو گئے۔ آنکھوں میں آنسو لئے ہوئے اپنی خانقاہ میں آئے اور خادم کو بلا کر فرمایا: ”دیکھو غیاث

میں فلاں عورت ہے اُس کے گھر کا کر معلوم کرو ماہانہ خرچ میں کتنی کمی رہتی ہے اور اتنا خرچ

اُسے خانقاہ سے دیا کرو۔ اُس سے کہہ دو کہ آج سے وہ جھنکا پانی پئے۔“

حضرت نظام الدین اولیاء ساری عمر محذور رہے اس لئے آپ کی صلیبی اولاد نہیں ہوئی۔

مگر آپ نے ساری خلق اللہ کو اپنی عیال سمجھا اور اس طرح اپنی پدرانہ شفقت اور بے کراں

فتت سے سب کو نہال کیا جیسے ایک شفیق باپ اپنی اولاد کو کرتا ہے۔ آپ نے کوئی

خزانہ جمع نہیں کیا۔ کوئی جائداد نہیں خریدی، کوئی سرکاری خطاب یا عہدہ قبول نہیں فرمایا،

کسی بادشاہ یا امیر کے دربار میں نہیں گئے۔ اپنے انتقال سے چند ساعت پہلے جماعت خانے

کے گودام کا سب غلہ وغیرہ فقرا میں تقسیم کر دیا تھا۔ مگر آپ کی خانقاہ میں نگر آج تک طاب ہے۔

آپ نے ۷۷۱ ربيع الثانی ۷۷۲ھ یعنی ۲ اپریل ۱۳۲۵ء کو بدھ کے دن صبح کے وقت

اس عالم فانی سے پردہ فرمایا۔ کئی عقیدت مندوں نے آپ کی حیات ہی میں مقبرے کے

۷۷۱ عمارتیں بنوا رکھی تھیں کہ شاید ہماری تعمیر کردہ درگاہ کو حضرت کا دفن بننے کی سعادت مل

جائے۔ مگر حضرت نے وصیت فرمائی کہ انھیں کھلے آسمان کے نیچے دفن کیا جائے اور اُس پر

کوئی عمارت نہ بنائی جائے چنانچہ ایک حوض کوثری سے پاٹ کر اُس کے وسط میں آپ کا جسدِ مبارک دفن کیا گیا بعد کو فیروز شاہ تغلق نے اس پر گنبد تعمیر کرایا۔ موجودہ روضہ عہد شاہجہاں کے ایک امیر خلیل اللہ حسینی کا بنوایا ہوا ہے۔

یہ اُس درویشِ خدامت کی مقدس اور پاکیزہ زندگی ہے جس نے پورے فقر پر بیٹھ کر ایسی مضبوط، مستحکم اور وسیع و عریض سلطنت کی بنیاد رکھی جو زمان و مکان کی قیود سے آزاد ہے۔ جس کا سکہ دلوں پر بیٹھا ہوا ہے اور دنیا کے ہزاروں سلطانوں کی سلطنت کا نام و نشان مٹ چکنے کے بعد بھی اس سلطانِ المشائخ کی روحانی حکومت اور جاہ و جلال کا پھر سرا ہندوستان ہی میں نہیں چارہ انگِ عالم میں اُسی شان سے ہر رہا ہے۔

(بشکریہ آل انڈیا ریڈیو)

حیاتِ مولانا عبدالحی

مؤلفہ: جناب مولانا سید ابوالحسن علی ندوی صاحب

سابق ناظم ندوۃ العلماء جناب مولانا حکیم عبدالحی حسنی صاحب کے سوانح حیات علمی و دینی کمالات و خدمات کا تذکرہ اور اُن کی عربی و اردو تصانیف پر تبصرہ آخر میں مولانا کے فرزند اکبر جناب مولانا حکیم سید عبدالعلی کے مختصر حالات بیان کئے گئے ہیں۔

کتابت و طباعت میاری، تقطیع متوسط

۲۶۰۰۲۰ قیمت ۱۲/۵۰ بلا جلد
ندوۃ المصنفین، اردو بازار، جامع مسجد دہلی

سرسید پر کفر کا ایک اور فتویٰ

جناب محمد مجتبیٰ صدیقی صاحب سابق جبرار مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

سرسید احمد خاں نے ۱۸۵۷ء میں جب مسلمانوں کو انگریزی علوم کی تعلیم دینے کے لئے علی گڑھ میں ایک مدرسے کی بنیاد ڈالی، جو بعد میں عمڈن انشیکلو اور سنشیل کالج اور پھر علی گڑھ مسلم یونیورسٹی بنا، تو علاوہ اُن کے چند گئے چنے ساتھیوں کے مسلمانوں نے اُن سے اس بنام پر سخت اختلاف کیا کہ ایسی تعلیم پاکر مسلمان مذہب سے برگشتہ ہو جائیں گے۔ یہ اختلاف اس حد تک بڑھا کہ سرسید کو بدنام کرنے کا کوئی دقیقہ باقی نہیں رکھا گیا۔ اُن کے خلاف کفر کا فتویٰ تک صادر کیا گیا جو مسلمانوں کے اسلوحہ خانے میں سب سے موثر ہتھیار سمجھا جاتا ہے۔ حرم سے بھی کفر کے فتوے منگوائے گئے اور اُن کی دل کھول کر اشاعت کی گئی۔ لیکن ان تمام مخالفتوں کے باوجود سرسید کے پائے استقلال میں لغزش نہیں ہوئی اور جس کام کو اُنھوں نے شروع کیا تھا اس کو پورا کر دکھایا۔ چنانچہ آج جب کہ تھتھب کے بادل چھٹ گئے ہیں انھیں سرسید کو مسلمان سر آنکھوں پر بٹھانے اور اپنا بہترین خیر خواہ گردانتے ہیں۔

کفر سازی کا یہ دور مدت ہوئی ختم ہو چکا لیکن اب دوبارہ اس کا آغاز ایک نئی شکل میں ہوا ہے۔ پہلے سرسید اس لئے کافر قرار دئے گئے تھے کہ وہ مسلمانوں کو انگریزی کی تعلیم دینا چاہتے تھے۔ اور اب اس لئے کہ لڑکیوں کے لئے وہ جس تعلیم کے حامی تھے لڑکیوں کے لئے اسی کے مخالف تھے۔

زاہد تنگ نظر نے مجھے کافر جانا اور کافر یہ سمجھتے مسلمان ہوں میں
 اس خیال کا اظہار چند مہینے ہوتے نہیں کالج میں لڑکیوں کے اسکول کے بانی شیخ عبداللہ
 کی صد سالہ یوم پیدائش کی تقریب کے موقع پر کیا گیا۔ شیخ عبداللہ کی ان انتھک کوششوں کو جو
 انھوں نے لڑکیوں کی تعلیم کے لئے کیں جتنا بھی سراہا جائے کم ہے۔ وہ کافر کے لقب سے تو
 نہیں نوازے گئے لیکن مخالفت اُن کی بھی ہر ممکن طریقہ سے کی گئی۔ مگر یہ سرسید کی آنکھیں دیکھ
 ہوئے تھے۔ انھیں کی طرح انھوں نے بھی مخالفت کی ذرہ برابر پروا نہ کرتے ہوئے اپنی کوششوں
 کو جاری رکھا۔ اُن کا قایم کیا ہوا پرائمری اسکول پہلے ہائی اسکول ہوا، پھر انٹر میڈیٹ کالج اور
 آخر میں ترقی کر کے ڈگری کالج بن گیا۔ چنانچہ اس صد سالہ تقریب میں بانی مدرسہ کی ہر ممکن ستائش
 کی گئی۔ کہیں کہیں تو یہ تعریف مبالغہ کے حدود میں داخل ہو گئی۔ مثلاً مسلم یونیورسٹی گریجویٹ اسکول
 کے صدی نمبر میں جو اس تقریب کے موقع پر شائع ہوا ہے شیخ عبداللہ کے ہم عصر طلباء صاحبزادے
 آفتاب احمد خاں، ڈپٹی حبیب اللہ اور مولانا طفیل احمد کے متعلق پروفیسر بشیر الدین کہتے ہیں:

”ان میں کسی میں پایا میاں کی سی دور رس، صبر اور استقلال اور جرأتِ برندانہ

نہیں تھی جو کسی اہم مقصد کے حاصل کرنے کے لئے ضروری عناصر مانے گئے ہیں۔“

پروفیسر بشیر الدین کی یہ رائے حقیقت سے بہت دور ہے۔ لیکن اگر بفرضِ محال صحیح بھی
 ہے تو کیا جن لوگوں نے اپنی زندگیاں اس درس گاہ کے لئے وقف کر دی تھیں، جو اسی کے لئے
 جیتے تھے اور اپنی آخری سانس تک اس کی خدمت میں لگے رہے، اُن کی اس طرح تنقیص شیخ
 عبداللہ کی برتری ثابت کرنے کے لئے ضروری تھی؟

اس صد سالہ تقریب کی عداوت یونیورسٹی کے سابق وائس چانسلر بدر الدین طیب
 جی صاحب نے کی۔ انھوں نے اپنے خطبہٴ صدارت میں جہاں شیخ عبداللہ کی جی بھر کے
 تعریف کی جس کے وہ بلاشبہ مستحق تھے وہاں ایک چھینٹا سرسید پر بھی ڈال دیا، بلکہ شایانِ ہر
 جہے۔ میں سرسید کا جتنا معتقد ہوں طیب جی صاحب کا بھی اتنا ہی معترف ہوں، مگر مجھے

سر سید پر اُن کے اس اعتراض سے تعجب ہوا۔ میں کچھ زیادہ پڑھا لکھا نہیں ہوں، پھر اسی جگہ (ایک لفظی تحریر کے لئے حضرت میر تقی میر سے معذرت کے ساتھ)

رہتے ہوں منتخب ہی جہاں روزگار کے

زبان کھولنا چھوٹا منہ بڑی بات ہوتی۔ لیکن جب میں نے دیکھا کہ اس تقریب کو ہدینوں گزر گئے مگر کفر کے اس نئے فتوے کے خلاف کہیں سے آواز بلند نہیں ہوئی تو مجھے خیال ہوا کہ

شاید قرعہ فال بنام من دیوانہ زدند

اور سر سید کی حمایت میں قلم اٹھانے کی سعادت میرے ہی نصیب میں لکھی گئی ہے۔ اسی خیال سے یہ چند سطور لکھنے کی جسارت کر رہا ہوں۔

اس بحث میں سب سے پہلے دیکھنے کی بات یہ ہے کہ تعلیم نسواں کے متعلق سر سید نے کیا کہا اور کن حالات میں کہا۔ جہاں تک میں معلوم کر سکا ہوں سر سید نے تعلیم نسواں کی بابت اپنے خیالات کا اعلانیہ اظہار صرف ایک دفعہ اس ایڈریس کے جواب میں کیا تھا جو ۱۸۸۸ء میں خواتین پنجاب نے گورداسپور میں اُن کی خدمت میں پیش کیا تھا۔ اسی جواب کو طیب جی صاحب نے بھی اپنے اعتراض کی تائید میں پیش کیا ہے لیکن اس جواب میں انھوں نے ایک ایسا عیب بھی نکال دیا ہے جس کا سرے سے کہیں وجود ہی نہیں ہے۔ طیب جی صاحب کہتے ہیں :

”سر سید نے مسلمان عورتوں کو یہ تلقین کی کہ اُن کی دامیاں اور مائیاں جن رسوم و رواج

کی پابند تھیں اُن سے نہ صرف یہ کہ سب مبرا اخراج نہ کیا جائے بلکہ اس طریقہ تعلیم اور نصاب

کو بھی بدستور قائم رکھا جائے جس کی یہ معزز خواتین پابند تھیں۔“

مروجہ طریقہ تعلیم اور نصاب قائم رکھنے کی صلاح تو سر سید نے ضرور دی مگر رسم و رواج کا تو انھوں نے بھولے سے کہیں نام بھی نہیں لیا۔

وہ بات سارے مسئلے میں جس کا ذکر نہ تھا وہ بات اُن کو بہت ناگوار گندی ہے

جو بھی اس الزام کو سننے کا خواہ مخواہ سر سید سے بدظن ہو گا کہ یہ بھی اچھے مُصلح قوم تھے کہ بھلے بُرے

سب ہی رسوم و رواج کی پابندی پر زور دیتے تھے! ہاں اگر کئی ایسی پُرانی ریت پر چلنے کی تلقین کہیں ہے تو ان الفاظ میں ہے :-

”تمہارا فرض تھا کہ تم اپنے ایمان اور اسلام سے واقف ہو۔ اس کی نیکی اور خدا کی عبادت کی خوبی کو تم جانو۔ اخلاق میں نیکی۔ نیک دلی۔ رحمت و محبت کی قدر سمجھو اور ان سب باتوں کو اپنے برتاؤ میں لاؤ۔ خدا پرستی، خدا ترسی، اپنے مسایلوں کے ساتھ ہمدردی، اپنا طریقہ رکھو۔“

اس تلقین پر چاہئے اسے رسم و رواج کی پابندی ہی سمجھ لیجئے، کوئی کس طرح حرف لا سکتا ہے! اب میں سرسید کے جواب سے چند اقتباسات جو اس بحث سے متعلق ہیں پیش کروں گا۔ جواب تو بہت طویل ہے۔

”میں اپنی قوم کی خاتونوں کی تعلیم سے بے پروا نہیں ہوں۔ میں دل سے اُن کی ترقی تعلیم کا خواہاں ہوں۔ تم یقین جانو کہ دنیا میں کوئی قوم ایسی نہیں ہے جس میں مردوں کی حالت درجہ ت ہونے سے پہلے عورتوں کی حالت درست ہو گئی ہو۔ اور کوئی قوم دنیا میں ایسی نہیں ہے جس میں مردوں کی حالت درست ہو گئی ہو اور عورتوں کی حالت درست نہ ہوئی ہو۔ میرا یقین ہے کہ لڑکوں کی تعلیم پر کوشش کرنا لڑکیوں کی تعلیم کی جڑ ہے۔ جو خدمت میں اس وقت کر رہا ہوں وہ نہ صرف تمہارے لڑکوں ہی کی ہے بلکہ تمہاری لڑکیوں کی بھی ہے۔ اگر خدا نے چاہا تو اس سے دونوں برابر فائدہ اٹھائیں گے اور لڑکے اور لڑکیاں دونوں علم کی روشنی سے روشن ضمیر ہوں گے۔“

اس اقتباس کو آپ پڑھ کر کسی طرح سے بھی اس نتیجہ پر پہنچ سکتے ہیں کہ سرسید لڑکیوں کی تعلیم کو لڑکوں کی تعلیم سے کم اہم سمجھتے تھے؟ اس کا خط کشیدہ حصہ خاص طور سے توجہ کے قابل ہے۔ اگر سرسید کے ذہن میں تعلیم کا جو نقشہ تھا اس میں عورتوں کے لئے کوئی جگہ نہیں تھی تو اُن کا یہ کہنا کہ ان کی اس خدمت سے ”لڑکے اور لڑکیاں دونوں برابر فائدہ اٹھائیں گے اور دونوں علم کی روشنی سے روشن ضمیر ہوں گے۔“

کوئی معنی نہیں رکھتا۔ اس کے بعد بھی اگر جیسا کہ طیب جی صاحب کا خیال ہے، یہ سمجھا جائے کہ ”سرمد عورتوں کو اسلامی تعلیم و تہذیب اور نئے علوم کا امتزاج جو برگ و بار لانے والا تھا اس سے محروم رکھنا چاہتے تھے“ تو یہ ان کے ساتھ انصافی ہوگی۔ ان کا یہ خیال کتنا حکیمانہ تھا کہ کسی قوم میں مردوں کی حالت درست ہوئے بغیر عورتوں کی حالت درست نہیں ہوتی۔ اور اگر مردوں کی حالت درست ہو جائے تو عورتوں کی حالت درست ہوتے دیر نہیں لگتی۔ لڑکیوں کی تعلیم کی جڑ تو وہ بٹھایا رہے تھے۔ اس سے جو پودا نکلتا اس کا پروان چڑھنا وہ کس طرح روک سکتے تھے۔ سوال اُن کے سامنے صرف تقدیم و تاخیر کا تھا کہ اس کا کہ عورتیں تعلیم کی برکتوں سے بالکل محروم کر دی جائیں۔

طیب جی صاحب کہتے ہیں کہ سرمد مسلمان لڑکوں اور لڑکیوں کی تعلیم کو ایک واحد مسئلہ کی صورت میں دیکھنے کی اہلیت نہیں رکھتے تھے۔ یہ کہنا صحیح نہیں ہے۔ البتہ وہ اس کے قائل نہیں تھے کہ ایک نئے طریقہ تعلیم کو بروئے کار لانے میں جس سے قوم بالکل آشنا نہیں تھی مردوں کے ساتھ عورتوں کو بھی چوٹی پکڑ گھسیٹا جائے، چاہے اس کے نتیجہ میں کسی کا بھلا نہ ہو۔ وہ کوئی نا تجربہ کار نوجوان نہیں تھے کہ ابھی ایک محاذ پر تو کامیابی ہوئی نہیں تھی، لڑکیوں کی انگریزی تعلیم کا مسئلہ چھڑ کر ایک محاذ اور قائم کر دیتے۔ برسوں پُرانے خیالات وہ دنوں میں تبدیل نہیں کرسکتے تھے۔ اُن کی دُور بین نگاہیں دیکھ رہی تھیں کہ اُن کی تحریک کی کامیابی کا راز مسلمانوں کے ایک تہذیبی ذہنی ارتقا میں مضمر تھا۔ اگر فوری طور سے وہ لڑکیوں کی انگریزی تعلیم کے لئے تیار نہیں ہوئے تو اُس کی سب سے بڑی وجہ یہ تھی کہ اگر انھوں نے اس کا نام بھی لیا تو لڑکیوں کا بھلا تو کیا ہوگا لڑکوں کی ناؤ بھی ڈوب جائے گی۔ اُن کا یہ خیال صحیح تھا کہ مردوں کی تعلیم کے بعد عورتوں کی تعلیم کا راستہ خود ہموار ہو جائے گا۔ چنانچہ تاریخ گواہ ہے کہ کچھ عرصہ کے بعد ایسا ہی ہوا۔ البتہ اس کا سہرا شیخ عبداللہ کے سر بندھنا تھا سو بندھا۔ مگر اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اس کی داغ بیل سرسیدی کی دور اندیشی کی مرہونِ منت ہے۔

عورتوں کے طریقہ تعلیم میں فوری تبدیلی سرسید ایک اور وجہ سے غیر ضروری قرار دیتے ہیں۔
اس کو انھیں کے الفاظ میں سنئے :

”مردوں کو جو تمھارے لئے روٹی کما کر لانے والے ہیں زمانہ کی ضرورت کے مناسب

کچھ ہی علم، یا کوئی سی زبان سیکھنے دیہاں اشارہ انگریزی علوم اور انگریزی زبان کی طرف
ہے اور کسی نئی چال چلنے کی ضرورت پیش آئی ہو مگر ان تبدیلیوں سے جو ضرورت تعلیم کے
متعلق تم کو پہلے تھی اس میں کچھ تبدیلی نہیں ہوتی۔“

آج سے سو برس پہلے کون کہہ سکتا تھا کہ مستقبل میں نظریات اتنے بدل جائیں گے کہ عورتوں
کا مردوں کے لئے روٹی کما کر لانا ممکنات میں ہو جائے گا !

ایک وجہ اور بھی تھی جس نے سرسید کو اس مسئلہ میں احتیاط سے قدم اٹھانے پر مجبور کیا یہ اگر ایک
طرف انگریزی علوم کی تعلیم کے قائل تھے تو دوسری طرف مسلمان بچوں اور بچیوں کو اسلام کا پابند بھی
دیکھنا چاہتے تھے۔ آج کل کے ترقی پسند دانشوروں کی پیشانیوں پر شاید یہ سن کر فکسٹیں پڑ جائیں
لیکن واقعہ یہی ہے کہ جس طرح اسلام نے مسلمان مردوں اور عورتوں کو حصول علم کی تاکید کی ہے اسی
طرح اُن کے اسلام پر ثابت قدم رہنے پر بھی زور دیا ہے۔ عیسائیوں کی جنگ آزادی کے بعد ملک میں
مسلمانوں کا سیاسی اقتدار ختم ہو چکا تھا۔ جاہ و ثروت ختم ہو چکی تھی۔ بھلا یا بُرا ایک مذہب ہی
تھا جس کو وہ مبینوں سے لگائے ہوئے تھے۔ لیکن آخر کب تک ایسا کر سکتے تھے ؟ حکومت کی
نظروں میں اُن کے ساتھ ہر نا انصافی انصاف تھی۔ اس کی حمایت کے بل بوتے پر عیسائی مشنری
مسلمانوں کو مذہب سے نفرت کرنے کے خواب دیکھ رہے تھے۔ گورداسپور کے پہلے سرسید نے
لودھیانہ میں طلباء کے سامنے تقریر کرتے ہوئے کہا تھا :

”یاد رکھو کہ اسلام جس پر تم کو دنیا ہے اور جس پر تم کو مرنا ہے اس کو قائم رکھنے سے ہماری
قوم قوم ہے۔ اے عزیز بچے، اگر کوئی آسمان کا تارا ہو جاوے مگر مسلمان نہ رہے تو ہم کو
کیا۔ وہ تو ہماری قوم بن میں نہ رہا۔ پس اسلام کو قائم رکھ کر ترقی کرنا قومی بہبودی ہے۔ امید

ہے کہ ہم ہمیشہ اس کو قائم رکھو گے اور اس کے ساتھ تمام باتوں میں ترقی کرتے جاؤ گے یہی قومی ترقی ہوگی۔“

اس تقریر میں زور کس بات پر دیا گیا ہے؟ تاکید کس بات کی ہے؟ یہی کہ پہلے مسلمان بنو اور پھر اُس کے ساتھ ترقی کرو۔

سید اقبال علی جوہر سید کے دورہ پنجاب میں اُن کے ہمراہ تھے اُن کی تمام تقریروں کو ضبط تحریر میں لاتے جاتے تھے۔ وہ لکھتے ہیں :

”جس وقت سید صاحب یہ تقریر کرتے تھے مجھے تعجب ہوا تھا کہ انہوں نے اس طرز سے کیوں تقریر کی۔ بعد کو مجھے خیال آیا کہ سید صاحب کو معلوم ہو چکا تھا کہ وہ (طلباء) لودھیانہ کے مشن اسکول میں تعلیم پاتے ہیں۔ اس خیال پر سید صاحب نے اس طرز پر گفتگو کی۔“

گویا سید نے ناڑ لیا تھا کہ دشمن کمین کا ہوں میں چھپا ہوا ہے اور وقت کا منتظر ہے کہ حکومت کی ہمت سے مسلمانوں کو اُن کے مذہب سے برگشتہ کرنے کا جو نادر موقع اُس کو ہاتھ آیا ہے کب اُسے فائدہ اٹھائے۔ تو جب سرسید کو لڑکوں کے متعلق یہ خطرہ تھا تو وہ اُس کو ایک دوسرے راستے سے لے کر باہر اچھڑ جانے کا موقع کس طرح دے دیتے؟ پردے کا اُس وقت جس سختی سے رواج تھا اُس کو دیکھتے ہوئے لڑکیوں کو اسکول بھیجا تو کسی کے خیال میں آ نہیں سکتا تھا۔ پھر اس وقت اسکول تھے بھی کہاں۔ اس لئے لڑکیوں کو انگریزی تعلیم دلانے کی صورت ایک ہی صورت تھی کہ مشن کی عورتوں کو شریف گھرانوں میں باریابی دی جاتی اور اس طرح مشنوں کو اپنی ریشہ دوانیوں کے لئے کھلی چھوٹ مل جاتی۔ خواتین پنجاب کے ایڈریس کا سرسید نے جو جواب دیا اس کی کچھ تشریح سید اقبال علی نے ان الفاظ میں کی ہے :

”ہم لوگ لاہور پہنچے بھی نہیں پائے تھے ہم نے دیکھا کہ سید صاحب کا جواب نہایت خوشخط اور عمدہ کاغذ اور خوش تقطیع پر چھپ گیا ہے اور گھر گھر اس کی کاپیاں تقسیم ہو رہی ہیں۔ لودھیانہ کے اخبار ”نور افشاں“ نے جو پادریوں کا اخبار ہے اس کے نام ہی سے ظاہر ہے

کہ اس کی پالیسی دینِ عیسوی کی تبلیغ تھی، اس پر ہیبت نہکے چینی کی ہے اور اس جواب سے ناراض معلوم ہوتا ہے۔ اور اس کا ناراض ہونا اور نہکے چینی کرنا بجا بھی ہے کیونکہ سید صاحب کے جواب سے مشنریوں کی وہ تمام امیدیں جو وہ مستورات کی نسبت اپنی کارروائیوں سے رکھتے تھے برباد ہوتی معلوم ہوتی ہیں۔

ان حالات میں سرسید کی دینی حمیت کس طرح گوارا کر سکتی تھی کہ معصوم بچیوں پر جن کو اُن کی بے علمی کی وجہ سے رام کر لینا نسبتاً زیادہ آسان تھا، مشنریوں کا جادو چل جانے دیتے؟ مجھے یقین ہے کہ اگر طیب جی صاحب نے نو دھیانہ اور گورداسپور کے جلسوں کی مکمل روداد پر نظر ڈالی ہوتی تو وہ سرسید کے جواب کو اس معنی میں ایک متحرک دستاویز نہ کہتے جس میں انھوں نے کہا ہے بلکہ تھیراُن کو سرسید کی نظربالغ اور زبانِ ہوشمند پر ہوتا کہ کس طرح مسئلہ کے موافق و مخالف دونوں پہلوؤں پر نظر رکھتے ہوئے انھوں نے ایک اُٹھنے والے فتنہ کا مکمل ستر باب کر دیا۔

شیخ عبد اللہ نے ”مشاہدات و تاثرات“ کے نام سے ایک کتاب لکھی ہے جس میں انھوں نے ایم۔ اے۔ او کلج اور علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے مختصر حالات لکھے ہیں۔ اس میں انھوں نے متعدد جگہ اس خیال کا اظہار کیا ہے کہ سرسید ورتوں کی جدید تعلیم کے خلاف تھے۔ مثلاً ”سرسید احمد خاں جیسے قوم کے رہنما نے بھی جدید تعلیم نسواں کی مخالفت کی“ (صفحہ ۱۹۸) ”سرسید جدید تعلیم رکھنے والے قطعاً طور پر مناسب نہیں سمجھتے تھے“ (صفحہ ۲۰۵) وغیرہ۔ یہ خیال اُن کے دل میں ایسا جاگزیں ہو گیا تھا کہ انھوں نے اس کی بنا پر سرسید کو قدامت پرستہ اور رواج پرست ہی نہیں ٹھہرایا بلکہ مذہبی احکام سے انحراف کرنے کا الزام بھی ان پر لگا دیا۔ وہ لکھتے ہیں :

”سرسید نے رواج پرستی اور قدامت پرستی کے غلبہ کی وجہ سے جو اُن کے خیالات پر تھا ان کی تعلیم کے معاملے میں مذہبی احکام کو بھی پس پشت ڈال دیا“ (صفحہ ۴۸) مگر اس کے فوراً بعد یہ بھی کہتے ہیں کہ سرسید :

”مجھ سے بدرجہا زیادہ مذہبی احکام سے واقف تھے۔۔۔۔۔ انھوں نے بھی پڑھا ہوگا جیسا کہ میں نے بھی پڑھا ہے کہ ہمارے پاک مذہب کا یہ حکم تھا کہ ہر مسلمان مرد اور ہر مسلمان عورت کے لئے علم کا سیکھنا فرض کیا گیا ہے۔“

اس میں کوئی شک نہیں کہ سرسید کا مذہبی مطالعہ بہت وسیع تھا۔ وہ اس بات سے لاعلم نہیں ہو سکتے تھے کہ ہماری عورتیں طلوع اسلام کے تین سو برس کے اندر ہی دینی علوم میں اتنی مہارت حاصل کر چکی تھیں کہ تفسیر و حدیث کے درس بھی دیتی تھیں۔ طیب جی صاحب نے یہ صحیح لکھا ہے کہ سرسید اپنے زمانے سے پہلے پیدا ہوئے تھے۔ شیخ عبد اللہ بھی تسلیم کرتے ہیں کہ ”سرسید مصلح تھے اور عام انسانوں کے اخلاق کی درستی انھوں نے اپنی زندگی کا مقصد قرار دیا تھا۔“ پھر یہ کس طرح باور کر لیا جائے کہ ایسے روشن ضمیر شخص پر صرف ایک لڑکیوں کی تعلیم کے مسئلہ میں قدامت پسندی کا اس قدر غلبہ ہو جائے گا کہ وہ مذہبی احکام کو بھی پس پشت ڈال دے گا۔

میری دانست میں شیخ عبد اللہ یہاں ایک بہت بڑی غلط فہمی میں مبتلا ہو گئے ہیں۔ نہ تو ان کے پاس سرسید کا ایسا تجربہ تھا اور نہ وہ ان کی طرح دور اندیش تھے۔ شیخ عبد اللہ نوجوان تھے اور سمجھتے تھے کہ بس عورتوں کی جدید تعلیم کا جھنڈا بلند کر دو۔ کامیابی خود بڑھ کر قدم چومے گی۔ سرسید جانتے تھے کہ ابھی اس کا وقت نہیں آیا ہے اس لئے خاموش تھے۔ اس خاموشی کو شیخ عبد اللہ نے سرسید کی قدامت پسندی پر محمول کر لیا۔ ”مشاہدات و تاثرات“ میں شیخ عبد اللہ خود لکھتے ہیں (صفحہ ۲۰۰) کہ عورتیں ”اس زمانے میں اگر جدید تعلیم کا نام بھی لیتیں تو مرد ان کی زبان کاٹ لیتے“ نواب محسن الملک کو جو سرسید کے سب سے بڑے معتمد کار تھے وہ شروع ہی سے عورتوں کی جدید تعلیم کا حامی سمجھتے رہے۔ نواب صاحب ہی کی تحریک سے ۱۸۹۷ء میں محمدن ایجوکیشنل کانفرنس میں شعبہ تعلیم نسوان قائم ہوا۔ لیکن انھیں کے دو دفعے شیخ عبد اللہ نے ایسے لکھے ہیں جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ عورتوں کی جدید تعلیم کی علانیہ حمایت کس طرح لوگوں کی تعلیم کے لئے سنگ راہ ثابت ہوئی۔ ۱۹۰۵ء کی کانفرنس میں عورتوں نے بھی حصہ لینا چاہا اور ان کے علیحدہ اجلاس کے لئے شیخ عبد اللہ کی درخواست پر نواب محسن الملک

نے کالج کی ایک بُرائی عمارت دے دی۔ مگر مقامی مسلمانوں کے دباؤ ڈالنے سے یہ اجازت اُن کو منسوخ کرنی پڑی۔ دوسرا واقعہ اس سے چند ہینے پہلے کا ہے۔ ۱۹۱۷ء میں کوئی کانفرنس لکھنؤ میں ہوئی تھی۔ اس کانفرنس سے چند دن پہلے بھوپال سے لڑکیوں کے مدرسے کے لئے سٹور و پیسہ ماموار کی امداد مقرر ہوئی تھی۔ اس کانفرنس کے کسی جلسہ میں شیخ عبداللہ نے نواب محسن الملک سے اس امداد کا ذکر کیا۔ نواب صاحب نے اس کو سُنتے ہی اپنی ٹوپی صحن میں پھینک دی۔ بعد میں جب شیخ عبداللہ نے اُن سے اس خفگی کا سبب دریافت کیا تو وہ مسکراتے اور فرمایا ”تم اپنا کام کئے جاؤ میں نے اپنا کام کیا ہے۔“ اس کی بہت ضرورت تھی کہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ میں کسی مدرسے کے قایم کرنے کا حامی نہیں ہوں۔“ اور یہ سب ہو رہا تھا ۱۸۸۸ء کے پیش برس بعد۔ اب اگر اس کے باوجود شیخ عبداللہ کو نواب محسن الملک سے حُسن ظن قایم رہتا ہے تو وہ سرسید کو اس سے کیوں محروم کرتے ہیں جنہوں نے ۱۸۸۸ء میں صلی الاعلان کہہ دیا تھا کہ وہ دل سے عورتوں کی ترقی تعلیم کے خواہاں ہیں۔ ان دونوں بزرگوں کے اس طرح پھونک پھونک کر قدم رکھنے کی وجہ یہی تھی کہ وہ نہیں چاہتے تھے کہ جلد بازی میں سارا بنایا کھیل بگڑ جائے اور مسلمان اس بُرائی مثل کے مصداق بن جائیں :

آدھی کو چھوڑ ساری کو دھارے آدھی رہے نہ ساری پاوے

یہ روزمرہ کا مشاہدہ ہے کہ آدمی جب خود اپنی سوانح عمری لکھنے بیٹھتا ہے تو اپنے خیالات اور اپنی رائے کو دانستہ یا نادانستہ دوسروں کے مقابلے میں بہتر سمجھ کر ظاہر کرتا ہے۔ ”مشاہدات و تاثرات“ اس کلیہ سے مستثنیٰ نہیں ہے۔ اکثر واقعات جن کے متعلق تاسیخ کی شہادت کچھ اور کہتی ہے شیخ عبداللہ نے بالکل دوسرے رنگ میں پیش کئے ہیں۔ وہ تحریکِ خلافت کے بہت زیادہ خلاف معلوم ہوتے ہیں، مگر اس مخالفت میں وہ یہاں تک کہہ گئے ہیں کہ ترک سلاطین میں صرف سلطان عبدالحمید نے جن کی حکومت پچھلی صدی کے آخر اور اس صدی کے شروع میں تھی اپنی سیاسی ضرورتوں سے مجبور ہو کر خلافت کا دعویٰ کیا تھا۔ اس دعوے کی پذیرائی ہندوستان میں تو خوب ہوئی مگر اور کسی اسلامی ملک نے ترکوں کو خلیفہ نہیں مانا۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ خلیفہ المتوکل عباسی

نے آج سے قریب پانچ سو برس پہلے منصبِ خلافت سلطان سلیم کے حق میں منتقل کر دیا تھا۔ اس وقت ترکی کا شمار دنیا کی عظیم طاقتوں میں تھا۔ ایک اور جگہ لکھا ہے کہ جنگِ بلقان کے موقع پر ڈاکٹر انصاری کی سرکردگی میں جو طبی وفد ترکی گیا تھا اُس نے ترکوں کو کوئی طبی امداد نہیں پہنچائی بلکہ پوچھا ہی واپس چلا آیا۔ یہ ڈاکٹر انصاری کے اوپر ایک صریح ہتیان ہے۔ کامریڈ کی فائلیں جس نے پڑھی ہیں وہ جانتا ہے کہ وفد نے کس جانسوزی سے ترکی جنگی زخمیوں کی خدمت کی تھی۔

ایک اور امر قابلِ لحاظ یہ ہے کہ شیخ عبداللہ نے جب اپنے ”مشاہدات و تاثرات“ قلمبند کرائے اس وقت اُن کی عمر قریب ۷۵ سال کے پہنچ چکی تھی جب حافظہ جواب دینا شروع کر دیتا ہے۔ اس کا اعتراف خود انھوں نے ان الفاظ میں کیا ہے :

”میں جو کچھ لکھوں گا وہ اپنے حافظہ کے اعتبار پر لکھوں گا۔ مجھے یقین ہے کہ میرا حافظہ

مجھے دھوکا نہیں دے گا اور جس قدر واقعات قلمبند ہوں گے اُن میں غلطی کا امکان بہت ہی کم ہوگا۔“

تو جب واقعات میں اتنی بڑی بڑی غلطیاں ہو گئی ہیں تو تاثرات تو بکھرنا اثرات ہی ہیں۔ ان میں اس سے بھی بڑی غلطیوں کے ہو جانے کا امکان ہے۔ اس لئے یہ سرگز ضروری نہیں ہے کہ ہم شیخ عبداللہ کے اس خیال سے اتفاق کر لیں کہ سرسید عورتوں کے لئے جدید تعلیم مناسب نہیں سمجھتے تھے۔ البتہ یہ سوال بالکل جداگانہ ہے کہ جس انگریزی تعلیم سے بے قیدی پیدا ہوتی ہے اسے سرسید مناسب سمجھتے تھے یا نہیں۔ اس کی بابت کچھ اشارے اُن کی ”تشریح“ کی تقریر میں ہے۔ گو بہت واضح نہیں ہے۔ آخر کوئی بات تو ہے جس نے علامہ اقبال کے ایسے عظیم مفکر کی زبان سے یہ دو شعر اُبلوا دیئے۔

لڑکیاں پڑھ رہی ہیں انگریزی قوم نے دیکھ لی فلاح کی راہ

یہ ڈراما دکھائے گا کیا سین پردہ آئینے کی منتظر ہے نگاہ

علامہ اقبال کے متعلق تو آپ یہ نہیں کہہ سکتے کہ وہ قدامت پرستی کی لعنت میں گرفتار تھے !

مشرق نے ان کے ایسے روشن ضمیر کم پیدا کئے ہیں۔

شیخ عبداللہ کے تاثرات کے متعلق میں نے جو خیال ظاہر کیا ہے اس سے اگر کسی غلط فہمی کے پیدا ہونے کا امکان ہو تو میں ایک دفعہ پھر اُن کے حورقوں میں جدید تعلیم کو رواج دینے کے عظیم کارنامے کا اعتراف کروں گا۔ کسی نے اُن کو سرسید ثانی کہا ہے۔ پروفیسر رادی حسن کے الفاظ میں اُن کو ”عبداللہ اول“ کہنا زیادہ موزوں ہوگا۔

سرسید کے متعلق میں یہ دعویٰ نہیں کرتا کہ وہ فرشتہ تھے۔ یقیناً وہ انسان تھے اور غلطی بھی کر سکتے تھے۔ لیکن جس شخص نے اپنی زندگی کی ایک ربع صدی کا ایک ایک لمحہ اپنی قوم کی فلاح و بہبود کی فکر میں صرف کیا ہو اس کو اتنا تو حق ہے کہ ہم سے اپنے متعلق کچھ حسن ظن کی اُمید رکھے۔ ہر دانش گاہ کے لئے کوئی بلندستی آئیڈیل کا درجہ رکھتی ہے۔ جس طرح دیوبند کے لئے مولانا محمد قاسم نانوتوی اور ندوہ کے لئے علامہ شبلی آئیڈیل ہیں اسی طرح علی گڑھ کے لئے سرسید آئیڈیل ہیں اُن پر اعتراض کرنا ہمارے لئے سوراہا ہے۔ ہمارے مقتدر اسلاف جو آج سے ۱۰۰-۱۵۰ برس پہلے ایک بالکل مختلف ماحول میں ہو گزرے ہیں اُن کو اپنے معیار سے جانچنا کہاں کی دانش مندی ہے۔

بقول عارف رومی :

کارِ پاکاں را قیاس از خود بگیر

لیکن پھر بھی اگر کوئی اعتراض کرنا ہی چاہے تو اس سے ہم یہ گزارش کریں گے کہ ٹھیک ہے کہ سرسید نے غلطی کی۔ مگر یہ کیا ضرور ہے کہ شوہر بس بعد اب اس کا ڈھنڈورا پیٹا جائے اور دنیا پر یہ ظاہر کر دیا جائے کہ مسلمان احسان فراموشی میں آپ اپنی نظیر ہے۔ اللہ تعالیٰ جہاں اپنے بندوں کے آن گنت قصور معاف کر دیتا ہے آپ سرسید کا ایک ہی گناہ بخش دیجئے۔

لیکن معترض کے تنقیدی جذبے کو اگر اب بھی تسکین نہ ہو تو ہم سعدی کا یہ شعر عرض کریں گے:

اے کہ آگاہ نہ ای عالمِ دردِ نیشاں را
تو چہ دانی کہ چہ سودا و سرستِ ایشاں را

پاکستان میں بین الاقوامی سیر کا نفرنس

اور

میرے مشاہدات و تاثرات

(۵)

سعید احمد اکبر آبادی

پشاور میں خیبر انٹر کنٹیننٹل (Inter Continental) ہوٹل جو ابھی دسمبر میں بن کر تیار ہوا ہے اس کے کمرہ نمبر ۲۰۶ میں میلہ قیام ہوا۔ اس کے سامنے والا کمرہ حکیم عبدالحمید صاحب کا تھا۔ کسی ہوٹل کے متعلق یکہ دنیا کوہ (Intercontinental) ہوٹل ہے کافی ہے، پھر بتانے کی ضرورت نہیں کہ وہ کیسا تھا؟ دنیا کے تمام ہوٹل ایک نظام سے مربوط ہیں اس قسم کا ہوٹل پنج کوہی (Five Star) ہوتا ہے جو ہوٹل کی اعلیٰ قسم ہے، کمروں میں سلمان رکھنے اور نماز مغرب و عشاء ایک ساتھ ادا کرنے کے بعد اسٹنگل کیا گیا، بھوک تو لگی ہوتی تھی ہی، اور پھر پشاور کی آب و ہوا اور میز پر اعلیٰ سے اعلیٰ ہر قسم کے کھانے چنے

لے میں سفر میں عموماً جمع بین الصلوٰتین کرتا ہوں، یعنی جب میں حرکت میں ہوتا ہوں، مگر یہاں اور دوسری کافرستانوں میں دیکھا ہے کہ عرب حضرات عموماً جمع بین الصلوٰتہ کرتے ہیں خواہ حرکت میں ہوں یا مسافر کی طرح کے ماتحت ملحق ہوں، بلکہ دونوں نمازیں یک ساتھ جماعت سے پڑھتے ہیں۔

ہوئے، اس لئے بد معنی یا گرائی کے خوف و خطر سے بے نیاز ہو کر خوشکم سیر ہو کر کھانا کھلایا اور اشد
ساکرادا کیا، کھانے کے بعد جاپان، ایران، لیتھیا اور افغانستان کے چند دوستوں کے ساتھ
ہوٹل کے لان پر ایک آدھ گھنٹہ کے قریب چل قدمی کی اور پھر جا کر سو رہا،

کالفرنس | دوسرے دن پشاور یونیورسٹی کے کنوونکشن ہال میں نو بجے کالفرنس کا آغاز حسب معمول
قرآن مجید کی تلاوت اور حکیم محمد سعید کی مختصر تعارفی تقریر سے ہوا، یہ ہال بہت بڑا اور خوبصورت
ہے، مندوبین کے علاوہ مقامی مندوبین اور مدعوین کی تعداد بہت زیادہ تھی اس لئے ہال ایک
بڑی حد تک بھرا ہوا تھا۔ ابتدائی اجلاس کی صدارت صوبہ سرحد کی گورنمنٹ کے سینئر وزیر
جناب عبدالرزاق صاحب نے کی، ترکی کے مسر حسن اقصائی شریک صدر تھے اس اجلاس
میں پروفیسر عارج مقدسی (امریکی) نے ”اسلام بحیثیت علم کے ترقی دہندہ“ کے عنوان
سے ایک مقالہ پڑھا جو فکر انگیز اور بصیرت افروز تھا۔

میرا مقالہ | کافی کے وقفہ کے بعد جب ساڑھے دس بجے اجلاس شروع ہوا تو اس کے صدر اور شریک
صدر علی الترتیب میں کے وزیر شیخ محمد الصباہی اور امریکی کے ڈاکٹر محمد عبدالرؤف تھے اس اجلاس
میں پہلا مقالہ میرا تھا، اس کا عنوان تھا ”اسلام اور سماجی انصاف“ زبان انگریزی تھی، اس
مقالہ میں قرآن و سنت کی روشنی میں اسلام کی اُن تعلیمات کو اجاگر کیا گیا تھا جو مساوات انسانی،
صلح و انصاف، معاشی توازن، اور سماجی علاج و بہبود کے کاموں سے متعلق ہیں، یہ سب کچھ
بیان کرنے کے بعد عرض کیا گیا تھا کہ اس سلسلہ میں اسلام کے احکام دو قسم کے ہیں (۱) ایک قانونی
مشاورۃ، عشر صدقات واجبہ، حدود وغیرہ۔ اور (۲) دوسرے اخلاقی جو صرف نصیحت اور
فہمائش کی شکل میں ہیں، اس موخر الذکر قسم کے بارہ میں مزید کہا گیا تھا کہ اسلام میں علیٰ قسم کا
یا سلج پیدا کرنا چاہتا ہے اُس کے پیش نظر اُس کو توقع ہے کہ ان اخلاقی احکام کو بیان کر دینا
کافی ہے اور ان کو قانونی شکل دے دینے کی ضرورت نہیں ہے، چنانچہ محمد نبوی اور خلافت
راشدہ کے ابتدائی دور میں ایسا ہی تھا۔ لیکن ان احکام کے اخلاقی ہونے کا مطلب یہ نہیں

تھا کہ یہ احکام ہمیشہ اسی حیثیت میں رہیں گے اور ان کو کبھی قانونی شکل نہیں دی جاسکے گی۔ چنانچہ اگر کبھی ایسا وقت آئے جب لوگ اخلاقی احکام پر عمل کرنا ترک کر دیں اور اُس کی وجہ سے معاشرہ میں فساد پیدا ہو جائے تو اُس وقت اسلام ایک سیاست کو یہ حق دیتا ہے کہ وہ اسلام کے اخلاقی احکام کو قانون کی شکل دے کر انہیں ملک میں رائج کر دے، چنانچہ حضرت عمر کے زمانہ میں یہی ہوا۔ اس کو ایک مثال سے اس طرح سمجھئے کہ بیاہ غادی اور دوسری تقریبات مسرت کے موقع پر سادگی اور میانہ روی سے کام لینا اور دھوم دھڑکا اور فضول خرچی نہ کرنا اسلام کی تعلیم ہے، مگر یہ تعلیم صرف اخلاقی ہے، قانونی نہیں، لیکن اگر امیروں، دولت مندوں اور مالدار لوگوں نے معاشرہ میں فساد اس طرح پیدا کر دیا ہے کہ وہ اپنے ہاں کی تقریبات میں محض دکھاوے اور خود نمائی کی خاطر سخت اسرافت بے جا سے کام لیتے لگے ہیں اور ان کے اس عمل کے باعث سماج کے غریب غریب اور دوسرے کم خوشحال طبقہ کے لوگ سخت اذیت اور کوفت محسوس کرتے ہیں تو اس وقت اسلام حکومت کو یہ اختیار دیتا ہے کہ وہ قانون بنا کر ان تقریبات میں فضول خرچی، دھوم دھڑکا، دکھاوا اور خود نمائی وغیرہ چیزوں کو منع قرار دیکر بڑے افسوس اور رنج کی بات ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو سماجی ہول و انصاف کا جو اعلیٰ نظام عطا فرمایا تھا، قرن اول کو مستثنیٰ کر کے مسلمانوں نے یہ حیثیت مجموعی اپنی پوری تاریخ میں کبھی اس نظام پر کئی طور پر عمل نہیں کیا، جزوی طور پر اُس پر عمل ہوتا رہا، مسجدیں آباد رہیں، خانقاہوں میں چل پل رہی، مدارس کے درو دیوار درس و تدریس کے شوق و غل سے گونجتے رہے، وعظ و تلقین کے سنگاموں سے منبر و محراب کا بھرم قائم رہا لیکن شہنشاہیت اور نظام جاگیر داری کے مسلط ہوجانے کے باعث دولت مندوں نے قرآن مجید کے حکم ”وَفِيْ اَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّا لِلْمَسْكِيْنِ وَالْمَحْرُوْمِ“ کے پیش نظر کبھی اس پر توجہ نہ کی کہ معاشرہ کے غریب و پسماندہ طبقات کی فلاح و بہبود کے لئے انہیں کیا کرنا چاہیے، کارخانہ داروں نے اپنے مزدوروں کے ساتھ معاملہ دار کا جس کا نام قلیل

کے کس درد سے اس شعر میں کیا ہے، اگرچہ یہ خاص کشمیری مزدور کے بارہ میں ہے، لیکن اس کا اطلاق عالم اسلام کے تمام مزدوروں پر ہو سکتا ہے :-

کشمیری کہ بابتدگی خو گرفتہ تہی جی ترا شد ز سنگ مزارے
بر شیم قبا خواجہ از محنت او نصیب تنش جامہ تار تارے
جاگیرداروں نے کسانوں کے ساتھ جنھیں وہ اپنی رعایا کہتے تھے تو بین و تذلیل کا وہ برتاؤ
کیا ہے کہ اُن کے مردوں اور عورتوں کی حالت غلامیوں اور باندیوں جیسی تھی، امیر اور دولت مند
جن میں سے اکثر کی دولت ناجائز اور حرام ذرائع آمدنی کی مرہون منت تھی اپنی بیٹی یا بیٹے کی شادی
بمبے دہلی لاکھوں روپے خرچ کرتے رہے درآئیں لیکر انھیں کے شہر میں ہزاروں غریب ماں
باپ تھے اپنی جوان لڑکیاں بچے بچے کے پہلے ہاتھ دیکھنے کی تمنا میں شب و روز غلطاں اور پریشان
رہے، لیکن تنگدستی کے باعث کچھ نہیں کر سکتے۔

علاوہ ازیں اسلام نے عورتوں کو جو حقوق بخشے ہیں مردوں نے کبھی اُن کا لحاظ
اور پاس نہیں رکھا، تعلیم کے دروازے اُن پر بند رہے، اُن کے لئے دنیا اپنی تمام وسعتوں
کے ساتھ گھر کی چار دیواری میں سمٹ کر آگئی، ازدواجی معاملات میں اُن کے جو اختیارات
تھے وہ سب برائے نام رہ گئے۔

قانونِ فطرت ہے کہ ظلم اور جبر کا پھل کبھی میٹھا نہیں ہوتا، اور اُس کا رد عمل ایک
ذایک دن ضرور ہوتا ہے، صدیوں کے انھیں ظلم و جبر اور نا انصافیوں کا نتیجہ ہے کہ آج دنیا
بھر کے غریب، مزدور اور کسان امیروں، کارخانہ داروں اور جاگیرداروں کے خلاف اور
مصدق مردوں کے خلاف، نوجوان اور نو عمر بچوں اور سین رسیدہ لوگوں کے خلاف علیحدہ
نے کرائے کھڑے ہوئے ہیں اور انسانی معاشرہ میں ایک سخت خلفشار اور ٹھہرام پیدا ہے۔ یہ
صوبہ عطل عالم گیر ہے، لیکن میرے نزدیک اس سلسلہ میں سب سے زیادہ قصور وار
مسلمان ہیں، اگر انھوں نے اُس نظام پر عمل کیا ہوتا جو سماجی عدل و انصاف کے لئے

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کو دیا تھا تو دوسری قومیں اُس کو اپنائیں، کشیک جس طرح
 بح الیشیا اور افریقہ کی قومیں یورپ، امریکہ اور روس کے ترقی یافتہ دساتیر اور نظام ہائے
 زندگی کو اپنا رہی ہیں اور پھر کمبوڈیہ کو اس درجہ فروغ ہوتا اور نہ سوشلزم کا یہ چرچا مٹنے
 میں آتا۔ اگر مسلمانوں نے ایسا نہیں کیا، بلکہ اس کے برخلاف جاگیر داری نظام کے آثار بنے
 ہے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ حضور کی رحمت للعالمین کے ظہور کے لئے مانع رہے ناہائیم آہائیم
 عرض کہ اسی قسم کے جذبات و احساسات تھے جن کے باعث جی چاہتا تھا کہ متبادل
 ہول کہ لکھوں، لیکن بائیان کانفرنس کی طرف سے اور ہدایات کے ساتھ ایک ہدایت یہی
 تھی کہ مقالہ پندرہ منٹ سے زیادہ نہ ہو، اس لئے قلم کو بہت روک کر رکھا، پھر بھی
 میں بائیس منٹ کا مقالہ ہو گیا اور اُس پر بھی ستم یہ ہوا کہ مقالہ کے دن چوں کہ وقت بہت کم
 و مقالات زیادہ تھے اس لئے جناب صدر نے مجھ کو صرف دس منٹ دیئے، اس لئے میں نے
 ادھر سے پڑھا اور کچھ ادھر سے اور وہ بھی تیز رفتاری سے، جو کچھ میں کہنا چاہتا تھا اُس کا خلاصہ
 آئی گیا۔

خالکار عمل مقالہ کار و عمل مختلف ہوا۔ جو حضرات سرمایہ دارانہ ذہنیت رکھتے تھے اُن کے
 بے اُتر گئے، لیکن جو بیدار مغز اور روش خیال اصحاب تھے انھوں نے چیر ز دین اور زبانی طور
 پر بحسن کی، سنگاپور سے ”اسلام“ نام کا ایک رسالہ انگریزی میں نکلتا ہے، اُس کے
 مدیر مولوی ایم۔ ایچ بابو صاحب نے سنگاپور واپس ہو کر مجھے خط لکھا جس میں مقالہ کی بہت
 فینک کی اور اُس کو اپنے ہاں شائع کرنے کی اجازت مانگی، ڈربن کے ڈاکٹر صالح داؤد مال اور
 دیگر بزرگوں کو اس بات کا پڑا سلال تھا کہ مقالہ پورا نہیں پڑھنے دیا گیا۔ درآنحالیکہ بعض لوگوں نے
 بد وقت کی پروا نہیں کی اور مقالہ پورا کر کے رہے۔

فلاحی شہزادہ مولانا پاکستان کے حیدر علماء میں سے ہیں، دارالعلوم دیوبند کے فارغ التحصیل
 مولانا میاں صاحب اس سال تھا وہاں کا آخری برس تھا، مدرسہ میں جو طلباء حسن استعداد و طاقت

وقابلیت اور قوتِ تقریر کے باعث مشہور اور نمایاں تھے اُن میں ایک یہ بھی تھے، موصوف اور اُن کے رفیق مولانا مفتی محمود (یہ بھی دیوبند کے فارغ التحصیل اور حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے تلمیذ ہیں) سوشلسٹ پارٹی کے حامی ہیں اس لئے پاکستان کے کٹھن میں جلتے، خصوصاً کراچی اور لاہور میں ان کو شک و شبہ کی نظر سے دیکھتے ہیں، لیکن موصوف سرحد میں ان دنوں حضرات کا اثر و قار اور مرتبہ ہے، اس اجلاس میں مولانا غلام غوث ہزاروی کا بھی مقالہ ہوا جو عربی زبان میں اور عدالت صحابہ پر تھا، مولانا نے اس میں ثابت کیا تھا کہ عدالت صحابہ کو تسلیم کرنا شرطِ ایمان ہے جو لوگ اسے تسلیم نہیں کرتے وہ ایمان سے خارج ہیں، مولانا کالمب و اجہ اور اُن کے گھن گرج کا انداز وہی تھا جو ہمارے علماء کا شعار ہو گیا ہے۔

مجھے تعجب تھا کہ عدالت صحابہ ایسے مسئلہ پر موصوف نے خطابت و تقریر کا پورا زور صرف کر دیا، ایک پاکستانی مسلمان جو میرے قریب بیٹھے تھے میں نے اُن سے کہا کہ آج کل پاکستان میں جو سخت شیعہ بنی کشیدگی پائی جاتی ہے مولانا کا یہ مقالہ غالباً اُسی کا نتیجہ ہے! انہوں نے فوراً کہا ”جی نہیں! بلکہ اُن کا گوشۂ التفات جماعت اسلامی کی طرف ہے“ اُن کے اس فقرہ سے مجھ کو یہ محسوس کر کے دکھ ہوا کہ اب جماعت اسلامی کی بنیادی کہان تک پہنچ گئی ہے اور دوسرے مقالات حسبِ ذیل ہیں:

”پیغمبر اسلام اول اور آخری نبی“ ڈاکٹر سیر ہارڈ بوڈنگ (امریکی) ”پیغمبر اسلام اُمت کا ایک قائد کی حیثیت سے“ ڈاکٹر عبدالرحمن دونی (نائیجریا) ”اسلام میں علم کا مشرّف مقام“ الاستاذ محمد بیلی الفوی (ٹوگو) ”اسلام اور سائنسی تحقیقات“ پروفیسر ڈاکٹر محمد عطاء اللہ (پاکستان) ”پیغمبر اسلام ایک ماہر تعلیم کی حیثیت سے“ محمد سامیل صاحب سینی (پاکستان) ”شہنشاہ اکبر اور عیسائی مشنری“ ڈاکٹر فرینک گریو (بلجیم) ”ایک ریسرچ اور بین الاقوامی تعلیمی ادارہ کی ضرورت“ پروفیسر سید عظیم شاہ بخاری (پاکستان) ”اسلام میں خُش نصیبی کا تصور“ ڈاکٹر محمد شمس الدین صدیقی ”پیغمبر اور مہمان کی خصوصیات قرآن مجید کی روشنی میں“ احاطہ محمد

جبل المقدس (پاکستان)

اس نشست پر پشاور میں مقالات کا اجلاس ختم ہو گیا۔

سوشل پروگرام | مقالات کی نشست کے علاوہ پشاور کا سوشل پروگرام بھی بہت دلچسپ اور پر لطف رہا، ۱۰ مارچ کو پشاور کے وزیر اوقات کی طرف سے لچ، شام کو چارنگھا ہالیان پشاور کی طرف سے پردہ باغ میں استقبالیہ، شب میں آٹھ بجے شمال مغربی سرحد کے وزیر اعلیٰ کی طرف سے ڈنر، اس کے بعد نو بجے ایک جلسہ عام جو اداۃ تبلیغ کی طرف سے چوک یادگار میں منعقد ہوا، اس میں مولانا کوثر نیازی نے نہایت پرجوش اور ولولہ انگیز تقریر کی اور مختلف مندوبین نے اپنی اپنی قومی بان میں نعتیہ کلام سنایا، بارہ بجے کے قریب یہ مبارک اجتماع ختم ہوا۔

سیر و سیاحت | لیکن دوسرے دن یعنی ۱۰ مارچ کا پروگرام جس میں ہم لوگ افغانستان کی سرحد تک گئے بے حد دلچسپ، پر لطف اور نشاط انگیز رہا۔ دس بجے کے لگ بھگ ہم لوگ ہوٹل سے روانہ ہوئے، جو مندوبین از قسم وزراء تھے وہ گاڑوں میں اور باقی سب لوگ اعلیٰ درجہ کی ٹرکوں میں بیٹھے، خیبر پاش میں داخلہ پریسٹ سے ہوتا ہے، جب ہم اس قبائل کے علاقہ میں پہنچے تو منظر بڑا عجیب و غریب تھا۔ سڑک کے دونوں جانب اونچے نیچے پہاڑ، اُن پر گڑھ ٹیلیں اور بڑبچ و خم راستے، سرسبز و شاداب نہیں، بلکہ خشک، پہاڑوں کے اندر غار اور اُن میں سوراخ، انگریزوں کے زمانہ میں یہ قبائل ہمیشہ انگریزوں سے برسرِ جنگ رہے، انگریزوں نے اپنے تمام حربے استعمال کرتے مگر یہ قبائل کبھی رام نہیں ہوئے، پہاڑ کے غاروں میں رہتے اور وہیں سے سوراخوں کے ذریعہ انگریزی گاڑوں یا اُن کی ریمینٹ پر گولیاں بوساتے رہتے تھے، یہ انڈیسی یا ہندو تئیں خود ان لوگوں کے ہاتھوں کی بنائی ہوئی ہوتی تھیں! اور کیا بھل کہ اعلیٰ سے اعلیٰ ملائی بدھق یا رائفل سے کم ہو، قبائل کی زندگی بالکل بدویانہ ہے، شہری زندگی کی فہم و دانش کا یہاں کچھ نہیں، سڑکوں میں جب میں یہاں آتا تھا تو اُس وقت غریب لڑکوں کا گھمٹا ہوا تھا، لیکن اب ان کی اقتصادی حالت بہتر ہو گئی ہے، وجہ یہ ہے کہ پاکستان گورنمنٹ ان

کی اصلاح اور ترقی پر وہ یہ بے دریغ خرچ کر رہی ہے، علاوہ ازیں ان کو افغانستان سے ہر قسم کی اشیاء کو اسمگل کرنے کی جھوٹی ہوتی ہے روزانہ سیکڑوں خچر اور گدے سامانوں سے لے کر پھندے اُدھر سے اُدھر آتے ہیں اور لنڈی کوتل کے بازاران چیزوں سے بھرے رہتے ہیں جہاں اعلیٰ سے اعلیٰ چیزیں بہت سستی اور باافراط مل جاتی ہیں، ان لوگوں میں پردہ کار واج نہیں ہے لیکن غیرت و عزت نفس کا یہ عالم ہے کہ کسی غیر عورت پر بد نظری کی نگاہ ڈالنا زندگی سے بالاتر دھولینا ہے، آب و ہوا کے کیا کہنے ہیں۔ عالم میں انتخاب ہے، سخت غربت و افلاس کے باوجود جسے دیکھنے سرخ و سفید، تندست و توانا اور مست السبت نظر آتا ہے۔

لنڈی کوتل | ان تمام پہاڑوں کے بیچ میں سے گزرتے ہم پہلے خیرپاس آئے، پھر لنڈی کوتل پہنچے۔ جو ایک معروف اور کاو و باری مقام ہے، اس سے گذر کر سرحد افغانستان پر پہنچے، یہ بڑی پر لطف، پُر فضا اور نشاط انگیز جگہ ہے، ایک سرسبز و شاداب پہاڑی پر چڑھ کر دیر تک اُدھر اُدھر گھومتے اور قدرت کی بے پناہ عظمتوں سے لطف اندوز ہوتے رہے، یہاں کے جانور بھی کس درجہ فریب ہوتے ہیں؟ اللہ کی شان ہے، جو لوگ صحت کی خاطر پیرس، اٹلی اور سوئٹزرلینڈ جاتے ہیں اگر وہ کسی اچھے اور معتدل موسم میں ایک مہینہ یہاں آکر رہ جائیں تو زندگی میں انقلاب آجائے۔

یہاں سے واپس ہو کر پھر لنڈی کوتل آئے۔ پنچ پہاڑ کھانا تھا۔ سردار قبیلہ کی طرف سے دعوت تھی، اور سب کھانے وہی تھے جو اب تک کھاتے چلے آ رہے تھے، البتہ بھنے ہوئے مُسلم دُبے یہاں کی خصوصیت تھے، خالص گھی، خالص دودھ اور بہترین پانی کے باعث ان کھانوں کی لذت ہی دوسری تھی، کھانوں کے ساتھ خشک اور تر میوؤں کی زلی بلی، جذبہ اشتیاق کی تسکین کو ادا کیا جاتی تھی! یہاں کی آب و ہوا پر اجماع کر کے میں نے خوب شکم سیر کر کھایا۔ اُس کے بعد ایک مسجد میں نماز پڑھی۔ پھر وہاں سے روانہ ہوئے تو پشاور پہنچے پہنچے وہاں میں دواہ جگہوں پر سرزادانِ قبائل کی طرف سے دعوتیں تھیں اور ان دعوتوں میں بھی طرح طرح

مکمل دست اور جملوں کا وہی اہتمام تھا بولنڈی کوتل میں تھا عجیب تر بات یہ ہے کہ کھانے والوں نے جن میں خاکسار راقم الحروف بھی ہے کسی دعوت میں اکل و شرب میں کوتاہی نہیں کی، پھر لطیف یکہ نہ بھئی نہ نقل نہ گزانی اور طبیعت ہلکی ہلکی اور نہایت جاق و چوبند!

احباب | پانچ ساڑھے پانچ بجے کے قریب ہوٹل واپسی ہوئی تو دیکھا چند علمائے سرحد پنجاب سے ملاقات کے لئے تشریف لائے ہوئے ہیں، ان سب کو ساتھ لے کر کمرہ میں آیا۔ علماء کا یہ وفد مولانا سمیع الحق صاحب اڈمیٹر "الحق" اکوڑہ خشک کی سرکردگی میں تھا، مولانا کے والد ماجد جناب مولانا عبدالحق صاحب محدث پنجاب و سرحد کے اکابر علماء و مشائخ میں سے ہیں صاحب ارشاد و ہدایت اور مرجع خواص و عوام ہیں۔ مولانا سے جو دیرینہ تعلق ہے اُس کے باعث میرا فرض تھا کہ اکوڑہ خشک حاضر ہوتا، لیکن کالفرنس کی وجہ سے مجبور تھا، مولانا سمیع الحق صاحب لولہ سیٹ لابیہ کے مصداق بلند پایہ عالم دین، صاحب درس و تدریس اور صاحب قلم ہیں۔

علماء کی اتنی بڑی جماعت سے بیک وقت ملاقات ہوگئی اس سے بڑی خوشی ہوئی، مختلف لوگوں و مسائل پر گفتگو رہی، میری کتاب "مدق اکر" فہم قرآن اور وحی الہی اور برہان کے بعض مضامین کا تذکرہ ہوتا رہا، اسی سلسلہ میں عجیب سخت تعجب ہوا جب کہ ایک صاحب نے میری ٹاس تقریر کی بڑی تعریف کی جو میں نے نو برس قبل میں ندوۃ العلماء بھٹو کے جشن کے موقع پر کی تھی، میں نے کہا: اچھا اس تقریر کی صدا مجھے باز گشت یہاں بھی پہنچ گئی! "انھوں نے کہا: کیوں نہیں، پاکستان کے تمام اخبارات نے آپ کی یہ تقریر شائع کی تھی اور ہم سب دیوبند سے نسبت رکھنے والوں کو اسے پڑھ کر بڑی خوشی ہوئی تھی، میں اس وقت جلدی میں تھا، ابھی ایک ضرورت سے شہر جانا تھا اور پھر کراچی کے لئے روانگی کی تیاری کرنی تھی اس لئے افسوس ہے ملاقات مختصر رہی۔

یہاں کالفرنس کی تقریرات میں بھی متعدد احباب سے ملاقات ہوئی ان میں دو نام ہیں پروفیسر محمد طاہر ذوق | یہ میرے بچپن کے ساتھی اور دوست ہیں، میرا اردن کا اصل مدھیال بھیرا تھا جس نے مکمل دست لکھا، اگر وہیں رہے تو شاید اپنے بھائی مولانا حامد حسن قادری اور

طرح حسن فریدی کے ساتھ رہتے تھے، انھوں نے عربی، فارسی، اردو اور انگریزی کی پوری تعلیم اڑاٹھ تا آٹھ
 بیس آگرہ میں حاصل کی اور ان نبالوں کے سیسوں امتحانات الہ آباد سے پاس کئے، کم عمری میں ہی ایک
 اسکول میں ٹیچر ہو گئے پھر ترقی کر کے آگرہ کالج میں اردو کے صدر شعبہ ہو گئے، جامعہ اُردو علی گڑھ کے
 بانی ہیں، تقسیم کے کچھ دنوں بعد لپٹا دے گئے اور وہاں یونیورسٹی میں اردو کے پروفیسر ہو گئے، چند برس
 ترکی میں بھی اردو کے پروفیسر رہ چکے ہیں، کانفرنس ہال میں ان سے اچانک ملاقات ہوئی کہنے لگے ”
 میں صرف آپ کا نام سن کر آپ سے ملاقات کی غرض سے یہاں آیا ہوں“ اور واقعی انھوں نے
 ایسا ہی کیا، مجھ سے گفتگو کے بعد اجلاس کی پہلی نشست میں تو شریک ہوئے، پھر واپس چلے گئے،
 اور دوبارہ ملاقات نہ ہو سکی،

مولانا نور الحق ندوی ازہری امیری سب سے پہلی ملاقات ان سے ۱۳۷۰ھ میں اُس وقت ہوئی تھی جب
 کہ یہ تازہ تازہ جامع ازہر سے فارغ ہو کر لاہور آئے تھے، اُس وقت یہ انگریزی لباس میں ملبوس تھے،
 ڈائری صفا چٹ تھی۔ اور گفتگو ہوئی تو معلوم ہوا کہ قاہرہ کی آزاد آب و ہوا سے کافی متاثر ہو کر آئے
 ہیں، مصر سے ایک بیوی بھی ساتھ لائے تھے۔ اس زمانہ میں کراچی کے صدر مدرسہ کالج میں عربی کے
 استاد تھے، دوسری مرتبہ ان سے ملاقات اُس وقت ہوئی جب کہ سکندر میں میں پشاور گیا تھا اور
 وہاں کے اسلامیکالج کے وائس پرنسپل حافظ محمد عثمان صاحب مرحوم کے ہاں کالج کے کمپس میں ہی رہنا
 قدیم تعلق خاطر مقیم تھا، اس زمانہ میں مولانا نور الحق ندوی اسلامیکالج، پشاور میں دینیات کے ڈین
 تھا اور اس خطاب اُن کا حلیہ پہلے سے بالکل بدلا ہوا تھا، گنجان شرعی ڈائری چہرہ پر عامہ برسرِ وجہ
 و قباور بر جمعہ کی نماز میں امامت اور خطابت بھی ان کے فرائض منصب میں سے تھے، یہ شروع سے
 برہان کے قاری رہے ہیں اس لئے مجھ سے اُن کو ہمیشہ تعلق خاطر رہا اور برہان کی اور میری قدر افزائی
 کرتے رہے، اسلامیکالج کی ملازمت سے سبکدوش ہونے کے بعد جامعہ عباسیہ لاہور کے وائس
 چانسلر ہو گئے تھے، مگر معلوم نہیں کیا اسباب پیش آئے کہ جلد ہی وہاں سے الگ ہو گئے۔
 اب تیسری مرتبہ پیر کانفرنس میں اُن سے ملاقات ہوئی تو دیکھتے ہی پہچان گئے، حویل کے حامد

کے مطابق پیشانی کا بوسلیا، آج کل ریشیا و میں تعین کثرت میں، اس حیثیت سے سیرت کانفرنس بھٹن کا
بروز است تعلق تھا اور حکومت کی طرف سے کانفرنس کے منتظمین میں سے تھے، اس لئے ان سے بار بار
ملاقات ہوئی، سرحد میں شاید کوئی شخص کمزور اور ضعیف الجشتہ ہوتا ہی نہیں، مولانا کی عمر کافی ہے، ڈاکٹر
تو ڈاکٹر ہی ابرو تک سفید ہیں، مگر ماشاء اللہ دم خم، چستی و توانائی اور چہرہ پر سرخی اور سینہ کا چوڑا چکلا پن وہی ہے،
قاضی ابو الفضل محمد عبدالحق مرحوم | یہاں یہ سن کر سخت افسوس اور صدمہ ہوا کہ قاضی ابو الفضل محمد عبدالحق کا انتقال
ہو گیا، مرحوم سرحد کی ایک نمایاں شخصیت اور پاکستان نیشنل اسمبلی کے ممبر تھے، میرے دور ان کے تعلق کی
داستان یہ ہے کہ سینٹ اسٹیفینس کالج میں تقریر سے پہلے جب میں مدرسہ عالیہ مسجد فتحپوری دہلی میں مولوی
فاضل اور منشی فاضل کلاسوں کا استاد تھا مرحوم اپنے برابر درجہ و سطح الحق کے ساتھ دہلی آئے اور انہوں نے
مولوی فاضل میں اور لطیف الحق نے منشی فاضل میں داخلہ لیا۔ اس سال دوسری کتابوں کے ساتھ مولوی فاضل
کوڑوں میں ابن سینا کی مشہور کتاب المشاسلہت بھی میرے درس میں تھی، عبدالحق دیوبند کے فارغ التحصیل اور
سرحد و پنجاب کے عام لوگوں کی طرح فلسفہ و منطق پر بڑے نازاں تھے، چنانچہ انہوں نے ایک ہفتہ تک
اشارات کے درس میں مجھ کو ”شکست“ دینے کی کوشش کی، لیکن میں نے فلسفہ میں صدمہ اور شمس باز فیلو لانا
رسول خان صاحب اور منطق میں قاضی اور حمد اللہ اور مولانا محمد ابراہیم صاحب علیاوی رحمۃ اللہ علیہما سے
دیوبند میں دل لگا کر پڑھی تھیں، علاوہ ازیں اشارات کی دو شرحیں ہیں، ایک محقق طوسی کی اور دوسری
لام رازی کی، میں دونوں شرحوں کا پابندی سے مطالعہ کرتا تھا اس لئے عبدالحق کا جادہ مجھ پر کس طرح
چل سکتا تھا، دس بارہ دن کے بعد یہ میرے مکان پر آئے، معافی چاہی اور اُس وقت سے دونوں
بھائی میرے نہایت گرویدہ اور مقرب شاگرد ہو گئے۔

غربت و کمالات | یہاں کی تعلیم مکمل کرنے کے بعد دونوں بچے وطن شید و ضلع نوشہرہ واپس چلے آئے یہاں
خدا کی شان : دوسری جنگ عظیم شروع ہوتی تو عبدالحق نے طوسی کی گوشت پہلائی کرنے کا ٹھیکہ لے لیا
بس پھر کھانا دیکھتے دیکھتے لکھتی ہوئی اور بڑے ٹھٹھٹ سے دھونے لگے،

یہ سن کر شاہد اب انہیں استاد بھی یاد آیا، دونوں بھائیوں نے مجھ کو سخت اصرار سے پشاور کی دعوت

ہی اگرچہ ان کا دل شیر د تھا، لیکن صدرِ پشاور میں بھی ان کا ایک وسیع اور کشادہ مکان تھا۔ میں
 پشاور پہنچا تو اسی مکان میں ٹھہرا گیا، یہاں ان کی کون سی نعمت تھی جو نہیں تھی، تو کرایہ پر سب سے بڑا مکان
 چاہا کہ آپ بولو کی معرعات میں اس زمانہ میں کالج میں تھا اور میرا اصل کھانا صرف ایک وقت یعنی
 شام کا رہ گیا تھا، صبح کا ناشتہ اور دوپہر کا بچہ ان کا اندازہ صرف دو توں اور ایک فراڈ انڈسٹری تھا مگر
 اب بٹنے کے پشاور پہنچتے ہی کیا انقلاب آگیا، جس روز میں پشاور پہنچا اسی روز شام کو عبدالحق کا رہنمائی میں
 تفریح کے لئے گئے، میں نے بازاروں میں نہایت اعلیٰ درجہ کے شیریں اور ٹھنڈے سیاہ انگور
 اور سوے دیکھے تو اپنے میزبان سے کہا: ”اب میرا معمول یہ رہے گا کہ شام کو صرف انگور اور سرد
 خوب پیٹ بھر کر کھاؤں گا اور اس کے علاوہ کچھ اور نہیں“ عبدالحق یہ سن کر ہنسے اور بولے کہ دیکھئے!
 سچے قول و قرار پر قائم رہے گا، میں نے کہا: ضرور! اس قرارداد کے مطابق توکرہ میں بھرے ہوئے
 انگور اور سردے آگئے، میں نے شکم سیر ہو کر کھائے، مگر ایک گھنٹہ کے بعد ہی سخت بھوک لگنے لگی،
 ڈرتے ڈرتے اس کا اظہار کیا تو کھانا میز پر لگ گیا۔ بھوک سخت تھی اس لئے کھانے میں کوئی کوتاہی
 نہیں ہوتی، کھانے سے فراغت کے بعد عبدالحق کا رہنمائی میں تقصہ خوانی بازار سے گئے اور وہاں ایک
 دکان میں ہم نے ایک ایک پلیٹ نکتے کے کبابوں کی کھائی اور ایک ایک براد بنجھائے کا پیا،
 ان سب بے عنوانیوں کے باوجود جب صبح کو اٹھا تو طبیعت نہایت لگی پھلکی اور شادمان و فرحان
 تھی۔ اس کے بعد سے میرا معمول یہ ہو گیا کہ جب تک صوبہ سرحد میں رہا چار وقت شکم سیر ہو کر کھانا
 کھاتا تھا۔ جس میں مرغ و مایہ لازمی طور پر شامل ہوتے تھے۔

میرا یہاں قیام کم و بیش ایک ماہ رہا ہو گا۔ اسی درمیان میں خیبرپاس بھی گیا اور ایک چھوٹے
 دن قسائل آزاد کے ساتھ گزارا، چند روز کے لئے اسلامیہ کالج میں آکر ٹھہرا، شہر میں کئی تعلیم
 کیا، نوشہرہ گیا، اُس کی سیر کی، مردان گیا اُس کی سیر سے متمتع ہوا، ایک مہینہ میں حالت کچھ سے
 کچھ ہو گئی، مجھ کو یقین ہے کہ ہزار دہائیوں ایک طرف اور پشاور کے کسی صحت سمجھنے اور کشادہ
 میں کم و بیش ایک ماہ قیام ایک طرف !!!

ملی اور معتد بنے۔ طرابلس صغیر اور حلب کے نایب بھی مقرب ہوئے اور اپنی زندگی کے آخری ایام میں دمشق کے نایب بھی مقرر ہوئے لیکن وہ ابھی راستہ ہی میں تھے کہ ۱۴۶۶ء میں موت نے ان کی طرف جلدی کی اور ہمیں ابن ایاس کے دادا کے متعلق بھی تھوڑی بہت معلومات ہیں ان کا نام ایاس فخری تھا وہ سلطان ظاہر برقوق کے مالیک میں سے تھے اور جلد ہی انھیں امارت بھی ملی، سلطان فرج بن برقوق کے دور میں انھیں دوا در ثانی کے عہدے پر فائز کیا گیا۔

ابن ایاس کے والد کا نام شہاب الدین احمد تھا، اپنے لڑکے کے قول کے مطابق مشہور لوگوں کی اولاد میں سے تھے، یعنی وہ مملوک کے اس گروپ سے تھے جو اپنے سلف کے وفات کے بعد بنائے امراء کہلاتی تھی اور دستور یہ تھا کہ ان کے بزرگوں کی رعایت کرتے ہوئے نظام جنگ میں ان میں سے کسی ایک کو ”امیر خمسہ“ کا عہدہ دیا جاتا تھا لیکن اس کے ساتھ شرط یہ تھی کہ سلطان کے حواشی میں ہو اور اس کی حالت میں کوئی چھوٹی موٹی مدنی ملازمت کے قابل ہو۔ ابن ایاس نے اپنے والد احمد سے نقل کیا ہے کہ وہ حکومت کے بہت سے امراء کی نظر میں محبوب تھے اور ان کی عمر ۸۰ سال ہوئی اور اس طویل مدت میں ان کی ۲۵ اولادیں ہوئیں جن میں لڑکے بھی تھے اور لڑکیاں بھی لیکن ان کی وفات ۱۵۰۲ء کے بعد صرف ایک لڑکی اور دو لڑکے زندہ بچے جن میں سے ایک خود ابن ایاس ہیں اور دوسرے جمال یوسف۔ شاید لڑکی وہ تھی کہ جس کا شوہر امیر قرقاس پہلوان تھا اور سلطان قایتبای کے زمانہ میں وہ ”دہ ہزاری“ امیروں میں سے تھا اور سلطانی ملازمت میں جو تھے امیر آخور کے عہدہ پر فائز تھا اس کی وفات ۱۴۷۲ء میں بیرہ کی جنگ میں ہزیمت میں ہوئی جہاں مملوک لشکر کو لشیک بن ہدی کی قیادت میں حسن الطویل (الفدح حسن) کے لشکر پر فتح حاصل ہوئی جو ترکمانیوں کا بادشاہ تھا اور یہ لوگ ”سفید بکری“ کے نام سے مشہور تھے دوسرا لڑکا جمال یوسف سلطان قانصوہ الغوری کے زمانہ میں قوسپ خانہ سازی کی نگرانی پر مامور تھا اور یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس فن سے آگاہ تھا اور اس کے ہاتھوں میں

لے قلعہ شہر صبح الاغشی ج ۴ ص ۱۵۰۔ دائرہ المعارف الاسلامیات (طبعی رحیم) ابن ایاس پر مضمون۔

اس سلسلہ کا کوئی بڑا منصب تھا۔

ان تمام باتوں سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ابن ایاس مملوک کی دوز میں امراء اور سرداروں میں بڑے بڑے قابض باقی اور فوری کے زمانہ میں دولت مملوک کی کے سر پر آوردہ لوگوں سے شادی بیاہ اور دوسری طرح سے ان کا تعلق بڑھا لیکن تعجب خیز بات یہ ہے کہ ان کے معاصرین میں سے کسی نے بھی تھوڑی یا زیادہ ان کی سوانح نہیں لکھی اور جو کچھ اس عظیم مورخ کی نئی سوانح کے لئے مواد ملتا ہے وہ ان کی تالیف کردہ کتابوں میں منتشر ہے اور محقق اسے معاصرین اور متاخرین کی کتابوں میں نہ ہونے کی وجہ رد کرتا ہے۔ جیسا کہ شیخین جلال الدین عبدالرحمن سیوطی اور عبدالعزیز بن خلیل حنفی کی تصانیف میں اور یہ دونوں حضرات ان کے بیان کے مطابق ان کے استاد تھے، یا جیسے سخاوی، غری، اضلی، بورنی، یمنی، مجبی، اور مرادی کی تصانیف میں یہ لوگ نویں دسویں، گیارہویں اور بارہویں صدی کے لوگوں کی سوانح لکھنے والے ہیں۔

اس کی سوانح کا یہ فقدان نہ تو اس پر لکھنے والے کو عاجز کرتا ہے اور نہ اس پر لکھنے کی کوشش کو مشکل بناتا ہے بلکہ یہ ایک ایسا گھانا ہے جس میں کچھ فائدہ بھی ہے اگرچہ وہ منفی فائدہ ہے کیوں کہ ان چیزوں پر اعتماد کرنا منحصر ہو جاتا ہے جو مؤلف نے اپنے بارے میں اور اپنے دور کے لوگوں کے بارے میں کتابوں میں لکھا ہے۔ واقعات کے متعلق اس کا موقف صاف طور پر سمجھنے اور اس میں اس کے شخصی اخلاق کی جھلک ملتی ہے۔ ان اشارات میں خاص طور پر ابن ایاس کی شخصیت ہے کہ وہ اپنے والد شہاب الدین احمد اور ابوالمحسن کی طرح لوگوں کی اولاد کی ٹولی میں پلا بڑھا۔ ۷۴۱ھ میں ابن ایاس نے حج کیا جب کہ وہ مصری سواروں کی کسی ملازمت میں نہ تھا جیسا کہ ابوالمحسن کی جانب بھی اس کے حج کے سلسلہ میں منسوب ہے۔ لیکن اس نے ترکہ میں حجاج کی دشواریوں اور پریشانیوں کا مشاہدہ کیا اس کا سبب یہ ہے کہ اس وقت مملوک بادشاہوں اور بعض اہل مکہ کے درمیان اختلافات تھے۔ پورے عہد مملوک میں حجاج کی شخصیت امراء اور شاہوں کے نامزدگان کے درمیان جو اختلافات تھے ان کے حوالہ کی ضرورت نہیں۔

ابن ایاس نے اپنی زندگی کا ایک بڑا حصہ عیش و آرام سے گزارا اور یہ سلطان غوری کے دور کی بات ہے۔ اس نے خوش حال زندگی گزاری، اس کا زیادہ وقت تاریخ میں تصنیف و کتابت پر گزرا اور اس نے مناسب موقعوں کے لحاظ سے زہل موخات اور مزدوجات لکھے ابن ایاس کی نظمیں قابل توجہ ہیں ان کا کچھ حصہ سلطان یا لکھ کی تعریف یا مرتبہ کے طور پر لکھا، کچھ ائمر کے مرض سے شفا یا سب مرنے یا کسی مصیبت سے بچنے کا راہ لکھا اور کچھ حکومت کے بعض کاموں کی برائی اور تنقید بیان کرنے کے لئے لکھا۔ کیا ہم ان قرائن سے بچنے کا راہ حاصل کر سکتے ہیں جیسا کہ اردو لکھ لکھا ہے کہ ابن ایاس ملوکی دور میں حکومت کے مورخ کے فرائض انجام دیتا تھا باوجودیکہ اس نے اپنی کتاب میں ان چیزوں کا تعین نہیں کیا ہے اور باوجودیکہ مالیک کے دور میں ”مورخ الدولہ“ کا حیدر نہ تھا؟ یا ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ سلطانی حاشیہ نشینوں میں شامل ہو کر عیش و عشرت میں رہا اور اپنے باپ کی طرح بعض لوگوں سے وابستہ رہا اور اس نے فرصت کے اوقات میں شہرت کے لئے اشعار لکھے؟ یا ہم اس کو ترجیح دیں کہ اس نے سلطان محمد بن قایتبائی کے ساتھ رہ کر خود کو عیسوی کی طرح کرنا چاہا جس کا تعلق برہمانی سے تھا یا ابوالمحاسن کی طرح اس کا تعلق سلطان ابوالمو محمد بن جعفر سے تھا۔

اس کے ان اشعار سے جو خاص اور عام موقعوں کے لئے لکھے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ وہ ایک ایسا شخص بن کر رہا کہ جس نے اس سو سناچی کا تذکرہ کیا جس میں اس کی زندگی گزری اور یہ بات اسے صرف ایک ایسے مورخ کی طرح پیش نہیں کرتی ہے جو واقعات اور اخبار کے ذکر کے لئے مخصوص رہا ہو بلکہ وہ ایک زندہ اور حساس شخص تھا جس نے اس دور حکومت کی خامیوں اور زوال کے اسباب کو بیان کیا۔ اور اس کے حساس ہونے کی واضح دلیل وہ قصیدہ ہے جو سلطان غوری کے آخری دور میں لکھا گیا تھا جس نے لکھا ہے اور وہ مرثیہ ہے جو اس نے مصر میں عثمانیوں کی فتح کے موقع پر لکھا ہے ۱۵۰۸ء کے نصف میں ابن ایاس پر وہ آفت آئی جس نے اس کی پرسکون زندگی کو دھم دھم کر دیا جب کہ سلطان غوری کے مالیک پر مقررہ دولت کو خرچ کرنے میں تنگی

کہی گئی۔ اس نے ارادہ کیا کہ فوجوں کی بعض جاگیر کو ان سے واپس لے لے اور احباب یہ اوقات کو ختم کر دے۔ اور ان کی اراضی کو زبردستی ٹیکس کے طور پر لے لے جب معاملہ مار پیٹ، آتش زنی اور تشدد پہنچا تو ابن ایاس کو بھی ان چیزوں کا سامنا کرنا پڑا جس طرح اس طبقہ کے لوگوں کو کرنا پڑا تھا اس کی اراضی کا ایک بڑا حصہ سلطان کے چار ممالک کو ملا لیکن وہ بغیر جاگیر کے زیادہ دنوں تک نہیں رہا کیوں کہ ۱۵۰۱ء میں اس کے اس حصہ کو جس میں شکایات حال بیان کی تھیں ایک قطعہ وقت کر دیا اور یہ حصہ اُس وقت پیش آیا جب سلطان قلعہ کے میدان میں گیند کھیلنے جا رہا تھا سلطان نے اس کی شکایت کو سنا اور اس کی جاگیر واپس کر دی۔ اور ابن ایاس نے اپنی عادت کے مطابق ایک طویل قید سے اس کی تعریف کی۔

حقیقی معنوں میں ابن ایاس سلطان غوری کے کاموں کو ناپسندیدگی سے دیکھتا تھا اس سلسلہ میں سلطان کی وفات کے بعد اس نے اپنی عظیم کتاب بدائع الزمہور فی وقائع المذہور میں جو کچھ لکھا ہے اسے شہادت کے طور پر پیش کیا جاسکتا ہے۔ اور یہ کتاب مصر کی تاریخ پر قدیم دور سے عثمانی دور کے اوائل تک مشتمل ہے۔ اور یہی وہ کتاب ہے کہ جس نے ابن ایاس کو اپنے عہد کے مصری مورخین کے درمیان پندرھویں صدی عیسوی کے اواخر اور سولھویں صدی کے اوائل میں ہر فہرست بنادیا ہے ابن ایاس نے اپنی اس کتاب کی تالیف ۱۴۹۳ء کے قریب شروع کی اور اپنے آخری دنوں تک اس میں مشغول رہا یہ کتاب لا جلدوں میں ہے اور اس کا ارادہ تھا کہ اس پر اضافہ بھی کرے تاکہ یہ بارہ جلدوں میں ہو جائے۔ لیکن ۱۵۲۴ء میں موت نے اس کو مہلت نہ دی پھر نقل کرنے والوں نے اس کی نقلیں تیار کیں اور اس کے نسخے تیار کئے بعض تو پورے مکمل ہیں اور بعض

۱۵ اس کتاب کے چار اجزاء متنبوں کے مکتبہ فاتح میں ہیں اور اس کے اخیر میں یہ ہے کہ اس کتاب کی چوتھی جلد کی تالیف ۱۴۹۰ء (۱۴۹۵ء) میں ہوئی پانچویں جلد بھی اسی سال لکھی گئی اور آٹھویں جلد ۱۴۹۳ء (۱۵۰۰ء) کے واسطے میں اور گیارہویں ۱۴۹۸ء (۱۵۰۲ء) میں ادا خرمین لکھی گئی اور اسی صدقہ پر ابن ایاس نے لکھا ہے کہ بارہویں جلد کی تیاری کر رہے ہیں۔ جس کو اپنی وفات کی وجہ سے یا تو شروع نہ کر سکے یا نہ تھا جو تو اس کی اطلاع نہیں ہے۔

مختصر اور ناقص۔ غالب گمان یہ ہے کہ ہمارے سامنے ناقص اور مختصر نسخے موجود ہیں انھیں مختص
نسخوں میں سے کتاب قاہرہ میں شائع ہوئی جو اصل سے دور ہے اور اس کے اہم اجزاء سے غلطی
ابن ایاس کی کتابوں میں ایک کتاب عقود البہائم فی وقایح الازمان بھی ہے۔ یہ مستقل تاریخ
مصر پر مختصر کتاب ہے اس کا اس عظیم کتاب سے یا اس کے منتخب کردہ نسخوں سے کوئی تعلق
نہیں ہے۔ پھر اس کی کتاب نزہت الائمہ فی العجائب والحکم ہے جو تاریخ عالم میں ایک جھوٹی سی
تالیف ہے، ایک کتاب مرج الزہور فی وقایح الدہور ہے جو انبیاء اور رسولوں کے قصوں پر مشتمل
سیر حاصل کتاب ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ابن ایاس کے علاوہ یہ کتاب کسی دوسرے کی ہو باوجودیکہ
بدایع الزہور میں اس کے بعض موضوعات کے متعلق اشارے ملتے ہیں۔ ابن ایاس کی ایک اور
کتاب نشق الازہار فی عجائب الاقطار ہے اور یہ کتاب فلک، ہیئت کون کی ترکیب، فرعونى دو
کے آثار اور اس زمانہ کے بادشاہوں کے حالات پر ہے۔ ابن ایاس نے اس کتاب کے مقدمہ
میں لکھا ہے کہ اس کتاب کو لکھنے کا مقصد یہ ہے کہ وہ اس میں ان عجیب غریب باتوں کا تذکرہ کرے
جو انھوں نے سنا یا دیکھا ہے اور خاص طور پر مصر کے عجائب اس کے اعمال اور حکمان نے اس میں جو
طسمات بیان کئے ہیں اسے بیان کریں۔ اس کتاب کی تالیف سے ۱۵۱۸ء میں فارغ ہونے
اور اس کتاب سے یورپ کے علماء نے انیسویں صدی عیسوی میں بہت فائدہ اٹھایا۔

ابن ایاس کی شہرت اسی طور پر اس کی تاریخ کی پہلی کتاب کی وجہ سے ہے اس کے آخری دور
میں اسی کتاب میں دولتِ مالیک کے احوال اور اخبار بیان کرنے کی وجہ سے بہترین موردِ تحکیم
اور یہ کتاب عثمانیوں کے مہر خ کرنے کے متعلق بنیادی مراجع کا کام دیتی ہے اس کا اسلوب بھی
انوکھا ہے اسی لئے ماگولتھ نے اسے مصر اور مصر کے باہر کا ممتاز مورخ لکھا ہے وہ لکھتا ہے
”یہ فلک کتاب کی تالیف میں اس کا اسلوب، اور اس کے سوچنے سمجھنے کا طریقہ اس کی عقل

نے یہ نقص استنبول کے مستشرقین کی جماعت نے محسوس کیا ہے۔ پروفیسر کالاد اور ڈاکٹر مصطفیٰ اور مرحوم
سورنیم نے تین اجزاء میں اس کی اشاعت کی۔

مزاجی اور شخصی رائے کی عکاسی کرتا ہے جو بڑے بڑے مورخین کے پاس بھی کم ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ ابن ایاس کو تنقیدی قدرت بھی تھی اس نے صرف حوادث وقایع اور اخبار بیان نہیں کئے ہیں بلکہ تاریخ میں سلف کے طریقہ سے ہٹ کر اس نے واقعات کی تشریح بھی کی ہے اور فلسفہ بھی بیان کیا ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ حکم صادر کرنے میں قدرے سختی سے کام لیا ہے اور ہر چیز کو بیان کرنے میں جرأت کا ثبوت دیا ہے۔ تصویر کشی میں کبھی کبھی غلو سے کام لیتا ہے۔ اور اس پر اس کو سلطانی دور میں مختلف اُمراء کے ساتھ تعلق میں بھی سہارا ملا چنانچہ اس کا تعلق امیر ترازاتابک اور امیر قیردی دوادار کبیر سے تھا اور یہ دونوں قابیلیائی کے اُمراء تھے اس طرح اس کا تعلق ابوبکر بن منزر اس کے لڑکے بدری محمد اور قاضی محمود بن رجا سے تھا اور یہ لوگ حکومت میں کاتب السر کے عہدے پر تھے۔ مزید برآں اس کا تعلق اپنی بہن کی وجہ سے جمالی یوسف سے تھا جو اس کو قلعہ کے واقعات بتاتا تھا خاص طور پر سلطان غوری کے دور میں ابن ایاس نے جنگ کے جو واقعات لکھے ہیں اور اس کی تدوین کی ہے وہ اسی کی روشنی میں ہے۔

جہاں تک ابن ایاس کے اخلاق کا تعلق ہے اور معاصرین کے درمیان اس کی جو شہرت تھی اس کا علم نہیں ہو سکا۔ معاصرین اور متاخرین کی کتابوں میں بھی اس کی جانب کوئی اشارہ نہیں ہے بلکہ اس نے جو کتابیں خود لکھی ہیں یا وہ نوٹس جو اس نے اپنے بارے میں اس دور کے واقعات اور لوگوں کے حالات بیان کرنے کے ضمن میں چھوڑے وہی ہیں۔ یہ سب باتیں اس عظیم شخصیت کے اُمراء و رموز کے متعلق بہت سی باتوں کی جانب اشارہ کرتی ہیں اس کی تالیفات کی ضخامت اس پر شاہد ہیں کہ وہ اپنی زندگی بھر تصنیف و تالیف میں مصروف رہا اور بزرگان یا ماہانہ تدوین حوادث کا طریقہ جو اس نے معاصر حالات بیان کرنے میں اختیار کیا ہے یہ اس کی باریک بینی اور حقائق کا شدت سے احصاء کرنے پر شاہد ہیں۔ اور لوگوں کے متعلق کوئی غصیلہ صادر کرنے میں اس کی سختی اور اس

کی بلند اخلاقی کی ترجمان ہے مصر میں عثمانی حکومت پر تنقید کرنا یا اس کا مذاق اڑانا اس لیے تھا کہ یہ لوگ مصری لوگوں کے مصالح سے غفلت کرتے تھے۔ باوجودیکہ قاہرہ میں عثمانی حکومت کی وجہ سے ثروت و دہشت کا دور دورہ تھا۔ یہ منب چیزیں ابن ایاس کو مورخین اور محققین کے نزدیک بلند مقام عطا کرتی ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ اس کا یہ موقف عثمانیوں کے متعلق سوانح کی کتابوں میں اس کا ذکر نہ ہونے کا سبب ہو۔

انتخاب

الترغیب والترہیب (جلد دوم)

الامام الحافظ ذکی الدین محمد العظیم المنذری

نیک اعمال کے اجر و ثواب اور بد عملی پر جبر و عتاب کے موضوع پر متعدد کتابیں لکھی گئیں مگر حافظ منذری کی اس کتاب کو جو مقبولیت حاصل ہوئی وہ اور کسی کو حاصل نہ ہو سکی اس مقبول و مستند کتاب کے اردو تراجم کی متعدد کوششیں ہوئیں مگر کوئی ترجمہ مکمل ہو نہ سکا۔ ندوۃ المصنفین نے اس کتاب کی اہمیت و افادیت کے پیش نظر اس کے انتخاب ترجمہ کا پروگرام بنایا اور اس کے لئے مولانا محمد عبداللہ طارق صاحب دہلوی کی خدمات حاصل کیں چنانچہ اس کی پہلی جلد شائع ہو کر حسن قبول حاصل کر چکی ہے۔ جسے ملک کے اہل علم و ادب باب بصیرت نے بہت سراہا ہے۔ شائقین کو خوشخبری دی جاتی ہے کہ اب کتاب کی جلد دوم بھی عمدہ کتابت و طباعت اور سفید کاغذ پر عجیب کر تیار ہو گئی ہے۔ جلد مع خوبصورت گرد پوش۔ آج ہی بڑی مقدار میں آرڈر دیجئے۔

جلد اول جلد - ۱۸ / بلا جلد - ۱۵ / جلد دوم جلد - ۲۰ / بلا جلد - ۱۶ /

(جملہ منیجر)

المصنفین

تبصرہ

دفتر دوم مثنوی مولانا تے روم - از جناب مولانا قاضی سجاد حسین -

تقطیع متوسط - ضخامت ۳۶۰ صفحات، کتابت - طباعت - کاغذ اچھا

گٹ اپ سب اعلیٰ اور معیاری - قیمت مجلد - ۱۸/-

پتہ :- سب بنگ کتاب گھر، دہلی - ۶ -

اس کتاب کے دفتر اول پر تبصرہ ایک برس پہلے ہو چکا ہے، بڑی خوشی کی بات ہے کہ اب دفتر دوم بھی منظر عام پر آگیا، ترجمہ کی زبان، حواشی کا آہنگ اور مقدمہ کی جامعیت اور وقت نظر ہر اعتبار سے دفتر دوم دفتر اول سے بڑھ چڑھ کر اور نقاش نقش ثانی بہتر کشدز اول کا مصداق ہے، صفحہ ۳۱۴ پر آخری شعر سے پہلے شعر کے دوسرے مصرعہ میں ”انوار خدا“ کا ترجمہ ”خدا کے نوروں“ کیا گیا ہے جو اگرچہ لفظی اعتبار سے درست ہے لیکن اردو میں ”نوروں“ کا لفظ سامع پر گراں گذرتا ہے، اسی طرح صفحہ ۳۱۵ پر مولانا نے ایک آیت کا ایک ٹکڑا ”حِينَ مَا كُنْتُمْ اِلَآئِي“ بطور مصرع ثانی کے نقل کیا ہے لیکن قرآن میں ”وَجُوهَكُمْ“ ہے اور مولانا نے ”وَجْهَكُمْ“ لکھا ہے جو خواہد بلاغت کے قاعدہ سے بھی غلط ہے، فاضل مترجم کو ایک نوٹ میں اس پر متنبہ کرنا چاہیے تھا، اسی طرح جہاں تک کتابت کا تعلق ہے یہ بات بھی کھٹکی کہ جملہ استفہامیہ کے آخر میں (متن میں) کہیں علامت استفہام نہیں ہے مثلاً شعر ذیل کی کتابت اس طرح ہوئی چاہیے تھی،

لے مولانا تے روم اس طرح کی غلطیاں اور جہی کی جگہ کی ہیں، مترجم کو ہوشیار رہنا چاہیے۔

بہر کہ باشد؟ غالمِ ظلمتِ فترا

شیخ کہ بود؟ عکسِ انوارِ خدا

امید ہے کہ آئندہ ان چیزوں کا خیال رکھا جائے گا: بہر حال ان چند معمولی فروگزاشتوں سے قطع نظر فاضل ترجمہ کی کاوش و محنت سزاوارِ مدح و تحسین و آفریں ہے، امید قوی ہے کہ دفترِ اول کی طرح دفترِ دوم بھی مقبولِ عوام و خواص ہوگا۔

انتخاب الترمذی و الترمذی جلد دوم: ترجمہ از جناب مولوی محمد

عبد اللہ صاحب طارق دہلوی، تقطیع کلاں، ضخامت ۲۰۰ صفحات کتابت و

طباعت بہتر قیمت ۱۶/- پتہ: ندوۃ المصنفین، اردو بازار، دہلی ۶

یہ کتاب علامہ مندری کی کتاب الترمذی و الترمذی کے ترجمہ کی دوسری جلد ہے جو حدیث

نمبر ۱۹۱ سے حدیث نمبر ۵۲۰ تک یعنی تین سو تیس حدیثوں پر مشتمل ہے، یہ سب حدیثیں کتاب الصلوٰۃ

سے متعلق ہیں، آخری حدیث قربانی سے متعلق ہے، پہلی جلد کو جو قبولِ عام حاصل ہوا امید قوی ہے

کہ یہ جلد بھی ایسی ہی مقبول ہوگی، احادیث کا ترجمہ اور ان کی تشریح کمالِ حزم و احتیاط کے ساتھ

جس شستہ و رفتہ اور سلیس و عام فہم زبان میں کیا گیا ہے اس کی وجہ سے یہ کتاب عام مسلمانوں

کے لئے تو نورِ بصیرت ہے ہی، اپنی بعض خصوصیات کے اعتبار سے اصحابِ مدارس و اہل علم

کے لئے بھی لائقِ مطالعہ اور مفید ہے، کیوں کہ صرف تلخیص اور ترجمہ و تشریح پر اکتفا نہیں کیا گیا بلکہ

صاحب الترمذی نے حدیث کے آخر میں جن مآخذ کا ذکر کیا ہے لائقِ ترجمہ نے ان پر اضافہ کیا ہے

اور حواشی میں ان کی تشریح کرتے گئے ہیں، پھر چونکہ یہ کتاب کثرت سے طبع ہوتی ہے اور کسی اصل

اعتدیم نسخہ سے موازنہ و مقابلہ کا اہتمام نہیں کیا گیا، اس بنا پر چند حدیثیں غلطیاں، مثلاً

صحابہ کرام و تابعین عظام کے ناموں میں غلطی، راوی کے نام میں التباس یا حواشی کی غلطی، خلفاء

مطلوبہ طبعی میں، لائقِ ترجمہ نے کتاب کے متعدد مطبوعہ اور غیر مطبوعہ نسخوں کا موازنہ

مقدمہ میں مذکور ہے) مقابلہ و موازنہ اور اصل مآخذ و مراجع سے رجوع کر کے ان غلطیوں کی نشاندہی اور ان کی تصحیح کی ہے، بعض جگہ خود صاحب کتاب سے مسامحت ہوتی ہے مثلاً (ص ۲۸۶) ایک ہی راوی کو انھوں نے ایک جگہ ”حسن بن مالک“ لکھ دیا اور دوسری جگہ اسے ”مالک بن حسن“ کر دیا، حالانکہ صحیح موخر الذکر ہے لائق مترجم اُس پر بھی تنبیہ کرتے رہ گئے ہیں، حافظ ابن حجر نے ”انتقاء الترغیب“ کے نام سے اس کتاب کی تلخیص کی تھی جو ملی گاند (ہزار اشتر) سے شائع ہو چکی ہے، لائق مترجم نے کہیں کہیں کسی روایت کے صحت و سقم سے متعلق حافظ ابن حجر کی رائے سے اختلاف کیا ہے اور اُس کے وجوہ و دلائل لکھے ہیں، (مثلاً ص ۲۰۰) لیکن ہمارے خیال میں بعض جگہ مترجم خود غلط فہمی کا شکار ہو گئے ہیں، مثلاً صفحہ ۳۰۵ پر انھوں نے بعض مترجمین پر گرفت کی ہے۔ حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ سفر میں روزہ نہ رکھنے کی اجازت اور رخصت ہے، لیکن اس کے باوجود اگر کوئی مسافر رمضان کا روزہ رکھ لے اور اُس پر تعب اور مشقت بھی نہ ہو تو بہتر یہی ہے کہ روزہ پورا کرے اور اُسے نہ توڑے، اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھ کر توڑ دیا، اس سے اُمت کو یہ سبق دینا منظور تھا کہ اگر روزہ مشقت کا باعث ہو تو ایک سافر کے لئے اُس کے توڑ دینے میں کوئی مضائقہ نہیں، لیکن اس کے باوجود جو صحابہ روزہ انگیز کرنے کی طاقت رکھتے تھے انھوں نے نہ صرف یہ کہ یہ روزہ نہیں توڑا بلکہ اس کے بعد بھی روزہ رکھا تو اب حضور نے ناراض ہو کر فرمایا: **أُولَٰئِكَ الْعَصَاةُ، أُولَٰئِكَ الْعَصَاةُ**، حدیث کا سیاق و سباق صاف بتا رہا ہے کہ حضور کی ناراضگی صرف اُس دن کا روزہ نہ توڑنے پر نہیں ہے، کیوں کہ عصر کا وقت تو ہو ہی گیا تھا، ایک ڈیڑھ گھنٹہ کی بات تھی، اسی خیال سے اگر کسی نے روزہ نہیں توڑا تھا تو حضور اُس پر کیوں غصہ ہوتے؟ غصہ کی بات یہی کہ یہ حضرات اس کے بعد بھی روزہ رکھتے رہے، حدیث کے لفظ **فَقِيلَ لَهُ** بعد **ذَٰلِكَ** (وہاں اشارۃً بعبید کے لئے آتا ہے) سے ہماری اور دوسرے مترجمین کی کوئی تائید نکلتی ہے، **وَاللَّهِ أَكْثَرُ بِالصَّوَابِ**، بہر حال کتاب عوام اور خواص دونوں کے لیے بہت

مضامین و لائق مطالعہ ہے۔

اسلام اور عصر حاضر: از مولانا محمد شہاب الدین ندوی، تقطیع متوسط،

مخامت ۱۹۴۴ صفحات، کتابت و طباعت بہتر، قیمت مجلد ۶/۰

پتہ :- فرقانیہ اکیڈمی، چک بانا اور، منگلور نارنگھہ۔

لائق مصنفات اسلامیات کے معروف مصنف اور مقالہ نگار ہیں، ہمارے سب زمائش میں سائنس اور ٹکنالوجی کی حیرت انگیز اور غیر معمولی ترقی نے اہل مذاہب کے دل و دماغ میں جو مروجہ بیت اور اس کی وجہ سے مذہب کے بعض سلامت اور اس کی تعلیمات سے متعلق جو شکوک و شبہات پیدا کر دئے ہیں ان کو دفع کرنا اور سائنس کے ہی سلامت کی روشنی میں اسلامی حقائق کو ثابت کرنا موصوف کی تصنیف و تالیف کا خاص مشن ہے، اس سلسلے میں وہ معتد کتابیں شائع کر چکے ہیں جو اسلامی حلقوں سے خراج تحسین حاصل کر چکی ہیں، زیر تبصرہ کتاب جو اٹھارہ مقالات کا مجموعہ ہے جن میں سے اکثر بیشتر صدق میں شائع ہوئے ہیں اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے، یہ مقالات ترتیب کے اعتبار سے عین ابواب پر تقسیم ہیں، پہلے باب کا عنوان ہے ”قرآن اور سائنس“ دوسرے کا ”قرآن اور خلائیات“ اور تیسرے کا ”انسان کی تشکیل جدید“ تینوں عنوانات نہایت بھاری بھرکم اور وسیع تر علم و تحقیق کے متقاضی ہیں، تاہم اس کتاب میں بھی جو کچھ ہے، دلچسپ، موثر اور بصیرت افروز ہے، ارباب فہوق اس کے مطالعہ سے شاد کام ہوں گے۔

گزارش

خریداری برہان یا مذودہ المصنفین کی مبری کے سلسلے میں خط و کتابت کرتے وقت یا منی آرڈر کو منی برہان کی چیٹ نمبر کا حوالہ دینا بہولیں۔ تاکہ تعمیل ارشاد میں تاخیر نہ ہو۔ اس وقت سے بعد دشواری ہوتی ہے جب ایسے موقع پر آپ صرف نام بکھنہ لکھ کر لیتے ہیں۔ اور بعض حضرات تو صرف دستخطی کلمہ کافی خیال کرتے ہیں۔

مَدَوَّةُ اَيِّينِ اَبِي كَاثِرٍ عَلَمِي دِينِي مَاهِنَا



مُرَاثَلَةُ

مُرَاتِبُ
سَعِيدِ اَحْمَدِ كَسْبِ اَبَادِي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



برہان

جلد نمبر ۷، باب ۱۰ شوال الحکم ۳۹۶ مطابقی اکتوبر ۱۹۷۶ء شمارہ نمبر ۱۰

فہرست مضامین

- | | | |
|-----|-------------------------------------|--|
| ۱۹۴ | سعید احمد اکبر آبادی | ۱۔ نظرات |
| | | مقالات |
| ۱۹۵ | جناب غلام نبی صاحب مسلم - لاہور | ۲۔ مقصود تخلیق کائنات |
| ۲۰۱ | جناب محمد عظیم بہاری | ۳۔ غزالی یا غزالی |
| | مرکزی دارالعلوم - ریوڑی ٹالاب ستارہ | |
| ۲۲۳ | جناب ڈاکٹر سمیع الدین احمد لکچرار | ۴۔ ہندوستان میں فارسی زبان و ادب کی |
| | شعبہ فارسی مسلم یونیورسٹی علی گڑھ | علمی و ثقافتی حیثیت تاریخ کی روشنی میں |
| ۲۴۱ | سعید احمد اکبر آبادی | ۵۔ پاکستان میں بین الاقوامی سیرت کانفرنس |
| | | اور میرے مشاہدات و تاثرات |
| ۲۵۲ | جناب ڈاکٹر محمد عظیم الدین علی گڑھ | ۶۔ باب التقریظ والاشقاد |

نظرات

ابھی پاکستان ریڈیو سے یہ خبر وحشت اثر معلوم کر کے سخت صدمہ اور رنج ہوا کہ مولانا مفتی محمد شفیع صاحب کا قلب کی حرکت کے بند ہو جانے سے انتقال پر طلال ہو گیا، دارالعلوم دیوبند کے جو حضرات اساتذہ راقم الحروف کے بھی اساتذہ تھے حقہ مفتی صاحب اُن کی آخری یادگار تھے اب وہ بھی نہیں رہے، اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَيْہِ رَاجِعُونَ داغ فراق صحبت شب کی جلی ہوئی اک شمع رہ گئی تھی سو وہ بھی خاموش ہے دیوبند میں دو خاندان علم و فضل اور دینی خدمات و فیوض کے اعتبار سے بہت نمایا ہیں، ایک عثمانی اور دوسرا صدیقی، مفتی صاحب مرحوم اول لکڑ خاندان کے گل سرسید تھے مولانا محمد حسین صاحب جو دارالعلوم دیوبند میں درجہ ناری کے صدر المدرسین اور نہایت بلکال استاذ تھے وہ آپ کے والد ماجد تھے، تلامذہ میں پیدا ہوئے، ازاوّل تا آخر پورا تعلیم دارالعلوم میں پائی، ۱۳۳۷ھ میں فراغت پائی، اس زمانہ میں دارالعلوم کا آفتاب جہاں تاب نقطہ عروج پر تھا اس بنا پر مفتی صاحب کو اکابر علماء و مشائخ دیوبند سے استفادہ کا بہترین موقع ملا، کہتے ہیں کہ چراغ سے چراغ روشن ہوتا ہے، لیکن جہاں علم عمل کے چندہ چیدم جمع ہائے روشن مصروف انجمن آرائی ہوں تو اُن کی فیض رسانی کا کام کیا ہوگا! ذہانت، ذوق علم و جستجو اور محنت و کاوش کا ملکہ خدا داد تھا اس لئے مفتی صاحب جب فارغ ہوئے تو دارالعلوم کے قابل فخر فرزند تھے، فراغت کے بعد حضرت مولانا مفتی

نزیار رحمٰن صاحب عثمانی رحمۃ اللہ علیہ کی نگرانی اور تربیت کے زیر سایہ دارالافتاء میں جی کام کیا اور درس و تدریس کی خدمت بھی انجام دی، یہاں تک کہ دونوں شعبوں میں بڑا نام پیدا کیا، اور اب خود اکابر دیوبند میں اُن کا شمار ہونے لگا، اگرچہ تمام علوم و فنون متداولہ میں پختہ اور کھوس استعداد کے مالک تھے، لیکن خاص فن فقہ تھا اور اس مناسبت سے تفقہ فی الدین اُن کا جوہر ذاتی تھا۔

تقسیم کے بعد پاکستان چلے گئے اور کراچی میں مقیم ہوئے، یہاں سلامی دستور مرتب کرنے کے لئے جو سرکاری کمیٹی بنی تھی برسوں تک اُس کے رکن رہے، اسی درمیان میں عربی کا ایک بڑا مدرسہ قائم کیا جس کے خود مہتمم تھے، پاکستان میں اُن کی حیثیت صدیقی کی تھی، تصنیف و تالیف کا ذوق فطری تھا اور العلوم دیوبند کے فتاویٰ امد القناوی کے نام سے آٹھ جلدوں میں مرتب اور مدون کئے جو دیوبند سے شائع ہو کر مقبول عوام و خواص ہو چکے ہیں، "معارف القرآن" کے نام سے کئی جلدوں میں تفسیر لکھی، ختم نبوت، مسائل جدیدہ، اور دولت کی تقسیم اور اوزان شرعیہ کے نام سے الگ الگ نہایت مفید اور بصیرت افروز رسالے لکھے، البلاغ اُن کا اپنا ماہنامہ تھا اُس میں بھی وقتاً فوقتاً اُن کے قلم سے بہت اچھے دینی اور اصلاحی مقالات نکلتے رہتے تھے، کئی سال سے صحت خراب ہو گئی تھی، متعدد بار دل کا دورہ پڑا، ہسپتال میں داخل رہے اور اچھے ہو گئے، گزشتہ سفر پاکستان کے موقع پر کم و بیش تیس برس کے بعد اُن کی قیام گاہ پر ملاقات کا شرف حاصل ہوا تو بے حد خوش ہوئے، دعائیں دیں اور کافی دیر تک باتیں کرتے رہے، لیکن اُن کے چہرہ بشرہ سے یہ اندیشہ ضرور تھا کہ اب اگر دل کا دورہ پھر ہوا تو جاں بر نہ ہو سکیں گے چنانچہ یہی ہوا۔ اللہ تعالیٰ اعلیٰ جلیپن میں مقام نصیب فرمائے آمین ختم آمین۔

افسوس ہے مولانا محمد اویس صاحب نگرانی بھی ایک طویل علالت کے بعد ۲۷ اگست کی سیر کو کھنٹوں میں داعی اجل کو لبیک کہہ کر اس خاکدانِ عالم سے رخصت ہو گئے۔

ہو گئے، عمر ترسٹھ کے لگ بھگ ہوگی۔ إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ۔

نگرام لکھنؤ کا ایک مردم خیز قصبہ ہے، مولانا بیہاں کے ایک نامور علمی غا نوادہ کے چشمہ چراغ تھے۔ تعلیم ندوہ میں پائی، فراغت کے بعد دارالمصنفین اعظم گڑھ چلے گئے، کم و بیش سات برس یہاں مقیم رہ کر سیرت النبی جلد اول پر نظر ثانی کی، حافظ ابن قیم نے اپنی تصنیفات میں جہاں کہیں کسی آیت سے متعلق تفسیری کلام کیا ہے اُن سب کو تفسیر ابن قیم کے نام سے یکجا مرتب کیا، علاوہ ازیں معارف میں بھی متعدد مقالات لکھے، یوں تو سب ہی علوم اسلامیہ میں پختہ استعداد رکھتے تھے لیکن قرآن مجید کا ذوق سب پر غالب تھا۔ چنانچہ یہ سب مقالات بھی قرآن مجید سے متعلق ہیں، دارالمصنفین سے جب وہ ندوۃ العلماء میں منتقل ہوئے تو یہاں بھی اُن کا خصوصی مشغلہ درس قرآن ہی رہا۔ مدرسہ کے کمانڈر اُس کے باہر بھی، ندوہ میں آنے کے بعد درس کی ہمہ گیر ضروریات کے باعث وہ تصنیف و تالیف کی طرف زیادہ توجہ نہیں کر سکے، تاہم جو کچھ لکھ گئے ہیں اُس کی افادیت میں کلام نہیں ہو سکتا۔

طبعاً نہایت شگفتہ مزاج، خوش خلق، خوش پوشاک و خوش خوراک تھے، غصہ جینی اُن کی فطرت تھی، عملاً نہایت صلح اور اوراد و وظائف تک کے پابند تھے، مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت تھے اور اس سلسلہ میں اُن سے برابر مراسلت بھی رکھتے تھے اللہ تعالیٰ غریقِ رحمت فرمائے۔

پچھلے دنوں ڈاکٹر وحید مرزا کا بھی انتقال ہو گیا، عمر انٹی کے لگ بھگ ہوگی مرحوم ایک عرصہ تک لکھنؤ یونیورسٹی میں عربی اور فارسی کے پروفیسر اور صدر شعبہ رہے۔ امیر خسرو پر اُن کی کتاب جو اُن کے پی۔ ایچ ڈی کا تحقیقی مقالہ ہے اب تک اس موضوع پر بظاہر کلام کی حیثیت رکھتی ہے۔ لکھنؤ یونیورسٹی سے سکندرشاہ ہونے کے بعد لاہور چلے گئے اور انسانی کلو پیڈیا اسکیم سے وابستہ ہو گئے اور وہیں وفات پائی، عفا اللہ

مقصود تخلیق کائنات

(۶)

جناب غلام نبی صاحب سلم لاہور

دس ہزار قدوسی معاہدہ حدیبیہ کو ابھی دو سال بھی نہ ہونے پائے تھے، کہ قریش نے معاہدہ شکنی کر کے مکہ کے نواح میں مسلمانوں کے طبیعت قبیلہ خزاعہ پر رات کی تاریکی میں حملہ کر دیا اور کچھ لوگوں کو قتل کر دیا۔ اور ان کے اموال لوٹ لئے، ان میں کچھ مسلمان نماز کی حالت میں شہید ہوئے، آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس حادثہ کی اطلاع ملی تو آپ نے قریش مکہ کو لکھا کیا مقتولوں کا خوں بہا ادا کیا جائے یا وہ قاتلین (بنی بکر) کی حمایت سے الگ ہو جائیں یا پھر حدیبیہ کے صلح نامے کو منسوخ سمجھا جائے۔ مگر قریش نے کوئی صاف جواب نہ دیا۔ اس پر آپ نے حضرت دشن ہزار اصحاب کے ساتھ عازم مکہ ہو گئے، اہل مکہ کو آپ کی آمد کا اس وقت علم ہوا جب آپ مکہ کے قریب پہنچ گئے، قریش کو اس عظیم لشکر کا علم ہوا تو ان کے ہوش اڑ گئے۔ ان کا تاریک ماضی ان کی نگاہوں کے سامنے پھر گیا، انھوں نے تیرہ سال تک مکہ میں آن حضرت کی عذیب و تضحیک کی تھی، تو بین و استہزار کا گھناؤنا مظاہرہ کیا تھا۔ آپ کو طرح طرح کے ڈکھ دئے تھے، حتیٰ کہ آپ کے قتل کا منصوبہ بنایا اور آپ کو مدینہ میں پناہ لینا پڑی؛ پھر انھوں نے مسلمان کو دشنہ تکالیف کا ہدف بنایا تھا، ان میں سے بعض مسلمان قتل کئے گئے، ایک کثیر تعداد حبش کی طرف ہجرت پر مجبور ہو گئی، اور بقیہ ماندہ اپنے گھر بار، کاروبار اور وطن کو چھوڑ کر ایمان کی حفاظت کے لئے

مدینہ کی طرف ہجرت کر گئے، پھر مدینے چلے جانے کے بعد بھی انہوں نے مسلمانوں کو ختم کرنے کے لئے بار بار حملے کئے اور اکثر مکرو فریب سے بلا کر بہتوں کو بے رحمی سے قتل کر ڈالا، اور یہی لوگ تھے، جنہوں نے اب معاہدہ کو پس پشت ڈال کر مسلمانوں کے حلیف قبیلہ کو حالت نماز میں قتل کر دیا۔ ان حالات میں قریش کا سردار ابوسفیان خدمت نبوی میں حاضر ہوا، اپنے اسلام کا اظہار کیا اور قوم کے لئے معافی کی درخواست کی، کیا کسی عنایت اخلاق و سیاست کی رو سے یہ لوگ رحم کے مستحق تھے، کیا تاریخ عالم میں کسی فاتح نے ایسے مجرموں پر رحم کھایا اور معاف کیا تھا، تاریخ انسانیت میں یہ شرف حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو حاصل ہے۔ کہ اپنی طرف سے اور اپنے جان نثار ساتھیوں کی طرف سے ان شقی القلب دشمنوں کو معاف کر دیا۔ اور حکم دے دیا کہ (۱) جو شخص حرم کعبہ میں داخل ہو (۲) یا اپنے گھر میں بیٹھ رہے (۳) یا ابوسفیان کے گھر میں پناہ لے (۴) یا حکیم بن خرام کے گھر میں داخل ہو جائے (۵) یا زخمی ہو (۶) یا اسیر ہو (۷) یا بھاگ جائے (۸) یا ہتھیار پھینک دے اسے قتل نہ کیا جائے۔

اس موقع پر اصحاب رسول کی عظمت کا پھر اظہار ہوا، حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی طرف سے بھی، ان کے ذاتی دشمنوں اور ایذا رسائوں کو معاف کر دیا، اور اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ کو یقین کامل تھا، کہ آپ کے اصحاب بھی آپ کی صفات عفو و رحم سے متصف ہیں۔ اور ان کا جذبہ طاعت و عشق رسول اس قدر بڑھ چکا ہے، اور وہ اپنی خواہشات اور آرزوؤں کو اس قدر اپنے محبوب آقا کی رضا میں فنا کر چکے ہیں کہ کسی کو آپ سے اختلاف کا خیال تک بھی نہیں آئے گا، چنانچہ دس ہزار فرشتہ سیرت اہل ایمان کا لشکر شہر میں داخل ہو گیا لیکن اعلان نبوی کے مطابق کسی مخالف کی تکسیر تک نہ پھوٹی، اور ان کی زبانوں پر حمد و ثناء و تکبیر و تسبیح کے سوا کچھ نہ تھا۔ اسی اہمیت مسلم کی تعریف میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا تھا جس کی تائید دیگر اسرائیلی انبیاء نے بھی کی تھی حضرت موسیٰ

علیہ السلام نے فرمایا :-

” خداوند سینا سے آیا، اور شیر سے ان پر طلوع ہوا، فاران ہی کے پہاڑ

سے وہ جلوہ گر ہوا، دس ہزار قدوسیوں (Ten Thousand Saints)

کے ساتھ آیا۔ اور اس کے دہنے ہاتھ میں آتشی شریعت ان کے لئے تھی، سب

قوموں سے محبت رکھتا (رحمۃ للعالمین) ہے اس کے سب مقدس لوگ تیرے

ہاتھ میں ہیں۔ اور وہ تیرے قدموں میں بیٹھے ایک ایک تیری باتوں سے مستفیض

ہوگا۔“ (توریت کتاب استثناء باب ۳۳ : ۱-۲)

حضرت سلیمان علیہ السلام کا ارشاد ہے :-

”میرا محبوب سرخ و سفید ہے، دس ہزار میں ممتاز ترین سردار

(Chiefest) ہے (غزل فقرات ۵ : ۱۰)

”(خلو محمدیم) وہ تو ٹھیک محمد ہے، میرا خلیل میرا حبیب یہی ہے۔ اے

دخترانِ یسٹلم“ (ایضاً ۵ : ۱۶)

مکہ میں کوہ فاران پر کھڑے ہو کر آنحضرتؐ نے اپنی نبوت کا اعلان فرمایا تھا اور اسی

شہر میں آپ دس ہزار مقدس و مطہر صحابہ کے ساتھ فاتحانہ داخل ہوئے، قرآن حکیم نے

مَثَلَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔ ان قدوسیوں کے اخلاق

عالمیہ کا یہ اثر ہوا کہ تمام اہل مکہ خدمتِ نبوی میں عاجزانہ حاضر ہوئے، اپنے قصوروں پر

ندامت کا اظہار کیا، جس پر رحمتِ دو عالم نے لَا تَأْرِيْبُ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ أَنْتُمْ أَطْلُقًا

کا فرود سنایا کہ آج کے دن تم سے کوئی باز پرس نہیں تم سب آزاد ہو، اس رحمت کا نتیجہ یہ نکلا کہ

تمام مکہ ایک ہی دن میں حلقہ بگوشِ اسلام ہو گیا۔ اور جو لوگ جان بچانے کے لئے شہر چھوڑ

کر بھاگ گئے تھے، واپس آکر مسلمان ہو گئے، کیوں کہ اب ان پر بتوں کی بے بسی اور بے جا پرستی

اللہ تعالیٰ کی قدرت و وحدانیت اور اسلام کی بلند تعلیم کی صداقت عیاں ہو چکی تھی۔

ان قدسی صفات اصحابِ نبی کے ایمانی خلوص اور رضائے الہی سے عشق کا ایک اور عجیب واقعہ قابل ذکر و توجہ ہے، ان میں سے ہاجرین مکہ کے مکانات مکہ میں موجود تھے، جن پر دوسرے مخالفین نے غاصبانہ قبضہ کر رکھا تھا۔ بعض کے کاروبار ہتھیانے والے بھی موجود تھے، اور اگر یہ لوگ اشارہ بھی کرتے تو اخلاقی طور پر وہ اپنی املاک واپس لینے کے حقدار تھے، اور ممکن ہے کہ بعض غاصبوں نے واپس کر دینے کا ارادہ بھی ظاہر کر دیا ہو لیکن آنحضرتؐ کو مطلوب تھا کہ آپؐ کے جاں نثاروں کے ایمان میں دنیا طلبی کا ذرہ بھی شائبہ باقی نہ رہے، اس لئے آپؐ نے استفسار پر فرمایا کہ ہاجرین جو مکان یا املاک ایک بار راہِ خدا میں قربان کر چکے ہیں، انہیں واپس نہ لیں، اور نہ ہی جس وطن کو وہ ترک کر چکے ہیں، دوبارہ اسے اپنا وطن بنائیں، چنانچہ اپنے آقا کا اشارہ پاتے ہی کسی نے بھی اپنی اشیاء کا خیال تک نہ کیا، اور جب آنحضرتؐ مدینہ کو لوٹے اور تمام اہل ایمان ساتھ ہی چلے آئے۔ اور پھر مرتے دم تک دیارِ حبیب اور شہرِ ہجرت سے نکلنے کا نام تک نہ لیا۔

ایک نئی آخری ہجرت | عرب کے اکثر علاقوں بالخصوص حجاز میں مسلمانوں کی مخالفت دم توڑ چکی تھی، عظیم قربانی | ملک کے گوشے گوشے سے مختلف قبائل کے وفود مدینہ پہنچ کر اسلام قبول کر رہے تھے یا آنحضرتؐ کی اطاعت اختیار کر رہے تھے، جنگ کی آگ کے شعلے دب چکے تھے اور اب آنحضرتؐ ملک میں امن و انصاف کے استحکام میں مصروف ہو گئے تھے اور آٹھ سالہ طوفانی و خونی آویرش کے بعد سکون و اتحاد کی فضا پیدا ہوئی تھی، کہ ایک قافلہ کے ذریعہ مدینہ اطلاع ملی کہ رومی شہنشاہ کی سرکردگی میں شمال کی طرف عرب قبائل مدینہ پر حملہ کرنے والے ہیں، یہ نیا خطرہ پہلے خطرات کے مقابلے میں زیادہ تشویشناک تھا، یہ خطرہ ایک ایسی سلطنت کی طرف سے تھا، جو چند سال پہلے ایران کی محوسی شہنشاہیت کو شکست دے چکی تھی، اور متواتر جنگوں کے بعد چند ہزار مسلمانوں میں اتنی بڑی طاقت کے مقابلے کی بظاہر سکت نہ تھی، لیکن انہیں اپنی طاقت کی بجائے اللہ تعالیٰ کی نصرت و تائید پر اعتماد و بھروسہ ضرور تھا، پھر ان

کے سامنے فتح و کامرانی کی وہ بشارات بھی تھیں جو نئے نئے علاقوں کی فتوحات اور قلبہ دین کے دشمن میں اللہ تعالیٰ نے انھیں دے رکھی تھیں، بالخصوص غزوہ خندق اور صلح حدیبیہ کے وقت، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے قیصر و کسریٰ کے خزانوں کی چابیاں دی گئیں اور میری امت اُن علاقوں کو ضرور فتح کرے گی جہاں اُن کے قدم ہنوز نہیں گئے۔

اس نئے خطرے کی سنگینی کو بھانپ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ کیا کہ دشمنانِ دین کو حجاز بلکہ عرب کی حدود سے باہر روک لیا جائے۔ تاکہ جنگ کی آگ مسلمانوں کی لہٹیوں تک نہ پہنچنے پائے۔ اس مقصد کے لئے آپ نے امتِ مسلمہ سے جان اودا کر مطالبہ کیا، یہ مطالبہ عام انسانوں کے لئے کئی جہات سے ایمان آنا تھا۔ گرمی کا موسم تھا، اور وہ بھی عرب کی شدید گرمی، سفر دور دراز تھا۔ پھر غذا اور پانی کی قلت اس پرستیزاں تھی۔ دوسری طرف فصل تیار کھڑی تھی، اور اس سے بھرت اندوز ہونے کا وقت بھی آپہنچا تھا۔ نیز ایک انتہائی طاقتور دشمن کا سامنا تھا۔ یہ حالات مومن عساق اور منافق میں امتیاز کرنے کی کسوٹی تھے۔

منافقین کا فرار منافقین کو جنگِ خیبر میں شرکت سے روک دیا گیا تھا، کیوں کہ انھوں نے موت کے خوف سے سفر حج میں نبی اکرمؐ کا ساتھ دینے سے گریز کیا تھا۔ لیکن انھیں ایک اور موقع دینے کا الفاظِ ذیل میں وعدہ دیا گیا تھا:-

قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ شُدْ حُوقًا إِلَى قَوْمِ آبَائِهِمْ أَوْ يُبْتَغَا عَنْهُمْ حَتَّى يَبْهَتُوا إِلَى يَوْمِ الْبَاسِ أَوْ يَخْرُجُوا إِلَى اللَّهِ أَوْ يُخْرَجُوا إِلَى اللَّهِ أَوْ يُخْرَجُوا إِلَى اللَّهِ	پچھلے رہ جانے والے دیہاتیوں سے کہہ دیجئے کہ تم غنقریب ایک سخت جنگجو قوم کی طرف بلائے جاؤ گے، ان کے ساتھ جنگ کر لیں، یہاں تک کہ وہ اطاعت قبول کر لیں، پھر اگر تم اطاعت کرو گے تو اللہ تمہیں اچھا بدلہ دے گا، اور اگر تم بھیر جاؤ گے جس طرح تم
---	--

(الفتح: ۱۶)

بھیر گئے تھے تو وہ تمہیں دردناک عذاب
میں مبتلا کرے گا۔“

چنانچہ رومی لشکر کے خلاف لشکر کشی نے وہ موقع مہیا کر دیا، لیکن اس گروہ نے یہ آخری
موقع بھی کھو دیا۔ کیوں کہ انہیں تو قربانی کے بغیر دولت مطلوب تھی بھلا جان و مال کو کیسے
خطرے میں ڈالتے۔ اور یہ امتیاز ہو کر رہنا تھا تا کہ ہمیشہ کے لئے منافقین مومنوں سے
الگ ہو جائیں، اور اس کے بعد جہاد اور غلبہ اسلام کے لئے خالص مومن رہ جائیں۔ دوسرے
لفظوں میں اللہ تعالیٰ نے ان سے جہاد کی توفیق ہی چھین لی، اور انہوں نے مختلف حیلوں سے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر جہاد میں شرکت نہ کرنے کے مختلف بہانے کئے۔
”آپ سے جہاد سے رخصت کی اجازت وہ لوگ مانگتے ہیں جو اللہ اور
یوم آخرت پر ایمان نہیں رکھتے اور ان کے دل شک میں پڑ گئے، اور وہ اپنے شک
میں متروک ہیں۔ اور اگر ان کا نکلنے کا ارادہ ہوتا تو اس کے لئے سامان مہیا کرتے لیکن
اللہ نے ان کا جہاد کے لئے اٹھنا پسند نہ کیا، سوان کو بوجھل کر دیا اور کہا گیا کہ بیٹھنے
والوں کے ساتھ بیٹھے رہو۔ (التوبہ: ۴۵-۴۶)

دراصل اسلامی معاشرے اور بالخصوص فوج میں منافقین کا وجود نہ پہلے کارآمد تھا اور
نہ ہی اب ہوتا۔ جس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا

”اگر یہ منافق تم میں شامل ہو کر نکلتے تو تم میں سوائے فساد کے اور کچھ زیادہ
نہ کرتے اور تمہارے درمیان تمہارے لئے فتنہ اندازی کی خاطر چغلیاں کرتے پھرتے
اور تم میں ان کے جاسوس بھی ہیں، اور ان شر ظالموں کو خوب جانتا ہے، یقیناً انہوں
نے پہلے بھی فتنہ پیدا کرنا چاہا اور تیرے خلاف تدبیریں کرتے رہے، یہاں تک کہ
حق آگیا اور ان کی ناگواری کے باوجود اللہ کا حکم غالب رہا۔“ (التوبہ: ۴۸)

ان حالات میں امت کو منافقین سے پاک کرنے کا فیصلہ کر لیا گیا، پس آنحضرت ﷺ کو اشرار

اللہ میرا :-

فَإِنْ شَهِدَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ
فَاسْتَأْذِنُواكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا
مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا
إِنَّكُمْ كَرِهْتُمُونَهُمْ بِاتِّفَاقٍ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاصْذَرُوا
مَعَ الْخَائِفِينَ وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ
مَادَّةً أَبَدًا وَلَا تُقِمْ عَلَى قَابِرِهِ إِنَّهُمْ
كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ
فَاسِقُونَ (التوبة : ۸۳-۸۴)

”پس اگر اللہ تجھ پر کسی گروہ کی طرف اشارہ کر لائے اور وہ نکلنے کی تجھ سے اجازت مانگیں تو کہہ دے کہ میرے ساتھ کبھی نہیں نکلوا گئے اور نہ میرے ساتھ ہو کر کسی دشمن سے جنگ کرو گے، تم پہلی مرتبہ بھی بیٹھنے پر رضامند ہو گئے سواب بھی تجھے رہنے والوں کے ساتھ بیٹھے رہو، اور تو ان میں سے کسی پر جو مرجائے نماز جنازہ کبھی نہ پڑھنا اور نہ اس کی قبر پر کھڑے ہونا، کیونکہ انھوں نے اللہ اور اس کے رسول کا انکار کیا اور وہ مر گئے اس حالت میں کہ وہ نافرمان تھے۔“

پس جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس غزوہ تبوک سے بہ خیر و عافیت لوٹے تو آپ نے منافقوں کا نام لے لے کر انھیں کھڑا کیا اور مسجد سے نکلوا دیا اور یہ فتنہ آپ نے اپنے زمانے میں کچل دیا۔
مؤمنین کی ایمانی عظمت | منافقین کے برعکس اس موقع پر مؤمنین نے مثالی ثیار کا نمونہ دکھایا، جن کے متعلق اللہ تعالیٰ نے واضح الفاظ میں شہادت دی۔

لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ
وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ بِالْمُتَّقِينَ
كَوْثَرٌ مِمَّا يَكُونُ (التوبة : ۸۴)

”جو اللہ اور قیامت کے دن پر ایمان لاتے ہیں وہ تجھ سے اجازت نہیں مانگتے کہ اپنے مالوں اور جانوں کے ساتھ جہاد کریں، اور اللہ متقیوں کو خوب جانتا ہے۔“

یہی وہ فدائیان اسلام اور عاشقان رسول خیر الانام تھے جن سے اللہ تعالیٰ نے جنت کے عوض جانیں اور اموال خرید لئے تھے، جیسا کہ اس موقع پر فرمایا :-

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ
وَأَمْوَالَهُمْ بِآثَارٍ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَفَدَا
عَلَيْهِ خَقَانِ النَّوْرَةِ وَالْإِنجِيلِ وَالْغُرَانِ
وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا
بِذِيْعِكُمُ الَّذِي بَالِغَتُمْ بِهِ هَذِهِ الْغُرُفَةُ
الْعَظِيمَةُ - الَّذِينَ يَتْلُونَ الْعَابِدُونَ يَلْمِزُونَ
السَّامِعُونَ الرَّائِعُونَ الشَّجِدُونَ
الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ
عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ
وَلَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ (التوبة : ۱۱۱)

”اللہ نے مومنوں سے ان کی جانیں اور ان کے
اموال خرید لئے ہیں۔ اس کے بدلے میں ان کے
لئے جنت ہے وہ اللہ کی راہ میں لڑتے ہیں، سو
رہ قتل کرتے ہیں۔ اور قتل ہوتے ہیں۔ یہ وعدہ
اس کے ذمے سچا ہے، تو ریت اور انجیل اور قرآن
میں، اور اللہ سے بڑھ کر اپنے وعدے کو پورا
کرنے والا کون ہے، سو تم اپنے سودے پر جو
تم نے اس سے کیا ہے خوش ہو جاؤ اور یہی
بہت بڑی کامیابی ہے،۔ خدا کی طرف رجوع
کرنے والے عبادت گزار، اللہ کرنے والے
خدا کی راہ میں سفر کرنے والے، رکوع کرنے والے،
سجدہ کرنے والے، نیکی کا حکم کرنے اور بدی سے
رد کرنے والے، اللہ کی حدوں کے محافظ، اور ان
مومنوں کو خوش خبری دے۔“

ان اہل ایمان نے پہلے کبھی کسی بڑی سے بڑی قربانی سے گریز و دریغ نہ کیا تھا، تو اب
کیوں کرتے تاہم موجودہ خطرہ بعض جوہر سے مزید قربانی کا متقاضی تھا۔ تیس ہزار مجاہدین پر مشتمل لشکر کی
ضروریات جہاد کی تو بھی نے ہی ان حضرت صلعم کو مالی اشیاء کی ترغیب پر ابھارا تھا اور ہر اہل
ایمان نے ایک دوسرے پر سبقت لے جانے کی کوشش کی۔ چنانچہ حضرت ابو بکر صدیقؓ
نے ان حضرت کے ارشاد مبارک پر سب کچھ قدموں میں لا ڈھیر کیا، گھر میں صرف اللہ اور رسولؐ
کا نام چھوڑ آئے۔ اور اس میدان میں سب پر سبقت لے گئے۔ حضرت عمر فاروقؓ نے اپنا
نصف مال پیش کر دیا۔ اور حضرت عثمان غنیؓ نے (۹۰۰) سو اوٹھ (۱۰۰) ایک سو گھوڑے

اور ایک ہزار دینار حاضر خدمت کر دئے اور زبان مبارک نبوی سے مجھز جلیش العسرة (تنگ حال لشکر کا سامان مہیا کرنے والا) کا خطاب پایا، اسی طرح ہر صحابی نے غلوں دنیاوی اور فراخ دلی سے کام لیا، اور اپنی فداکاری کا اعلیٰ ترین نمونہ پیش کیا، دنیا بھر میں یہ عجیب ترین شکر ہے کہ اپنے پاس سے دولت بھی دیتا ہے۔ اسلحہ بھی ہم پہنچاتا ہے، اور پھر جان کا ہتھ بھی پیش کر دیتا ہے۔ اور بال بچوں اور مال و دولت سے بے نیاز ہو جاتا ہے۔ جب تک دنیا قائم ہے، سپہر حق و صداقت کے یہ ستارے اپنے اطوار سے انسانیت کی بزم کو تابندگی بخشتے رہیں گے، اللہ تعالیٰ کے رسول پاکؐ نے ان کے متعلق کیا ہی خوب فرمایا اصحابی کالنجوم یخترتہمیں گے، اللہ تعالیٰ کے رسول پاکؐ نے ان کے متعلق کیا ہی خوب فرمایا اصحابی کالنجوم بایہم اقتدیتم اھتدیتم۔ میرے اصحاب ستاروں کی مانند ہیں۔ کسی ایک کی پیروی کوئی نہ تو ہدایت پاؤ گے۔“

اس ایمان کا یہ برگزیدہ اور منتخب روزگار شکر سفر کی صعوبتیں برداشت کر کے شمال میں نبوک کے مقام پر پہنچا، دشمن مقابل نہ آیا، ارد گرد کے رؤسا کو حلیف بنایا اور ^{مطمن} مدینہ لٹا، اللہ تعالیٰ کی رحمت اور نوازش نے ساتھ دیا، مسلمانوں کی قوت ایمانی میں اضافہ ہوا، اور آئندہ کے لئے رومی سلطنت کے مقابل حوصلے بلند ہوئے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا :-

لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ
وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ
الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ
فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ
رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ (التوبة : ۱۱۷)

”اللہ اپنے نبی پر اور ان مہاجرین و انصاریں پر مہربان ہوا جنہوں نے تنگی کی گھڑی میں اس کا ساتھ دیا بعد اس کے کہ ان میں سے ایک گروہ کے دلوں میں کئی آنے لگی تھی، پھر ان پر مہربان ہوا، وہ ان پر مہربان

رحم کرنے والا ہے۔

اس آیت کریمہ میں اللہ کی رحمت میں نبی اور آپ کے متبع مہاجر و انصار سب برابر کے شریک ہیں اور مہاجرین و انصار کی خوبی یہ بیان کی ہے، کہ انھوں نے عسرت اور تنگی کے وقت

جان و مال کے ساتھ اپنے محبوب نبیؐ کا ساتھ دیا۔ پس اللہ کی رحمت کی ان پر بارش ہوئی اور اللہ تو ہمیشہ ہی ان پر رزق و رحیم ہے، اسی سورۃ کے اختتام پر آپ حضرت صلعم کے متعلق فرمایا، **وَبِالْمُؤْمِنِينَ رَافِقٌ شَرِيفٌ**۔ کہ آپ مومنوں پر رزق و رحیم ہیں پس اُمّتِ مسلمہ۔۔۔ مہاجرین و انصار کے گروہ۔۔۔ کا درجہ کتنا بلند ہے کہ خدا اور اس کا رسول ہر دو ان پر مہربان و رحیم ہیں،

اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے بالخصوص **السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ** یعنی اولین مہاجرین و انصار میں سے سبقت لے جانے والوں کا ذکر کرتے ہوئے، ان کے مقامِ عظمت کا الفاظِ ذیل میں ذکر کیا ہے :-

وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ
وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِالْحَسَنَاتِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ
لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ
فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (توبہ: ۱۰۰)

اور پہلے سبقت لے جانے والے مہاجرین اور
انصار سے، اور وہ جنہوں نے نیکی میں ان کی پیروی
کی، اللہ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ سے راضی
ہوئے۔ اور اس نے ان کے لئے باغات تیار
کئے۔ جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں، وہ انہی میں ہمیشہ
رہیں گے، یہ بڑی کامیابی ہے۔“

یہ **السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ** وہی تھے جو آپ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مکی زمانہ نبوت میں ایمان لائے تھے، جب کہ ہر طرف خطرات ہی خطرات تھے، اور جان، مال، عزت، بال بچوں اور گھربار کی بربادی کے مقابل محض جنت اور رضائے الہی کا وعدہ تھا، لیکن ہجرت کے بعد ان مہاجرین و انصار کو مزید قربانیاں دیتے ہوئے دس سال ہونے کو آئے تھے، اور اس عرصہ میں انہوں نے عنایاتِ الہی کے بے شمار تمغے حاصل کئے تھے ان کے دشمن مغلوب ہو چکے تھے، حسرتِ دنیا و دین کے دروازے ان پر کھل چکے تھے اور ان کے اتباع کو سعادتِ دارین کا وسیلہ ٹھہرایا جا چکا تھا، اور آئندہ نسلوں کو تاکید کی جا چکی تھی، کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے ان اصحابِ رسول پر صلوة

بھیجتے ہیں۔ تمہاری فلاح اسی میں ہے کہ تم ان جاں نثارانِ اسلام کی کامل پیروی کرو، ان کے لئے
 مغفرت مانگتے رہو، کیوں کہ ان کے اتباع سے منہ موڑنے والا جہنمی ہوگا، جیسا کہ ارشادِ خداوندی ہے۔
 وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا يَنْتَهِی
 لَهُ الْهُدٰی وَیَتَّبِعْ غَیْرَ سَبِیْلِ الْمُؤْمِنِیْنَ
 فَوَلَّیْہٖ مَا تَوَلَّی وَنُصِّلْہٖ جَحِیْمًا وَسَاءَتْ
 مَصِیْرًا (النساء : ۱۱۵)

اور جو شخص رسول کی مخالفت کرے اس کے بعد
 کہ اس کے لئے ہدایت واضح ہو چکی اور مومنوں کے
 راستے کے سوا دوسرے راستے کی پیروی کرے،
 ہم اسے پھر دیں گے جدھر وہ پھرتا ہے۔ اور
 اسے جہنم میں داخل کریں گے اور وہ بری جگہ ہے۔

دوسرے لفظوں میں ”سبیل المؤمنین“ یعنی اصحابِ رسولؐ کی راہ سے ہٹنے والا
 گمراہ اور جہنمی ہے۔ ظاہر ہے کہ ان لوگوں سے بڑھ کر مومن کوئی نہیں ہو سکتا، جن کو خود اللہ تعالیٰ
 نے مومن کہا ہو اور وہ یہی مہاجرین و انصار تھے۔ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا۔

غزوہ تبوک کے موقع پر اصحابِ رسولؐ اور ان کے بعد آنے والے تمام پیروکاروں کو بشارت
 ملی کہ جب تم نے رضائے الہی کو ہر شے پر مقدم کر رکھا ہے، تو اکھا رہو، کہ اللہ بھی تم سے راضی ہو گیا۔
 تمہارے لئے جنت تیار کر دی گئی ہے۔ جس میں ہمیشہ رہو گے اور یہ سب سے بڑی کامیابی ہے۔
 ان سب کی تعداد غزوہ تبوک کے وقت تیس ہزار سے کچھ زیادہ ہو چکی تھی، ان میں السابقون
 الاولون کے علاوہ وہ لوگ بھی تھے جو ہجرت کے بعد جہاد میں شریک ہوئے اور وہ بھی تھے جو
 فتح مکہ کے وقت یا فتح کے بعد ایمان لائے جن میں قریش مکہ نمایاں مقام رکھتے تھے۔

غزوہ تبوک کے وقت | اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تربیت یافتہ اصحابِ حسن نیت، اخلاق
 تین پیچھے رہ جانے والے | عالیہ، محبت و اطاعتِ رسولؐ کی انتہائی بلندیوں پر نظر آتے ہیں۔ لیکن
 مومن | ان میں سے بعض نے دو مواقع پر غفلت و تساہل سے کام لیا اور معاہدہ

اس پر زامست کا اظہار کیا، تو اللہ تعالیٰ نے ان کی خطاؤں پر قلمِ عفو پھیر دیا، ان واقعات کا ذکر
 قرآن حکیم میں کیا ہے۔ اور اس طرح اصحابِ رسولؐ اور آنے والے اہل ایمان کو درسِ عبرت حاصل

دیکھنا عشق و محبت میں تساہل بھی روا نہیں۔

پہلا واقعہ جنگِ اُحد کا ہے۔ قریش کی پسائی کے بعد چند مسلمانوں نے وہ مورچہ چھوڑ دیا جہاں انھیں آں حضرتؐ نے متعین کیا تھا، محض فیصلے کی غلطی تھی، جس سے مسلمان لشکر کو شدید نقصان پہنچا، اس کے بعد مسلمانوں نے پھر صفوں کو درست کر کے دشمن کو کھانگنے پر مجبور کر دیا اور خود بارگاہِ الہی میں طالبِ مغفرت ہوئے۔ اللہ تعالیٰ کی نظر ان کے اعمال سے بڑھ کر ان کے قلوب اور نیتوں پر تھی، اور چونکہ ادھر تو خلوص اور نیک نیتی کے سوا کچھ نہ تھا، اس لئے انھیں وَلَعَدَّ عَفَا اللّٰهُ عَنْهُمْ کی بشارت سے نوازا گیا۔

اسی طرح ایک دوسری بلا ارادہ کو تاسی، غفلت اور لغزش کا واقعہ تین مخلص اصحابِ رسولؐ کو غزوۂ تبوک کے وقت پیش آیا۔ یہ حضرات کعب بن مالک، بلال بن اُمیہ اور مرارہ بن ربیع (رضی اللہ عنہم) تھے یہ درِ اول میں ایمان لائے تھے، اس سے قبل ہر جہاد میں حصہ لیا تھا، اُمت میں ان کا بلند مقام تھا، پھر غزوۂ تبوک کے موقع پر انھوں نے حسبِ توفیق مالی اعانت بھی کی تھی، جہاد میں شرکت کے لئے سب سلمان تیار کر رکھا تھا۔ لیکن جب لشکر روانہ ہوا تو یہ تینوں اصحاب کسی مصروفیت کی وجہ سے اس دن شریک سفر نہ ہو سکے، سوچا کہ لگے روز جا ملیں گے، اسی طرح چند دن ٹل گئے فاصلہ زیادہ ہو گیا، تو پھر ندامت کے مارے رک گئے۔ کہ اب لشکر سے ملنا محال ہے۔ حتیٰ کہ پچاس دن بعد آں حضرتؐ اس ہم سے فارغ ہو کر لوٹ آئے۔ واپسی پر آں حضرتؐ نے پیچھے رہ جانے والوں سے شرکت نہ کرنے کی وجہ دریافت کی، منافقین تو جھوٹے عذر سنا کر چھوٹ گئے۔ لیکن ان تین مخلص اصحاب نے صحیح بتا دیا کہ ان کے پاس عدم شرکت کی کوئی معقول وجہ نہیں۔ آں حضرتؐ نے انھیں حکم الہی کا انتظار کرنے کو کہا، کچھ دنوں کے بعد مسلمانوں کو ان سے بول چال کو منع کر دیا، پھر ان کی بیویوں کو بھی ان سے الگ کر دیا۔ یہ بہت بڑی آزمائش تھی، انہی دنوں فُتّان کے عیسائی حاکم نے حضرت کعب بن مالک کو لکھ بھیجا کہ ”تمہارے آقا نے تمہاری قدر نہیں کی۔ ہمارے پاس

آجاؤ۔ ہم تمہاری کماحقہ قدر و منزلت کریں گے۔ حضرت کعب اس آزمائش میں ثابت قدم نکلے، رقعہ آگ میں ڈال دیا، اور قاصد کے ہاتھ کھلا بھیجا کہ ”مجھ اپنے آقا کی ناراضگی تمہاری نوازش سے بدرجہا عزیز تر ہے۔“ دن گذرتے گئے، حتیٰ کہ پچاس دن کے بعد اللہ تعالیٰ نے وہی کے ذریعے ان تینوں مخلصوں کی توبہ قبول فرمائی اور دیگر مہاجرین و انصار کے ساتھ ان کا بالفاظِ ذیل ذکر فرمایا

لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى الْبَنِي إِسْرَءِيلَ وَآلِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّخَذُوا صُلْحًا بَيْنَهُمْ يَقُولُونَ سُبْحَانَ اللَّهِ لَمَّا رَأَوْهُ كُنُوزًا لَهُمْ أَصْوَافُ وَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى الْفِجَارِ أَصْحَابِ الْأَيْمَنِ الْمَكِّيِّ إِذْ اتَّخَذُوا صُلْحًا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِ وَلَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى الْغَنَاقِ وَإِذْ اتَّخَذُوا صُلْحًا بَيْنَهُمْ يَقُولُونَ سُبْحَانَ اللَّهِ لَمَّا رَأَوْهُ كُنُوزًا لَهُمْ أَصْوَافُ وَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى الْفِجَارِ أَصْحَابِ الْأَيْمَنِ الْمَكِّيِّ إِذْ اتَّخَذُوا صُلْحًا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِ	”اللہ اپنے نبی پر اور مہاجرین اور انصار پر مہربان ہوا، جنہوں نے تنگی کی گھڑی میں اس کی اتباع کی بعد اس کے کہ ان میں سے ایک گروہ کے دلوں میں کچی آگ لگی تھی، پھر ان پر مہربان ہوا اور ان تینوں پر بھی جو بیچے رکھے گئے تھے۔ یہاں تک کہ زمین باوجود اپنی فراخی کے ان پر تنگ ہو گئی۔ اور وہ اپنی جانوں سے تنگ آ گئے، اور یقین کر لیا کہ اللہ کے سوا کوئی جائے پناہ نہیں۔ تب وہ ان پر مہربان ہوا، تاکہ وہ رجوع کریں۔ اللہ بہت توبہ قبول کرنے والا رحم کرنے والا ہے۔“
--	---

تمام اہل ایمان میں سے تیس ہزار تو گرمی اور سفر کی مشکلات سے بے نیاز ہو کر اپنے آقا
کا ساتھ دیتے ہیں، اور صرف تین افراد پیچھے رہ جاتے ہیں۔ اور وہ بھی جان بوجھ کر نہیں اور اس
فعلیت اور کوتاہی پر اس قدر ندامت کا اظہار کرتے ہیں کہ دوسرے اہل ایمان کے ساتھ تینوں
بھی رحمتِ خداوندی کی خوشخبری پاتے ہیں، گویا ان حضرات کی حیاتِ طیبہ کے آخری جہاد
میں نئے اور پرانے تمام اہل ایمان، ایثارِ خلوص کا ایسا عظیم مظاہرہ کرتے ہیں جس کی نظیر کہیں
اور تلاش کرنا محبت ہے۔ پھر ان لوگوں میں کثرت ان لوگوں کی ہے جو دو سال پہلے تک اسلام

کے دشمن تھے، اور فتح مکہ کے بعد ایمان لائے۔ لیکن انھوں نے اپنی اس قلیل مدت میں مسلمانوں کی خاطر خلوص و ایثار کا ایسا عظیم مظاہرہ کیا کہ رسول اللہ اور سابقین الاولون کے ساتھ رحمت الہی میں حصہ دار ہو گئے۔ اور کَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنٰی کے مصداق بن گئے۔ اور ذاتِ سرہی جس پر چاہے فضل و رحمت کے دروازے کھول دے۔

غم کے آنسو قرآن حکیم نے امتِ مسلمہ کے ایک اور گروہِ مخلصین کا بھی ذکر فرمایا ہے۔ یہ وہ اہل ایمان تھے، جو خلوصِ نیت، جذبہٴ جہاد اور ایثار میں کسی سے کم نہ تھے، اور اس کا مظاہرہ اس سے قبل بارہا کر چکے تھے، لیکن حالات کی ناسازگاری کی وجہ سے اس مہم میں شرکت نہ کر سکے، ان فدائیانِ اسلام کی قلبی تڑپ کی کیفیت وحیِ الہی کے الفاظ میں پڑھئے :-

لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى
وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ
حَرْجًا إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا
 عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ
 غَفُورٌ رَحِيمٌ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا
 اتَّوَلَّوْا لِشَيْءٍ لَّهُمْ قُلْتُ لَا أَجِدْ مَا
 أَحِبُّ لَكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ
 مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يَنْفِقُونَ

(التوبة: ۹۱ - ۹۲)

”نہ کمزوروں پر کوئی گناہ ہے اور نہ بیماروں پر اور نہ ان پر جو خرچ کرنے کو کچھ نہیں پاتے جب کہ وہ اللہ اور اس کے رسول سے اخلاص رکھیں، نیکی کرنے والوں پر الزام کی کوئی راہ نہیں مگر اللہ بخشنے والا رحم کرنے والا ہے اور نہ ان پر الزام ہے کہ جب وہ تیرے پاس آئے کہ تو ایسا سواری دے تو تو نے کہا مجھے کچھ نہیں ملتا۔ جس پر تمہیں سوار کروں تو وہ واپس چلے گئے، ایران کی آنکھوں سے آنسو بہ رہے تھے اس غم سے کہ وہ مان نہیں پاتے تھے وہ خرچ کریں“

غزالی یا غزالی

(محمد عزیز بیاری - مرکزی دارالعلوم - یوٹی وی تالاب بنارس)

امام ابو حامد محمد بن محمد الغزالی (۴۵۰ھ / ۱۰۵۸ء - ۵۰۵ھ / ۱۱۱۱ء) کی سیرت سے متعلق یہ پہلو بڑا دل چسپ اور عجیب ہے کہ اب تک ان کی نسبت ”غزالی“ کے تلفظ کے بارے میں اہل علم کے درمیان اختلافات چلا آیا ہے، کچھ اس کی ”زار“ کی شدت قرار دیتے ہیں اور کچھ اس کی تخفیف کے قائل ہیں۔ ذیل میں ہم پہلے تاریخی ترتیب کا لحاظ رکھتے ہوئے مستند علماء و مؤرخین کی تصدیقات پیش کریں گے پھر ان کی روشنی میں کسی نتیجہ تک پہنچنے کی کوشش کریں گے۔

(۱) سمعانی یا ابن السمعانی (م ۵۶۲ھ) : ابن خلکان (م ۶۸۱ھ) ان کی کتاب ”الانساب“ کے حوالے سے لکھتے ہیں :

ان الزاء مخففة - نِسْبَةُ إِلَى غَزَالَةَ، غزالی میں ”زاء“ مخففت ہے، اس کی نسبت وہی قریۃ من قرى طوس ہے۔ غزالہ کی طرف ہے جو طوس کا ایک گاؤں ہے مگر یہ عبارت ہمیں ”الانساب“ مطبوعہ لیڈن ۱۹۱۲ء میں نہیں ملتی۔ بلکہ اس میں تو

بلکہ دونوں ہی طرح ان کی نسبت معروف ہے۔ جیسے باقلانی اور ابن الباقلانی (م ۴۰۳ھ) شخصیت ایک ہے۔
۸۲-۸۱/۱ (طبع مصر ۱۹۴۸ء)
۸۲-۸۱/۱ (طبع حیدرآباد ۱۹۶۳ء) میرے پیش نظر نہیں، ممکن ہے اس سے حقیقت حال کا پتہ چل جائے۔

سورے سے اس نسبت ”غزالی“ کا ذکر ہی نہیں ہے۔ ضمناً کسی مقام پر اس کی طرف اشارہ کرنا بھی بعید از قیاس معلوم ہوتا ہے، اس لئے کہ امام موصوف کی شخصیت ان حضرات سے کسی طرح کم اہمیت کی مستحق نہیں جن کا مستقل تذکرہ کتاب میں موجود ہے، ایسا لگتا ہے کہ مطبوعہ نسخہ سے ”غزالی“ کی نسبت ساقط ہو گئی ہے۔ یا ممکن ہے سمعانی نے ”الانساب“ کے بجائے اپنی کتاب ”ذیل علی تاریخ بغداد“ میں اس پر بحث کی ہو، کیوں کہ اس میں امام موصوف کی سوانح شامل ہے جیسا کہ ابن تغری برودی (م ۸۷۴ھ) کی تصریح سے ظاہر ہوتا ہے۔ یہ امکان اس بنا پر پیدا ہو گیا ہے کہ مذکورہ بالا عبارت کے بعد ”وفیات الاعیان“ کے صرف ایک ہی مخطوطہ نسخہ میں (جو مصنف کے ہاتھ کا لکھا ہوا ہے) یہ الفاظ ہیں (اور وہ بھی حاشیہ پر) ”لکن هذا قاله السمعانی فی کتاب لیکن سمعانی نے کتاب الانساب میں ہی لکھا الانساب، واللہ اعلم“ ہے۔ واللہ اعلم۔

اس لئے شبہ ہوتا ہے کہ محشی نے شاید غلطی سے اپنے حافظہ کی بنیاد پر ”ذیل“ کے بجائے ”الانساب“ کا حوالہ دے دیا ہے۔

بہر حال حقیقت کچھ بھی ہو، سمعانی نے کسی نہ کسی کتاب کے اندر ضرور اس مسئلہ پر روشنی ڈالی ہے اس لئے ان کی طرف اس قول کا انتساب صحیح سمجھنا چاہیے، دوسرے مؤرخین مثلاً نسبی (م ۱۱۷ھ) وغیرہ نے بھی امام غزالی اور ان کے بھائی شیخ ابوالفتح احمد بن محمد غزالی (م ۵۲۰ھ) کے تذکرے میں سمعانی کا حوالہ دیا ہے۔

پس سید مرتضیٰ زبیدی (م ۱۲۰۵ھ) کی یہ تحریر اور روایت قابل اعتماد نہیں :
 وانشاء لذلک ابن السمیع جانشینا ابن السمعی نے بھی اس طرف اشارہ کیا ہے

۱۔ مشہور محقق علامہ احمد تہجدیابا نام ۱۹۳۰ء نے یہی رائے ظاہر کی ہے۔ دیکھئے: ضبط الامام من (طبع ۱۹۴۴ء)
 ۲۔ ملاحظہ ہو، النجوم الزاہیہ ۳۵۸/۱ (طبع یورپ)
 ۳۔ اس بارے کا انکشاف ”وفیات الاعیان لابن خلکان“ کے انگریزی ترجمہ (Vol. I, PP. ۵۰-۵۱) میں ڈی سلین نے کیا ہے۔

وانکر التخصیف، وقال: سألت
أهل طوس عن هذه القرية
فانكروها۔

رکہ غزالی جیسے الفاظ میں ”یار“ کی زیادتی خواندہ
اور جریان والوں کی عام عادت ہے۔ انہوں
نے تحفیف ”زار“ کا انکار کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں
کہ میں جب طوس والوں سے اس گاؤں (غزالہ)
کی نسبت دریافت کیا تو انہوں نے اس سے لاجی
ظاہر کی۔

کیوں کہ انہوں نے اس کے لئے کسی مستند اخذ کا حوالہ نہیں دیا ہے، ان سے پہلے کسی دوسرے
مؤرخ نے بھی یہ قول سمعانی کی طرف منسوب نہیں کیا ہے۔ لہذا یہ قابل قبول نہیں۔
میکڈونلڈ (D. B. Macdonald) نے بھی بلا بنیاد لکھا ہے کہ سمعانی
نے تشدید کو درست قرار دیا ہے۔ اس لئے ہمیں اس کی صحت سے بھی انکار ہے۔ مزید
بحث اس وقت ہم فصول سمجھتے ہیں:

(۲) ابن الاثیر (م ۶۳۰ھ) : موصوف فرماتے ہیں:

هو منسوب إلى الغزال بالغزل
أو الغزالي على عادة أهل خوارزم
جرجان۔

”غزالی“ غزال کی طرف منسوب ہے جس کے
معنی رسیاں فروش کے ہیں۔ یا غزالی خوارزم
اور جریان والوں کی عادت کے مطابق ہے

اور تحفیف والے قول کے متعلق لکھتے ہیں:

سألت أئمة السادة المتقين أشرح أسرار أخبار علوم الدين أحمد (مطبعة سمينه قاهرہ ۱۳۱۱ھ)
لے دیکھئے: Encyclopaedia of Islam Vol. 2, PP. 146 (طبع ۱۹۲۷ء)
لے الباب فی تہذیب الانساب ۲/۱۰ (طبع قاهرہ ۱۳۵۷ھ) ابن الاثیر کا یہ قول ”تاج العروس
من جواهر القاموس“ (مطبعة خیر قاهرہ ۱۳۰۶ھ) ۸/۴۴ مادہ ”غ۔ز۔ل“ میں بھی موجود ہے؛
نوری نے بھی ”دقائق الریاض“ مسمیٰ بـ ”الامارات“ میں اس کا ذکر کیا ہے۔ دیکھئے: طائش کبریٰ زادہ
(م ۹۶۶ھ) کی ”مفتاح السعادة ومسباح السيادة“ ۲/۴۴ (طبع دار الكتب الحديثہ قاهرہ)؛
”تحفة الارشاد“ میں بھی ”دقائق الریاض“ کے حوالے سے اس قول کا ذکر ہے۔ ملاحظہ ہو: اتحاف السادة المتقين ۱/۱۶

والتخفيف خلاف المشهور^۱ غزالی تخفيف زار مشہور قول کے خلاف ہے

(۳، نووی رم ۶۷۶) انھوں نے اپنی چار کتابوں میں اس پر بحث کی ہے: "البيان"

شرح صحیح مسلم مسمیٰ بہ "المنہاج"، وقائق الروضة مسمیٰ بہ "الاشارات" اور "الارب" — سید مرتضیٰ زبیدی لکرامی لکھتے ہیں:

وغيابة كسحابة قرية من قري طوس، قبيل: واليهما ينسب

ابو حامد كما صرح به النووي في البيان^۲ غزالہ بروزن سحابہ طوس کا ایک گاؤں ہے،

کھتے ہیں کہ امام ابو حامد (غزالی) اسی کی طرف منسوب ہیں جیسا کہ امام نووی نے بیان

میں تصریح کی ہے۔

، المغنی، محمد بن طاہر الفتی (رم ۹۸۶) کے محشی نے لکھا ہے:

كما مشى عليه الامام النووي في شرحه لصحيح مسلم، قال: والبشارة^۳ امام نووی تخفيف زار کے قائل ہیں۔ چنانچہ

فيه من لحن العامة، فاحرف ذلك مشدّد پڑھنا عوام کا لحن ہے۔

وقائق الروضة کی عبارت اس طرح ہے:

التشديد في الغزالي هو المعروف غزالی بالتشديد ہی مشہور ہے جیسا کہ ابن الاثير

الذي ذكره ابن الاثير، وبلغنا نے ذکر کیا ہے۔ مگر ہم تک یہ روایت پہنچی ہے

انه منسوب الى غزالة بتخفيف کہ وہ غزالہ بتخفيف زار کی طرف منسوب ہیں

الزاي قرية من قري طوس۔ جو طوس کا ایک گاؤں ہے۔

علامہ محمد بن طاہر ثنی (رم ۹۸۶) نووی کا قول نقل کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

۱۔ حوالہ مذکور جو گذشتہ صفحہ کے حوالہ نمبر ۲ پر ہے۔

۲۔ تاج العروس ۸/۲۰۰۔ الخاف السادة المتقين ۱/۱۸ میں بھی اس کی طرف اشارہ ہے۔

۳۔ المغنی ص ۶۰ (طبع لاہور ۱۹۷۳ء)

۴۔ دیکھئے: الخاف... ۱/۱۸ بحوالہ "تحفة الارشاد"؛ مفتاح السادة ۲/۲۴۲

وہودی عنہ اُنہ اُنکرها، وقال:
 اِنما انا الغزالی بخفة نراى نسبة
 الى غزاة قرية بطوس - ت
 فى الاسرار ^۱
 امام غزالی سے منقول ہے کہ انہوں نے تشدید
 کا انکار کیا ہے اور فرمایا ہے کہ میں غزالی یہ
 تخفیف زار ہوں منسوب بہ غزاة جو بطوس
 کا ایک گاؤں ہے۔

(م) ابن خلکان (م ۶۸۱ھ) | امام غزالی کے تذکرے میں لکھتے ہیں:
 وقد تقدم الكلام على "الطوسي"
 والغزالي في ترجمة أخيه أحمد ^۲
 وہاں لکھا ہے:
 لغلطوسي اور غزالی کی تحقیق امام صاحب
 کے بھائی احمد کے تذکرے میں گزر چکی ہے۔

والغزالي — بفتح الغين المعجمة
 وتشديد الناء المعجمة وبعد لالت
 لام — هذه النسبة الى الغزالي على
 عادة اهل خوارزم وجرجان فانهم
 ينسبون الى القصار القصارى،
 والى العطاس العطاسى ^۳
 غزالی — غین معجمہ کے زبر اور زار معجمہ کی تشدید
 کے ساتھ پھر الف کے بعد لام — پسندیت
 ہے غزالی کی طرف اہل خوارزم وجرجان کے
 طریقے پر جو قصار کو قصاری اور عطار کو
 عطاری کہتے ہیں۔

پھر تخفیف کا قول سمعانی کے حوالہ سے نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں: وهو
 خلاف المشهور ^۴

(ہ) ابن دقین العیدرم (م ۷۰۲ھ) | قطب الدین الجلی (م ۷۰۹ھ) اپنی کتاب "تایخ مصر"
 میں لکھتے ہیں:

لہ المغنی ص ۶۰۔ واضح رہے کہ ت سے مراد نووی ہیں، جیسا کہ شروع کتاب (ص ۲) میں تصریح کی گئی ہے
 لہ وفیات الاعیان ۳۵۵/۳
 لہ " " " " ۸۱/۱ - ۸۲
 لہ حوالہ مذکور

سمعت شیخنا ابن دقیق العید
 یقول: ساروینا انه الغزالی بالتخفيف
 نسبة الى غزالة قرية بطوس،
 قال: والصحيح التشديد نسبة
 الى الغزال، والعجم تزيد يا النسب
 في الحرفة۔

میں نے اپنے استاد ابن دقیق العید سے سنا
 ہے وہ فرما رہے تھے کہ ہمیں غزالی بتخفیف کی
 روایت ملی ہے۔ یعنی منسوب بہ غزالہ بطوس
 میں ایک گاؤں ہے۔ وہ کہتے ہیں: مگر تشدید
 ہی صحیح ہے یعنی غزالی منسوب بہ غزال۔ عجمی لوگ
 حرفت اور پیشہ ورانے اسماء میں یا نسبتی کا اضافہ
 کر دیتے ہیں۔

(د) ابو الفداء (م ۷۳۲ھ) | یہ اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں:
 والغزالی نسبة الى الغزل، وأما
 نقول في القصار قصارى وفي
 الغزال غزالی وفي العطار عطار

غزالی غزل کی طرف منسوب ہے۔ عجمی لوگ
 قصار کو قصاری، غزال کو غزالی اور عطار
 کو عطاری کہتے ہیں۔

(هـ) ذہبی (م ۷۴۸ھ) | موصوف تحریر فرماتے ہیں:
 والغزالی هو الغزال، كذا العطار
 والخبازي على لغة أهل خراسان۔

غزالی دراصل غزال ہے جیسے عطاری اور
 خبازی رک اصل میں عطار اور خباز ہے
 اہل خراسان کی زبان میں دیار کا اضافہ کر دیا
 جاتا ہے)

(و) صلاح الدین صفدی (م ۷۶۴ھ) | ان کا بیان ہے کہ:

لے ملاحظہ ہو: بدرالدین ندکشی (م ۷۹۴ھ) کی کتاب "المعتبر فی تخریج احادیث المنہاج والمختصر"
 اس کا ایک قلمی نسخہ دارالکتب انطاکیہ دمشق میں زیر رقم ۱۱۱۵ [حدیث] موجود ہے، دوسرا مخطوطہ مکتبہ
 تیموریہ میں زیر رقم ۴۵۱ [حدیث] محفوظ ہے۔ بعینہ ہی عبارت سیفری نے بھی اپنے مجموعہ "میں نقل
 کی ہے۔ دیکھئے: ضبط الاعلام ص ۱۰۸-۱۰۹۔ لے المختصر فی اخبار البشر ۲/۲۲۹ (مطبع حیدرآباد)
 لے العبر فی خبر من غیر ۱۰/۱ (طبع لویٹ ۱۹۶۳ء)۔ ذہبی کا یہ قول "شذرات الدہب" ۱۱/۴ (مطبعة القدسی
 قاہرہ ۱۳۵۰ھ) میں بھی موجود ہے۔

قال الامام الغزالی فی بعض مصنفاته: قد نسبني قوم إلى الغزالی، وأما أنا الغزالی بتخفيف الزای نسبة إلى قرية من قرى طوس يقال لها غزالة^۱.

امام غزالی نے اپنی کسی کتاب میں لکھا ہے: لوگ مجھے غزالی کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ حالانکہ میں غزالی بتخفیف زاء منسوب بہ غزالہ ہوں جو طوس کا ایک گاؤں ہے۔

(۹) یا ضعی (م ۷۸ ص ۷۸) | انھوں نے بھی ابن خلیکان ہی کی طرح ضبط کیا ہے، پھر ان کا قول بھی بلا کم و کاست ”وفیات الاعیان“ سے نقل کر دیا ہے۔

(۱۰) فیوہی (م ۷۷ ص ۷۷) | اپنی مشہور دستند کتاب ”المصباح المنیر“ میں لکھتے ہیں:

غزالة قرية بطوس، وإليها نسب الامام ابو حامد، اخبرني بذلك الشيخ محمد الدين بن محمد بن محمد بن أبي الطاهر شروان بن عبد الله بن أبي الفضائل فخر أؤر بن عبد الله بن ست النساء بنت أبي حامد غزالی نے شرح میں بغداد میں دی اور کہا کہ لوگوں نے ہمارے نام (غزالی) کے نام کو غلطی سے مشدود بنا دیا ہے، حالانکہ وہ مخفف ہے قریہ غزالی کی طرف منسوب۔

غزالہ طوس کا ایک گاؤں ہے، اسی کی طرف امام ابو حامد (غزالی) منسوب ہیں۔ مجھے اس کی اطلاع شیخ محمد الدین بن محمد بن محمد بن ابی الطاهر شروان شاہ بن ابی الفضائل فخر أؤر بن عبد اللہ بن ست النساء بنت ابی حامد غزالی نے شرح میں بغداد میں دی اور کہا کہ لوگوں نے ہمارے نام (غزالی) کے نام کو غلطی سے مشدود بنا دیا ہے، حالانکہ وہ مخفف ہے قریہ غزالی کی طرف منسوب۔

۱۔ مفتاح السعادة ۲/۲۴۳

۲۔ دیکھئے: مرآة الجنان ۳/۱۸۹-۱۹۰ (طبع حیدرآباد ۱۳۳۸ھ)

۳۔ المصباح المنیر ص ۶۸۵ (طبع میری) اسی سے نقل کرتے ہوئے اتحات اساذۃ المتقین ۱/۱۸۵ میں

(۱۱) سیوطی (م ۹۱۱ھ) | انہوں نے ہر دو اقوال نقل کرنے کے بعد تخفیف والے قول کی ^{تضعیف} کی ہے۔

(۱۲) محمد بن طاہر ہاشمی (م ۹۸۶ھ) | غزالی کا تلفظ بیان کرتے ہوئے لکھا ہے:
الغزالی بمفتوحة ومشددة زاي^۱ غزالی میں زاء مفتوح اور مشدد ہے۔
پھر نووی کا قول ”الارب“ سے نقل کیا ہے، جس کا ذکر ہم اوپر کر چکے ہیں۔
(۱۳) شہاب الدین خفاجی (م ۱۰۶۹ھ) لکھتے ہیں:

وهو بتشديد الزاي المعجمة في المشهور، وأصله الغزال بغير نسبة، فزادوا فيه ياء النسبة تأكيداً كالعصاري على عادة أهل جرجان وخوارزم - وقيل: نسب لغزالة بنت كعب الاحبار جدته - وقيل: نسب انه بتخفيف الزاي نسبة لغزالة قرية من قرى دلموس كما ذكره النووي في العبدان، وانكر ابن الاثير تخفيفه^۲
غزالی مشہور قول کے مطابق بتشديد زاء المعجمة ہے، اصل میں یہ غزال بتقابل نسبت کے، پھر اس میں لوگوں نے بغرض تاکید یا نسبتی بڑھائی جرجان اور خوارزم والوں کا یہی طریقہ ہے عطارى..... دو سرائے قول یہ ہے کہ غزالی غزالہ بنت کعب الاحبار (اپنی دادی) کی طرف منسوب ہیں۔ اور تیسرا قول یہ ہے کہ غزالی بتخفيف زاء کی نسبت غزالہ کی طرف ہے جو طوس کا ایک گاؤں ہے۔ نووی نے تبیان میں اس کا ذکر کیا ہے، مگر ابن الاثير تخفیف کے منکر ہیں۔

(۱۴) ابن العمامہ (م ۱۰۸۹ھ) | ان کا میلان تشدید کی طرف معلوم ہوتا ہے۔ اس لئے کہ

انہوں نے صرف ذہبی کا قول نقل کرنے پر اکتفا کیا ہے بلکہ

۱۔ لب اللباب کی تحریر الانساب ص ۱۸۶ (طبع لیڈن ۱۸۴۰ء) ۲۔ المغنی ص ۶۰ (طبع لاہور ۱۹۷۳ء)
۳۔ نسیم الریاض فی شرح شفا القاعنی ص ۲۹۴/۲ (مطبعة ازہریہ مصر ۱۳۲۷ھ)
۴۔ شذرات الذہب ۱۱/۲

(۱۵) ترغی زبیدی بگرامی (م ۱۲۰۵ھ) انھوں نے اپنی دو کتابوں (”تاج الغروس من جواهر القاموس“ اور ”اتحاف السادة المتقين بشرح احياء علوم الدين“) میں اس نسبت پر مختصر و مفصل بحث کی ہے۔ متعدد اقوال نقل کرنے کے بعد اخیر میں لکھتے ہیں:

وللمعتمد الآن عند المتأخرين من أمة التاريخ والانساب أن القول
اس وقت متاخرين ائمہ تاریخ و انساب
کے نزدیک ابن الاثیر کا تشدید الاقول ہی زیادہ
ماقال ابن الاثیر انه بالتشديد^۱ معتبر ہے۔

پھر آگے چل کر موصوف فرماتے ہیں: ”میں نے اپنے شیخ سید عیدروس سے سنا ہے کہ انھوں نے ایک مرتبہ خواب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے غزالی یہ تشدید سنا ہے“

(۱۶) رضی الدین بن محمد بن علی بن حیدر حسینی شامی | موصوف نے دونوں اقوال بلا ترجیح نقل کئے ہیں:

الغزالی بالتشديد الى الغزل
غزالی بہ تشدید غزل کی طرف منسوب ہے
كالغزّال، وبالتخفيف الى غزالة
جیسا کہ غزال ہے۔ اور بہ تخفیف غزالہ کی طرف
قرية بطوس^۲ جو کہ طوس کا ایک گاؤں ہے

(۱۷) زؤیر (S. M. ZWEMER) اس نے چوں کہ مخفف پڑھنے کی ایک دوسری توجیہ بیان کی ہے اس لئے ہم اس کا قول بھی نقل کر دینا مناسب سمجھتے ہیں۔ وہ کہتا ہے کہ غزالی غزالہ کی طرف منسوب ہے جو دراصل ایک خاندان کا نام ہے۔ تحقیق پر (Rev. G. W. Tatcher) نے بھی اس کا ذکر کیا ہے۔

۱۔ اتحاف السادة المتقين ۱/۱۸۱ ۲۔ حوالہ مذکور۔ اس طرح کے ایک خواب کی تفصیل اسی کتاب کے صفحہ ۲۹ پر حاشیہ میں موجود ہے ۳۔ اتحاف ذوی الالباب لشوار دلب الالباب ص ۱۲۶ (مخطوط ۱۳۱۰ھ، جامعہ اسلامیہ بنارس میں محفوظ ہے) ۴۔ دیکھئے اس کی کتاب A Moslem Seeker After God (London 1920) اس کا عربی ترجمہ ”حیاء الغزالی“ کے نام سے شائع ہو چکا ہے۔ ۵۔ ملاحظہ ہو: Encyclopaedia Britannica Vol. XI, P. P. 916 میری نظر سے اس کے دو ایڈیشن گذرے ہیں: ذہبیہ حاشیہ صغیر،

یہ میں علماء و مومنین کے وہ بیانات تھیں اصل اور اس اس قرار دے کر ہمیں حقیقت کی تلاش کرنی چاہیے۔ دورِ حاضر کے بعض محققین نے اپنی تحقیقات بھی پیش کی ہیں۔ ان سب پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ”غزالی“ کو شدید یا مخفف پڑھنے سے متعلق علماء کے تین گروہ ہیں: ایک تشدید ہی کو صحیح قرار دیتا ہے؛ اور دوسرا تخفیف کو؛ اور تیسرا دونوں کو درست سمجھتا ہے اور اس سلسلہ میں کوئی تنگی نہیں برتا۔ جہاں تک اس آخری رائے کا تعلق ہے ہم اسے قابلِ قبول نہیں سمجھتے کیونکہ تشدید یا تخفیف میں سے کسی ایک کے متعلق معتد بہ دلائل فراہم ہو جانے کے بعد کوئی تیسری راہ اختیار کرنے کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔ یہی حالت ایسی حالت میں جب کہ تشدید یا تخفیف کے دلائل باہم متعارض ہوں جیسا کہ آگے کی تفصیلات سے واضح ہوگا۔

ہم نے ترتیبِ زمانی کا لحاظ رکھتے ہوئے اوپر علماء کے جو اقوال نقل کئے ہیں ان کا سرسری جائزہ لینے سے ظاہر ہوتا ہے کہ امام غزالی کے زمانہ حیات ہی سے تشدید اور تخفیف ہر ایک کے قائل موجود رہے ہیں۔ یہ الگ بات ہے کہ متقدمین میں عموماً تشدید ہی متداول اور مشہور رہا ہے جس پر شعراء کے عربی اشعار بھی دلالت کرتے ہیں۔ ذیل کے ابیات ملاحظہ ہوں، ان سب میں غزالی کو مشدد استعمال کیا گیا ہے:

- ۱۔ مَعْنُ فِي الْجُودِ وَقَيْسُ الرَّأْيِ وَالْغَزَالِيُّ وَالْمَرْزُوقِيُّ
- ۲۔ وَلَطَرَفُ الْغَزَالِ حَيْلُ الْهَوَىٰ وَكَذَلِكَ الْإِحْيَاءُ لِلْغَزَالِيِّ الْوَرَىٰ

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) (۱) ہندرسواں ایڈیشن (۲) طبع جدید ۱۹۶۹ء — دونوں میں ”غزالی“ پر ۷۸. ۷۸. ۷۸ کے قلم سے مقالہ ہے — بقیہ کا مضمون کسی دوسری کتاب میں موجود ہوگا۔ میں نے اس کا حوالہ عبداللطیف الطیبی کی کتاب ”التصوف الاسلامی العربی“ ص ۱۴۲ (طبع مصر ۱۹۲۷ء) میں دیکھا ہے۔

۱۔ ان میں تین حضرات قابلِ ذکر ہیں: (۱) میکڈونلڈ (D. B. Macdonald) Fourn of The Royal As Soc, 1902, PP. 18 — 22

(۲) علامہ احمد تمیور بابا: ضبط الاعلام ص ۱۰۸-۱۱۲ (۳) قاضی احمد میاں خیر خواجہ گدھی: معارف (اعظم)

- ۳۔ اُحیی قلوب العاشقین بحظہ الـ
 - ۴۔ ما بالہا قتالۃ غزالۃ
 - ۵۔ فوخذک النعمان انّ بلیتی
 - ۶۔ صنفت شجوناً بغزال جن
 - ۷۔ سفلتلم الرازی والحیرۃ التي
 - ۸۔ ولہ ہجۃ بوددی خد
 - ۹۔ غزال طرفک ان سنا حیّ بہ
 - ۱۰۔ عن شعرك الفحام أم عن لغزک
 - ۱۱۔ ابو حامد غزال غزل مدق
 - غزال والاحیاء للغزالی
 - یابدس، والاحیاء للغزالی
 - وشکایتی من جنک الغزال
 - فقرأنا مصنف الغزالی
 - بما اعترف الحکم الفقیر لغزالی
 - ولحافظ تروی عن الغزالی
 - وکذلک الاحیاء للغزالی
 - نظام ام عن طرفک الغزال
 - من العلم لغزل کذلک مغزل الغزل
- عربی کا کوئی ایسا شعر نہ مل سکا جس میں غزالی مخفف استعمال ہوا ہو۔ ممکن ہے ایسے چند ابیات تلاش و جستجو کے بعد دستیاب ہو جائیں مگر یقیناً ان کی تعداد کم ہوگی۔ اس کے برخلاف اردو میں بعض شعرا ملتے ہیں جن میں مخفف ہی استعمال کیا گیا ہے۔ مندرجہ ذیل ابیات دیکھئے :

- ۱۔ ہے غزالی کی روش، طرز تکلم ان کا
 - ۲۔ عطار، موری، موری، موری، موری، موری
 - ۳۔ رہ گئی رسم ازاں روح بلالی نہ رہی
 - لیکہ آزادی لئے پھرتی سے حد سے باہر
 - کچھ ہاتھ نہیں آتا بے آہ سحر گاہی
 - فلسفہ رہ گیا تنقین غزالی نہ رہی
- البتہ فارسی اشعار میں دونوں طرح کے نمونے ملتے ہیں :

۱۔ ان ابیات کے سیاق و سباق اور شاعروں کے نام معلوم کرنے کے لئے ملاحظہ ہو :
 ضبط الاعلام ص ۱۱۰-۱۱۲ : مرآۃ الجنان ۲/ ۲۰۴ : ۱۸۶/۳
 ۲۔ علامہ احمد تمیز باشا فرماتے ہیں : "ولعلہ ان وجد یكون قليلا" ضبط الاعلام ص ۱۱۲
 ۳۔ ینشی امجد علی اشہری کا شعر ہے۔ دیکھئے : زمانہ (اگرہ) ۲۱ اکتوبر ۱۸۹۹ء (جوالہ تاریخ مختارہ ص ۳۳)
 ۴۔ علامہ قبائل (م ۱۹۳۸ء) کا مشہور شعر ہے۔ دیکھئے : بال جبریل ص ۵۶ (کلیات قبائل اردو)
 ۵۔ ایڈیشن ۱۹۷۵ء : یہ بھی علامہ قبائل کا ہے۔ دیکھئے : بانگ درا ص ۲۰۳ (کلیات قبائل اردو)

- ۱۔ حجت الاسلام غزالی بسال چار صد
- ۲۔ بس گفتا مجھ لے کہ می دانی دی پرستی
- ۳۔ ہر دبیر و شاعر و مفتی کہ او طوسی بود
- ۴۔ دگر بمدر رسہ ہائے حرم نمی بینم
- ۵۔ تا غزالی در آتش ہو گرفت
- ۶۔ لے

میرے خیال میں ان مختلف اشعار کو تشدید یا تخفیف میں سے کسی ایک کی صحت کے لئے بطور ”دلیل“ پیش کرنا درست نہیں۔ کیونکہ اولاً تو یہ خود باہم مختلف ہیں۔ اگر ایک شخص کوئی شعر پیش کرے تو اس کا مخالف بھی اپنی تائید کے لئے دوسرا شعر پیش کر سکتا ہے۔ ثانیاً یہ بہت ہی معروف بات ہے کہ شعر میں وزن کی رعایت بھی شاعر کے پیش نظر رہتی ہے۔ اس طرح وہ بعض الفاظ میں تخفیف سی تبدیلی کا مجاز ہوتا ہے۔ چنانچہ اوپر کے تمام اشعار پڑھ جائیے معلوم ہوگا کہ جس جگہ غزالی بالتشدید کا استعمال ہوا ہے وہاں بالتخفیف استعمال کرنے سے وزن برقرار نہیں رہ سکے گا، اسی طرح اس کے برعکس دیکھ سکتے ہیں۔ — پس ہمیں کسی محسوس بنیاد پر ایک جانب کو راجح اور صحیح قرار دینا ہوگا، ان اشعار سے کام نہیں چل سکتا۔ (باقی)

۱۔ قاتل کا پتہ نہیں۔ شیخ آذری (م ۸۶۶ھ) نے ”جوہر الاسرار“ میں اسے نقل کیا ہے۔ دیکھئے: معارف (اعظم لکھ) جون ۱۹۲۹ء
 ۲۔ یہ شعر ملک عماد زوزنی (م ۶۷۳ھ) کا ہے۔ حوالہ مذکور
 ۳۔ قاتل کا نام معلوم نہیں۔ حوالہ مذکور
 ۴۔ یہ شعر علامہ اقبال کا ہے۔ دیکھئے: ارمغان حجاز ص ۴۳ (کلیات اقبال اردو)
 ۵۔ یہ بھی علامہ اقبال کا ہے۔ دیکھئے: جادیدنامہ [میں نے یہ شعر ”کلیات اشعار فارسی مولانا اقبال لاہوری“ (طبع تہران ۱۳۴۳) ص ۳۵۸ سے نقل کیا ہے]
 ۶۔ راسخ کی ”مثنوی ناز و نیاز و داد و فریاد“ (مخطوط کتب خانہ خدابخش پٹنہ۔ زیر رقم ۶۴۱) کے ذیلی عنوان ”انجام نمودن حکایتہای ناز و نیاز و رجوع شاعر مثنوی داد و فریاد“ کے تحت ایک شعر ہے جسے نوٹ

ہندوستان میں فارسی زبان و ادب کی علمی اور ثقافتی حیثیت تاریخ کی روشنی میں

(۳)

ڈاکٹر سمیع الدین احمد، لکچرار شعبہ فارسی، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

اسٹوری نے مصنف سیرالاولیاء کے حوالہ سے لکھا ہے کہ برنی نے جو حضرت نظام الدین اولیاءؒ کا مخلص مرید تھا، اپنی عمر کے آخری چند برس غلت یا دُخدا اور تصنیف و تالیف کے مشاغل میں گزارے اور اسی حصہ عمر میں کئی علمی اور ادبی کتابیں تصنیف کیں۔ اس کو امیر خسرو اور حسن دہلوی جیسے باکمال رفقاء کی دوستی اور ہم نشینی کا شرف حاصل رہا اور ان کے اقوال و مذاکرات کو اس نے جا بجا تاریخ فیروز شاہی میں ثبت کیا ہے۔ صاحب سیرالاولیاء نے یہ بھی لکھا ہے کہ وہ حضرت نظام الدین اولیاءؒ کے مزار کے قریب دفن کیا گیا۔ اس سیرالاولیاء میں تاریخ فیروز شاہی کے علاوہ برنی کی حسبِ کتابوں کا بھی حوالہ ملتا ہے۔

1. Persian Literature, Section II Fasciculus 3 pp. 506-507

(۱) ثنای محمدیؐ

(۲) صلوٰۃ کبیر

(۳) عنایت نامہ الہی

(۴) آثار سادات

(۵) حسرت نامہ

ان تصانیف کے علاوہ برنی نے آل برامکہ پر تالیف شدہ ایک قدیم عربی کتاب کا فارسی ترجمہ بھی بعنوان اخبار برامکہ (یا اسٹوری کے بیان کے مطابق اخبار برکیان) ترتیب دیا تھا جو ۱۰۵۵ھ (مطابق ۱۶۴۵ء) میں مکمل ہوا اور فیروز بن رجب (مشہور بہ فیروز شاہ تغلق) کے نام معنون کیا گیا۔

تاریخ فیروز شاہی میں غیاث الدین بلبن کے سالِ جلوس (۶۶۴ھ - ۶۱۲۶۵) سے لے کر سلطان فیروز شاہ تغلق کے چھٹے سالِ جلوس (۷۵۸ھ - ۶۱۳۵۷) تک کے تاریخی حالات و واقعات درج کئے گئے ہیں۔ اس اعتبار سے اس اہم تالیف کو منہاج سراج جو زجانی کی تاریخ طبقات ناصری کا تکملہ قرار دیا جاسکتا ہے جو ۶۵۸ھ میں مکمل ہوئی۔ سلاطین دہلی کی تاریخ اور ان کے دور حکومت کے سیاسی، تمدنی اور تہذیبی حالات کے لئے برنی کی یہ تصنیف ایک معتبر اور وقع مآخذ کا کام کرتی ہے۔ اسی بنا پر ذکر الملوک یا تاریخ حقّی (تصنیف شیخ عبدالحق دہلوی) اور دوسری متاخر تاریخوں میں اس عہد (بلبن تا فیروز تغلق) کے تذکرے بیشتر تاریخ فیروز شاہی سے ہی منقول ہیں۔ فن تاریخ نویسی کے اعلیٰ معیار، جزالتِ تحریر، گفتگوئی بیان اور اپنے دل نشین اسلوب نگارش کی بنا پر یہ

لے غالباً اس کا واحد مخطوطہ نسخہ رامپور رضا لاہوری میں محفوظ ہے۔
 لے ڈاکٹر ذبیح اللہ صفائی نے مصنف کا نام ابوالقاسم طایفی لکھا ہے۔ (ملاحظہ ہو تاریخ ادبیات
 ہدیران، جلد سوم بخش دوم، ص ۱۲۹۲)

تصنیف فارسی نشر و انشاء کے قابل قدر شاہکاروں میں شامل کی جاسکتی ہے۔
 سلاطین دہلی کی تاریخ کے سلسلہ کی تیسری کڑی شمس الدین بن سراج الدین بن
 عقیق الدین — عرف عام میں شمس سراج عقیق — کی تاریخ فیروز شاہی ہے
 جو غالباً ہندوستان میں تیمور کے حملہ کے فوراً بعد ۸۷۷ھ (مطابق ۱۴۷۹ء) کے لگ بھگ
 تصنیف ہوئی۔ اس کتاب کو تاریخی تسلسل کی وجہ سے برنی کی تاریخ فیروز شاہی کا منیم
 قرار دیا جاسکتا ہے۔

اس عہد کا ایک قابل ذکر اور ممتاز مورخ خواجہ عبدالملک عصامی تھا جس نے
 ۸۷۷ھ (۱۴۷۹ء) میں ایک منظوم تاریخ فتوح السلاطین یا شاہنامہ ہند عصامی کے
 کے عنوان سے مرتب کی یہ عصامی کی پیدائش ۸۷۷ھ کے لگ بھگ ہوئی تھی۔

۱۷ ضیاء الدین برنی اور تاریخ فیروز شاہی کے موضوع پر بہت کچھ لکھا جاسکتا ہے۔ ایلینٹ اور
 ڈاوسن (ج ۲، ص ۹۳) میں اس کا ذکر ملتا ہے۔ مرحوم پروفیسر محمد حبیب نے *Lipewar*
light of ziauddin Barani کے عنوان کے تحت سات ابواب
 پر مشتمل ایک مبسوط مقالہ (*Medieval India Synthesis*) کی تیسری
 جلد (جنوری۔ اپریل ۱۹۵۸ء شمارہ ۴۷۳) میں سپرد قلم کیا۔ شیخ عبدالرشید سابق صدر شعبہ تاریخ مسلم
 یونیورسٹی علی گڑھ نے بھی ایک مضمون انگریزی میں اور ایک اردو میں اسی موضوع پر لکھا ہے۔ اسی
 عنوان کے تحت ایک محققانہ اور تنقیدی مقالہ انگریزی میں پروفیسر خلیق احمد نظامی نے بھی تحریر
 کیا ہے جس کے لیے ملاحظہ ہو *History of Medieval India ed. Mohibbul*

- Hasan 1968, Meerakashi Prakashan Meerut

اس کے علاوہ بھی متعدد دوسرے ماخذ ہیں جن کا ذکر طوالت کے خوف سے نظر انداز کیا جاتا ہے۔
 لکھ فتوح السلاطین دراصل سلطان علاء الدین حسن بہمن شاہ (گنگو یا کانگو) کے ایما پر ۱۳۴۶ء
 یا ۱۳۵۰ء میں لکھی گئی۔ صباح الدین عبدالرحمان صاحب نے اپنے مقالہ بعنوان ”جذباتی ہم آہنگی“
 (امغان مالک، ص ۶۹۶) میں لکھا ہے کہ حسن بہمنی محمد تغلق کے ایک مخم گنگو برہمن کا ملازم تھا۔ چونکہ
 مؤخر الذکر اس کا محسن تھا، لہذا اس نے اسی رعایت سے اپنے آقا کا نام اپنے نام میں شامل کر لیا جب
 ۱۳۴۶ء میں بہمن شاہ نے دکن میں آزاد حکومت کی بنیاد ڈالی اور خود مختاری کا اعلان کیا تو عصامی اس
 کے دربار سے منسلک ہو گیا۔ یہ منظوم تاریخ دو جلدوں پر مشتمل ہے۔ اور اس میں عہد غزنوی سے سال
 تصنیف تک کے تاریخی حالات درج ہیں پہلی جلد میں غزنوی فتوحات سے لے کر غوری حکمرانوں

(بقیہ حاشیہ کے صفحہ پر)

جب ۱۳۲۹ھ یا ۱۳۳۰ھ (۱۹۱۶-۱۷ء) میں فخر الدین جوہا المعروف سلطان محمد بن تغلق نے مع امراء و رؤساء، عساکر و افواج اور حشم و خدم دہلی کو خیر باد کہہ کر نئے دار الخلافہ دیوگری (دولت آباد) کی طرف کوچ کیا تو عصائی بھی ہم سفر تھا بعد میں وہ علاء الدین حسن گنگو بہمنی کے دامن دولت سے وابستہ ہو گیا اور اس نے چند ماہ کی مدت میں اپنی مثنوی جو شاہ نامہ فردوسی کے انداز و تقلید میں نظم کی گئی ہے مکمل کی اور اس کو اپنے آقا و مرقی کے نام غالباً ۱۳۵۰ھ یا ۱۳۵۱ھ کے حدود میں منون کیا۔

فتوح السلاطین میں بحر متقارب میں تقریباً بارہ ہزار ابیات ہیں۔ اگرچہ اس کا علمی و ادبی پایہ بہت بلند نہیں لیکن تاریخی واقعات و حوادث کی تفصیل و شرح کے اعتبار سے اس کی اہمیت مسلم ہے۔ معظمیٰ صباح الدین عبدالرحمن صاحب نے عصائی کو اس عہد کا ممتاز ترین ہندوستانی رزمیہ گو شاعر کہا ہے۔

آخری غلجی حکمران قطب الدین مبارک شاہ اور اس کے غیر اصل وارث خسرو خان کے زوال اور موت کے بعد ۱۳۵۰ھ میں ایک علاقائی سردار غازی ملک غیاث الدین تغلق (۱۳۲۰-۱۳۲۵ء) کے نام سے سلطنت دہلی کے تحت پر متکون ہوا اور اس

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) کی فتوحات تک کا تذکرہ شامل ہے۔ ڈاکٹر آغا مہدی حسین نے اسی پہلی جلد کا انگریزی ترجمہ مع حواشی اور تشریحات مرتب کیا ہے۔ جو شعبہ تاریخ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے زیر اہتمام شائع ہوا ہے۔ ۱۹۳۵ء میں فتوح السلاطین کا اڈیشن آغا مہدی حسین کا کے قلم سے تیار ہوا اور اگرہ سے شائع ہوا اور پھر ۱۹۴۵ء میں اس کا دوسرا اڈیشن تقلم اے ایس او شامدراس سے شائع ہو چکا ہے۔

۱۔ ملاحظہ ہو مسنون عنوان: *Glimpses of Indo-Persian literature*

انڈیا رینیکا جون ۱۹۵۵ء، ۱ (Indo-Iranica, June 1957 P.6)

طرح ایک نئے دور اقتدار کا آغاز ہوا۔

عہد تعلق میں سیاسی سرگرمیوں کے ساتھ تہذیبی، علمی اور ادبی مشاغل کا سلسلہ برابر جاری رہا اور اس لحاظ سے ان بادشاہان سلطین کے عہد حکومت کو ایک امتیازی شان حاصل رہی ہے۔ ان کے زمانہ کے ادبی، تمدنی اور علمی ماحول کی رونق اور گرم بازاری کا ذکر معاصر و متاخر ماخذوں میں جایا ملتا ہے۔ اس دور میں متعدد شاعر، ادیب، انشا پرداز، علماء اور مشائخ اور ارباب فن موجود تھے جن کے کارنامے اس عہد کی تہذیبی اور تمدنی تاریخ کا روشن اور تزیین باب ہیں۔ خصوصی طور پر خیانت الدین تعلق کے وارث محمد بن تعلق (۶۱۳۵۱-۶۱۳۵۸) اور سلطان فیروز شاہ تعلق (۶۱۳۵۱-۶۱۳۸۸) کے زمانہ حکومت میں ارباب کمال کافی تعداد میں موجود تھے۔ صنف اول کے سخنوروں کے علاوہ (جن کی تعداد زیادہ نہ تھی) نسبتاً غیر معروف اور درجہ دوم کے متعدد شاعر ایسے تھے جو اس زمانہ میں زندہ تھے اور جنہوں نے اپنے شعری آثار چھوڑے ہیں۔ بطور مجموعی شعر و سخن کے فروغ و ارتقاء کی ایک بڑی وجہ یہ تھی کہ اس خاندان کے حکمران علم دوست، باذوق، باصلاحیت، مدبر اور دوراندیش تھے اور نہ صرف یہ کہ باکمال ارباب فن کی قدر و سرپرستی کرتے تھے بلکہ خود بھی علمی اور تہذیبی ذوق و شوق سے بہرہ مند تھے اور فنون و علوم میں بڑی دلچسپی کا اظہار کرتے تھے۔ برنی نے سلطان محمد تعلق کے جو دست و سخا، فراست و درایت، ذاتی فضائل، شعر و فن، علم دوستی، طباطبائی اور کمال کی بہت تعریف کی ہے۔ اس کے ذوق علمی کا ذکر کرتے ہوئے وہ لکھتا ہے:

”دور معقولات فلاسفہ رعبتے تمام داشت و چیزے از علم معقول خواند بود“

برنی نے خود لکھا ہے کہ میں سترہ سال اور تین ماہ سلطان محمد تعلق کی خدمت میں ملازم

۱۔ تاریخ فیروز شاہی، سرسید، دہلی، ص ۴۵۶، بعد

۲۔ ایضاً ص ۴۶۴

دنگاہ رہا اور مجھے انعامات وافرہ اور صدقات متواترہ نصیب ہوئے۔
فیروز تغلق کے عہد حکومت کی علمی و تہذیبی حالت اور اس کے بذل و نوال اور داد و
دہش کے بارے میں وہ لکھتا ہے :

”..... وادارات و انعامات و وظائف علماء و مشائخ و مدرّسین
و مفتیان و مذاکران و متعلمان و حافظان و مقربان و ارباب مساجد و آستانہ داران
و حیدریان و قلندران و مستحقان و مسکینان دارالملک دہلی از ہزار ہا گذشت و بہ لکھا
رسید و مدارس و مساجد قدیم کہ خالی و مندرس گشت بود، از مدرّسان و مذاکران و متعلمان
مشون و مملو گشت در رونق علم و در راج تعلم از سر پید آمد..... الخ“

اسی مورخ نے یہ بھی لکھا ہے کہ اس نے خانقاہوں کے اخراجات اور مشائخ طریقت
کی آمد و مالی کے لیے اوقاف قائم کئے اور ان کے لیے جاگیریں اور زمینیں مقرر کیں۔ بزرگان
دین کے لیے وظائف اور مختلف صوفی بزرگوں کے خاندان والوں اور ان کے ورثاء کے
لئے مشاہرے مقرر کئے۔

مکرمی صباح الدین عبدالرحمن صاحب نے لکھا ہے کہ محمد تغلق کے عہد حکومت
میں ہندوستان اور دوسرے ممالک کے درمیان ثقافتی روابط بہت بڑھ گئے تھے اور اس
کی معارف پروری کا یہ عالم تھا کہ اس نے دس ہزار دینار طلائی قاضی مجد الدین شیرازی کو اور
اور چالیس ہزار دینار برہان الدین سمقندی کو ار سال کئے تھے۔ یہ دونوں اصحاب اُس زمانہ
سے سچے اور متبحر علماء میں شمار ہوتے تھے۔ اسی سلسلہ میں یہ صوفی نے یہ بھی لکھا ہے کہ جب

۱۰ تاریخ فیروز شاہی، سرسید احمد خان، ص ۵۰۴، بعد۔

۱۱ ایضاً ”، ص ۵۵۹

۱۲ ایضاً ”، ص ۶۰، بعد

۱۳ ملاحظہ ہو مقالہ انگریزی انڈیا رینیکا جون ۱۹۵۵ء ص ۶

ایک دفعہ ایک خیرازی دانش مند نے کچھ کتابیں بادشاہ کی خدمت میں پیش کیں تو اس نے بطور انعام اس عالم کو بیش ہزار مثقال سونا عطا کیا۔

شہاب الدین العمری کے قول کا حوالہ دیتے ہوئے صباح الدین صاحب نے مزید لکھا ہے کہ سلطان محمد بن تغلق کے دربار میں عربی، فارسی اور ہندی کے ایک ہزار شاعر جمع رہتے تھے۔ وہ باوجود اپنی قسوت قلبی، سرپھرے پن اور خونریزی اور سفاکی کے خود بھی عالم و فاضل و ربا ذوق ہونے کے علاوہ فن کاروں کو نوازنے اور علم و فضل کی حمایت میں کسی سے کم نہ تھا۔

جس طرح برنی کو محمد تغلق کی سرپرستی حاصل رہی، اسی طرح شمس سراج عقیف کی تربیت فیروز شاہ تغلق کے زیر عاطفت ہوئی اور وہ ایک مدت تک اس کی نوازشوں کا خوشہ چین اور اس کے دامن دوست سے وابستہ رہا۔ طراحى عمارات کے اعلیٰ ذوق کے علاوہ جس کا ثبوت وہ مساجد، قلعے، محلات، مقبرے اور مدرسے ہیں جو اس نے تعمیر کرائے تھے۔ اس مخیر اور دریا دل بادشاہ کو علم تاریخ سے بھی گہرا شغف تھا۔ ظلم و ستم کا وہ ماحول جو محمد بن تغلق کے دور حکومت میں ہر چار طرف قائم تھا اب ختم ہو چکا تھا، لہذا اس نیک دل حکمران نے امن و امان قائم کرنے کے علاوہ خانقاہوں اور جماعت خانوں پر سے سختی اور سخت گیری کا تسلط دور کیا اور مشائخ و صوفیاء کی زندگی میں آزادی سکون اور طمانیت قلب کی حکمرانی قائم کی۔ اس کو مشائخ وقت سے گہری عقیدت تھی اور

۱۔ ملاحظہ ہو مقالہ انگریزی انڈو ایرانی کا جون ۱۹۵۷ء ص ۶

۲۔ ایضاً۔

۳۔ الشیوہی پر شاد نے اپنی مشہور کتاب *History of Medieval India* میں اس کے کمالات اور اکتسابات کی بڑی تعریف کی ہے۔ ملاحظہ ہو ص ۲۲۹۔

۴۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو تاریخ فیروز شاہی از شمس سراج عقیف ص ۳۲۹ بعد

اسی جذبہ کے تحت اس کے تعلقات حضرت چراغ دہلی سے ارادتمندانہ اور مخلصانہ تھے۔ اس کے بارے میں مشہور ہے کہ وہ ہر سال ایک بڑی رقم اہل علم حضرات کو بطور عطیہ دینے اور مدرسوں، مساجد اور دوسرے تمدنی تہذیبی اور تعلیمی مراکز کی امداد کے لئے محفوظ رکھتا تھا۔ فتوحات فیروز شاہی کو جو اصول حکمرانی، السداد افعال ذمہ، اقوال فرامین، رفاہ عامہ، تعمیرات اور دوسرے کارہائے نمایاں کے ذکر و تفصیلات پر مشتمل ہے، ایک اہم کارنامہ قرار دیا جاسکتا ہے۔

اسٹوری نے لکھا ہے کہ سلسلہ (۱۳۷۰ء) یعنی فیروز شاہ کے بیسویں سال جلوس میں کسی نامعلوم مصنف نے کتاب بنام سیرت فیروز شاہی ترتیب دی جو چار ابواب پر مشتمل ہے اور جس میں سلطان فیروز تغلق کا تذکرہ اور اس کے کارناموں کا حال بڑے بلیغ اور مرصع انداز میں قلمبند کیا گیا ہے۔ اسٹوری نے اسی سلسلہ میں بانگی پور کے مخطوطہ (ج ۷، ۷۷۷) کا حوالہ دیا ہے جو ۱۸۲۱ء اور اق پر مشتمل ہے۔

اب تک عام طور سے ہندوستانی فارسی نثر کے جو اسالیب مختلف موضوعات کی شرح و بسط کے لئے اختیار کئے گئے تھے ان کی بنیاد سادگی بیان، صفائی مضمون، سلاست اور دل نشینی پر مبنی اور چند گزشتہ مشہور و معروف تصانیف جیسے کشف المحجوب تاریخ فخر الدین مبارک شاہ، جوامع الحکایات، طبقات ناصری، فوائد الفواد اور

۱۷ اسٹوری نے طبقات اکبری کے حوالہ سے لکھا ہے کہ اس نے یہ فرامین و اقوال جو خود اس کے مرتب کردہ تھے، مسجد فیروز آباد کے ایک ہشت پہلو گنبد میں کتبات کی شکل میں کندہ کرا دئے تھے۔ اسٹوری نے یہی لکھا ہے کہ فتوحات فیروز شاہی ۸۷۵ھ میں دہلی سے شایع ہوئی

ملاحظہ ہو: Persian literature section II Fasc. 3, P. 509

۱۷ ایضاً ص ۵۰۹۔

تاریخ فیروز شاہی برنی اور تاریخ فیروز شاہی شمس عقیق وغیرہ میں بیشتر رواں اور سادہ تحریر پر بروئے کار آیا ہے اور یہی انداز فی الواقع ان کی شہرت اور مقبولیت کا ضامن ہے لیکن اس عہد (نیمہ اول قرن ہشتم میلادی) میں عین ماہر و عامل ملتان نے اپنے مکتوبات اور مراسلات کے ذریعہ فارسی نثر نویسی کے میدان میں ایک جدید طرز مرصع کا اضافہ کیا اس سے پہلے امیر خسرو نثر مصنوع اور عالمانہ عبارت آرائی کی بنیاد ڈال چکے تھے۔ سلسلہ میں ان کی تصانیف اعجاز خسروی اور خزائن الفتوح (یا تاریخ علائی) کا مختصر اور ان کے طرز تحریر کا ذکر مختصراً پہلے کیا جا چکا ہے۔ عین الدین، عین الملک جہاں شہنشاہ مشہور بہ عین ماہر و کما شمار عہد علائی اور عہد تغلق کی بہت ممتاز اور معروف شخصیتوں میں سے ہیں۔ وہ عام طور سے ملتان کی نسبت سے مشہور ہیں۔ اس نے دہلی سلطنت کے فرمان رواؤں علاء الدین خلجی، قطب الدین مبارک شاہ، خسرو خان، غیاث الدین تغلق محمد بن تغلق اور فیروز شاہ تغلق کا دور حکومت دیکھا تھا اور مختلف اوقات میں مختلف مناصب پر فائز رہا۔ وہ اپنے عہد میں زبردست سیاسی اثرات اور انتظامی حیثیت کا مالک تھا اور اس زمانہ کے بااقتدار مدبرین حکومت میں اس کا شمار ہوتا تھا۔ اس شخصیت کا دوسرا نام بنک پہلو ہے جس میں وہ ایک صاحب طرز انشا پرداز اور ادبی کی حیثیت سے ہمارے سامنے آتا ہے اس کے منشآت اور مکتوبات کا مجموعہ جس میں

۱۔ اس کے علاوہ اس سے بھی پہلے تیرھویں صدی عیسوی کے اداس کی مصروف تصنیفات (جس کا ذکر اس مقالہ کی پہلی قسط میں کیا جا چکا ہے) کا انداز نگارش بھی عبارت آرائی کے سبب خاصا بوجھل، عربی آمیز اور مرصع ہے۔ جایا انشاوار کی ترصیع (اور کہیں کہیں تو عربی کے اشعار کئے گئے ہیں) نے کلام کو اور زیادہ مصنوع اور بلیغ بنا دیا ہے۔ لہٰذا عقیق لکھتا ہے

”منقولات عین الملک، راعین ماہر و کما شمار“ (تاریخ فیروز شاہی، ص ۴۰۶)

نے مراسلہ نگاری کو ایک جداگانہ فن کی حیثیت سے پیش کیا ہے عام طور سے انشاء ماہروں کے نام سے شہرت رکھتا ہے۔ لیکن شمس سراج عقیف نے اس مجموعہ کا نام "ترسل عین الملک" رکھا ہے:

”یکے اذان ترسل عین الملکی است کہ در جہان بہر یک زبان معروف و مشہور است“

یہ کتاب ان سرکاری نیز نجی مکتوبات کا مجموعہ ہے جو مصنف نے وقتاً فوقتاً مختلف اعیان سلطنت، اہل اراد و رذسا، مشائخ و علماء، سادات اور فضلاء اور اپنے اعزہ و اقارب کو لکھے تھے۔ اس اعتبار سے ان خطوط کی حیثیت سرکاری بھی ہے اور خالصتہً شخصی بھی لیکن دونوں قسم کے خطوط میں ادبی اور علمی شان اور عبارت آرای کا طمطراق برقرار نظر آتا ہے اس کے علاوہ کچھ مراسلے وہ ہیں جو شاہی فرامین و احکام پر مشتمل ہیں۔

عین ماہروں کی سمجھ بوجھ، علمی فضیلت اور ادبی اکتسابات کا ذکر کرتے ہوئے شمس سراج عقیف لکھتا ہے:

”الانشائے ماہروں کو (بعض ان مشائخ عین الدین عین الملک عبداللہ بن ماہر) شیخ عبدالرشید صاحب سابق صدر شعبہ تاریخ، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ نے ریسرچ سوسائٹی آف پاکستان (پنجاب یونیورسٹی لاہور) کی مطبوعات کے تحت ۱۹۶۹ء میں شائع کیا ہے۔ متن کے علاوہ جس میں کافی دیدہ ریزی کام لیا گیا ہے اور اس کا کافی صحت کا بھی لحاظ رکھا گیا ہے۔ مؤلف نے انگریزی میں ایک بسیط اور شہرہ مقدمہ بھی شامل کیا ہے جس میں مصنف کی زندگی، حالات، کوائف، سیاسی اور ادبی حیثیت اور تاریخی اور علمی حیثیت سے انشاء ماہروں کی اہمیت، مکتوبات کے خلاصے اور اس عہد کی تاریخ اور سیاست سے متعلق اہم نکات اور دوسرے متعلقہ مسائل و موضوعات پر کافی روشنی ڈالی گئی ہے۔ عین ماہروں کے ذکر کے سلسلہ میں ڈاکٹر ذبیح اللہ صفائی نے بھی اپنی کتاب تاریخ ادبیات در ایران، جلد سوم، بخش دوم (ص ۱۳۰۸) میں اس ایڈیشن کا حوالہ دیا ہے۔ اے تاریخ فیروز شاہی، ص ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸،

”المقصود من الملک در کفایت و درایت اینچنین شخصے بود . . . و فضل

اورا فایتے نبود“

”چنانچہ چندیں کتب فضل در عہد دولت محمد شاہ و فیروز شاہ تصنیف

کردہ اوست“

اس اقتباس سے معلوم ہوتا ہے کہ عین الملک اس مجموعہ خطوط کے علاوہ بھی دوسری کتابوں کا مصنف تھا لیکن جہاں تک ہمارا محدود علم ہے، انشاء کے اس کارنامہ کے علاوہ اس کی تحریر کا کوئی دوسرا نمونہ اب تک علم تحقیق کی دنیا میں روشناس نہیں ہو پایا ہے۔ مرحوم شیخ محمد اکرام کے حسب ذیل بیان سے بھی جواہروں نے اس کتاب کے مذکورہ بالا اڈیشن میں ’تعارف‘ کے عنوان کے تحت دیا ہے: اس کتاب کی مجموعی اہمیت کا اور اس کے مختلف پہلوؤں پر روشنی پڑتی ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

”ان مکتوبات سے نہ صرف تاریخی اور جغرافیائی معلومات حاصل ہوتی ہیں

بلکہ ایک ایسے قدیمی دور کے تہذیب و تمدن اور ثقافتی حالات کا بھی اندازہ ہوتا ہے

جس کے متعلق معلومات حاصل کرنے کے معاصر ذرائع بہت معذور ہیں۔

اس کے علاوہ کتاب کا ادبی پایہ بھی بہت بلند ہے چنانچہ حضرت امیر خسرو

اور سراج حقیف ایسی معاصر علمی ہستیوں نے اپنی تصانیف میں الملک ماہر و

کے بلند علمی و ادبی مقام اور اس کے ان شاہ پاروں کا ذکر بڑے موقر اور سنجیدہ الفاظ

میں کیا ہے۔“

۱۔ یعنی محمد بن تغلق۔

۲۔ اس ضمن میں اکرام صاحب مرحوم کے بیان سے پتہ چلتا ہے کہ عہدِ علانی اور عہدِ تغلق کے اس بدیع الفکر عالم اور صاحب طرز ادیب اور انشاپر دات نے ۷۶۴ھ (۱۳۶۲ء) کے بعد کبھی وفات پائی۔

اسی اڈیشن کے انگریزی مقدمہ میں شیخ عبدالرشید صاحب نے اور اگر اہم صاحب نے بحوالہ بالاتعارف میں اس امر کا انکشاف کیا ہے کہ انشائے ماہر و کا دنیا میں واحد نام در نسخہ البشیا تک سوسائٹی آف بنگال کے کتب خانے میں محفوظ ہے۔ مقدمہ الذکر نے لکھا ہے کہ اسی منفرد نسخہ کی تین نقول کرائی گئی تھیں جن میں سے ایک سے انھوں نے استفادہ کیا اور اسی کی مدد سے اس کتاب کا موجودہ متن تیار کیا ہے۔

ذیل میں انشائے ماہر و کا ایک اقتباس پیش کیا جا رہا ہے جس سے نہ صرف اس کتاب کے عام سبک سے آگاہی ہو سکے گی بلکہ یہ بھی اندازہ ہو سکے گا کہ اگر ایک طرف انشاء سادہ کا رواج تھا تو دوسری طرف نثر مرصع کے نمونے بھی دامن ادب کو وسیع کر رہے تھے۔

”تا براق قلم را در میدان سیم گون کاغذ جولان گاہ انشاء و ابداع تصنیف و اختراع طویل و عریض خواہد بود، و خواص خامہ پختہ کار از بجا مشکبار و در غرر بلاغت و جواہر ز و اہر براعت بدست یاری بنان بیان عیان خواہد نمود، قلم سحر آفرین صاحب دیوان ممالک انشاء کہ مستدعی تحسین و مستوجب مدح و آفرین است و در زمان استخراج امور بطایف و آوان استنباط کنوز ظرافت و عطار در در مقام اقتباس فوائد موقوف و در التقاط فراہ چوں تیر راست ایستادہ، و مثال تمثال جوزا کہ خدمت و زبان محبت بستہ و کشادہ است، و در حل مشکلات و کشف معضلات و اظہار فضایل و کتمان سرایر خصایل ناظم مناظم دین و دولت و راقم صحایف انتظام ملک و ملت باد و تحریر قلم او در افاضت معانی چوں تیغ آفتاب جہانگیر، و اعاذی آن خدمت چوں قلم نگوں سار و دستگیر بحق مقال ” و علم بالقلم “

میں ماہر و کہ صحایف موالات مودت را بطایف مصافات مکتسب آراستہ و نقش دولت خواہی و رقم یگانگی بر صفات خلوص اعتقاد نگاشتا است، بعد از سلام مقام

عبودیت در مرکز اخلاص چون قلم قیام نموده و عرصہ داشت کہ چون آرزو مندی مجبان خدایت
کریم خداوندی از دایرہ عبارت بیرون بود، لبط شرح و لبط شوق بدست ایجاز بر مبنای
”واللکرام من التطویل تصدیح“ در نوشتہ

ایک اہم اور قابل توجہ حقیقت جس کی جانب پہلے بھی اشارہ کیا جا چکا ہے۔
یہ ہے کہ قرون وسطیٰ میں ہندوستانی فارسی زبان اور ادبیات کی اس درجہ ترقی گویا دو
تہذیبوں کے باہم ارتباط اور آمیزش کی دلکش اور پُر از معلومات داستان ہے۔ علوم و
فنون اور تہذیب و تمدن کے وہ پیش بہا اور قدیم سرماتے جو سنسکرت یا دوسری ہندوستانی
زبانوں میں محفوظ تھے۔ اب آہستہ آہستہ ادب فارسی کے کشادہ دامن میں جگہ پانے لگے
اور ہندوستانی حکمت یا فکر کا عنصر فارسی ادبیات اور علوم کا جزو بننے لگا۔ اس علمی لین
دین میں مسلمان فرمانرواؤں کی وسیع قلبی اور علم دوستی کو بڑا دخل تھا جس کے سبب سے
ان سلاطین نے علوم و ادب کے سرمایہ کی فارسی میں منتقلی میں گہری دلچسپی کا اظہار کیا۔
ایک عام (اگرچہ کسی حد تک غیر مصدقہ) تصویر یہ ہے کہ عہد غزنوی میں پہلی بار سنسکرت
سے فارسی میں ترجمہ کی بنیاد پڑھکی گئی، لیکن عہدِ علائی اور دورِ تغلق میں ہندوستانی علوم
و فضائل کی طرف دریا دلی اور دلچسپی کے ساتھ توجہ دی جانے لگی۔ لہذا اس دور کی
ثقافت کا ایک روشن اور اہم پہلو یہ ہے کہ ہندوستانی سرمایہ علم و فضل کو فارسی کے
قالب میں ڈھالنے کی شعوری کوشش کی گئی اور اس روایت کو باقاعدہ طور پر سرکاری سر
پرستی حاصل ہوئی۔ سلطان فیروز شاہ تغلق کے درباری شاعر غزالدین خالد خانی نے سنسکرت
سے فارسی شعر کے قالب میں دلائل فیروز شاہی ترتیب دی جس کا موصوع نجوم، فال اور
شگون تھا۔

بدایونی نے لکھا ہے کہ فتح نگر کوٹ کے بعد جو ۱۳۴۰-۱۳۴۱ء کے لگ بھگ حاصل ہوئی تھی، وادی کا شگرہ میں جو لاکھ نام کے مندر سے مختلف موقوفات سے متعلق ایک ہزار تین سو (۱۳۰۰) سنسکرت میں لکھے ہوئے قلمی نسخے حاصل ہوئے اور وہ سب مخطوطات وہاں کے باریوں کی ملکیت میں ایک مدت دراز سے محفوظ چلے آرہے تھے۔ سلطان فیروز شاہ تغلق نے برہمنوں اور مسلمان مترجموں کو بلا کر خواہش ظاہر کی کہ ان کتابوں میں سے کچھ کا ترجمہ فارسی میں کیا جائے۔ اس جگہ بدایونی کا بیان بعینہ نقل کر دینا غالباً دلچسپی سے خالی نہ ہو:

”..... دیک ہزار دسی صد کتاب از برہمنان سابق درین بت خانہ است کہ بہ جوالاکھی اشتہار دادند..... سلطان برہمہ را طلبیدہ بعضے ازان کتاب را فرمود تا مترجمان بزبان فارسی ترجمہ نمایند ازان جملہ عزالدین خالد خانی کہ از شعر و منشیان عصر فیروزی بود کتابے در بیان ہیبوط و صعود ستیارات سجدہ سعادت و نحوست آنہا و تفاؤل و شگون بنظم آوردہ و دلائل فیروزی نام نہاد..... الخ بدایونی نے یہ بھی لکھا ہے کہ اس نے ستلہ میں اس کتاب کو اول سے آخر تک مطالعہ بھی کیا تھا۔ اس کتاب اور اس موضوع سے متعلق معلومات اس دور کے چند ماخذوں میں بھی مل جاتی ہیں۔

۱۔ جس کا نام بعد میں سابق شاہنشاہ مرحوم محمد بن تغلق کے نام کی رعایت سے محمد آباد رکھا گیا۔ (بدایوں، ج ۱، ص ۲۲۸)

۲۔ منتخب التواریخ، ج ۱، ص ۲۲۹۔

۳۔ ایضاً

۴۔ بھارتیہ ودیا بھون، ممبئی کی شایع کردہ کتاب History and Culture of the Indian People - (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

تراجم کی بحث کی ذیل میں بدایونی ہی کے بیان سے مزید علم ہوتا ہے کہ اس سے پہلے بھی ترجمہ کی چند کتابیں موسیقی و رقص وغیرہ کے موضوعات پر جو عہد فیروزی میں مرتب ہوئی تھیں اس کی نگاہوں سے گذری تھیں۔ وہ لکھتا ہے :

”چند کتابے دیگر قبل ازیں ہم نیز فقیر رسیدہ کہ بنام سلطان فیروز ترجمہ

شدہ، بعضے ازاں در علم پیکل یعنی فن موسیقی و اقسام اکہارہ (۹) کہ آن را

باتبازی می گویند، و بعضے در غیر آن الخ

اسی عہد میں۔ ۱۷۷۳ء کے حدود میں۔ مولانا داؤد نے ہندی زبان میں بھی بدایونی

ایک عاشقانہ مثنوی لورک و چاند کا فارسی میں منظوم ترجمہ کیا اور اسے فیروز شاہ کے نام منسوب کیا۔ ملا عبد القادر بدایونی نے لکھا ہے کہ اس نظم کی مقبولیت اور تاثیر

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) کی جلد ششم (متعلق بہ دہلی سلطنت) میں صفحہ ۳۶ پر دلائل

فیروز شاہی کا ذکر درج ہے اور ترجمہ کا نام غزالدین خالد خانی دیا ہوا ہے لیکن تعجب کی بات

یہ ہے کہ آگے چل کر سنسکرت سے فارسی میں تراجم کی مزید بحث کے سلسلہ میں اسی کتاب

میں صفحہ ۳۸ پر ترجمہ کا نام عزیز الدین خالد کرمانی دیا ہوا ہے۔ ڈاکٹر رضا جلالی مائینی نے

اپنے مضمون *Persian translations of Sanskrit works*

(مجلہ ہندو ایران، شمارہ دوم، سال چہارم، تیر ماہ، ۱۳۵۱ھ) میں بھی دلائل فیروز شاہی

اور اس کے مرتب کا ذکر کیا ہے لیکن ماخذ کا حوالہ نہیں دیا۔

غزالدین خالد خانی اور دلائل فیروز شاہی پر مفید اطلاعات پر و فیرا، ایس گوریک

صاحب نے بھی اپنے مقالہ *Persian Studies in Medieval Persi*

—ed of Indian History India Iran, April, 1973

میں فراہم کی ہیں۔

۷۱ ایضاً ص ۲۵۰۔

۷۱ منتخب، ج ۱، ص ۲۴۹

کایہ عالم تھا کہ دہلی میں شیخ تقی الدین واعظ ربانی منبر پر کھڑے ہو کر اس کے کچھ اجزاء خطبہ کے ساتھ پڑھا کرتے تھے جس کو سن کر سامعین پر ایک عجیب و جدید کیفیت طاری ہوتی تھی۔ جب کچھ علمائے وقت نے ان سے سوال کیا کہ اس ہندوستانی مثنوی کے اشعار کے انتخاب اور قرأت کا کیا سبب ہے تو انھوں نے جواب دیا کہ وہ سرتلیا حقائق و اسرار معرفت سے مملو ہے اور اہل دل اور صاحبان وجد و حال کے لیے سامان ذوق و شوق اس سے حاصل ہوتا ہے، نیز اس کے معانی اور قرآن کے مفاسیم و مطالب میں مطابقت پائی جاتی ہے۔ چند جدید ماخذوں میں دارا فیہرا (Varahamihira) کی کتاب (Panchsidhantika) کے ترجمہ کا حوالہ ملتا ہے جس کو عبدالغفری بہاؤ شمس نوری نے غالباً اسی صدی میں سنسکرت سے فارسی میں منتقل کیا۔ اس مختصر سی بحث سے یہ بات سامنے آ جاتی ہے کہ اگرچہ پہلے بھی تراجم کا سلسلہ شروع ہو چکا تھا لیکن عہد فیروزی میں اس ادبی روایت کو خصوصی تقویت حاصل ہوئی اور پھر آئندہ بھی یہ علمی سرگرمی جاری رہی جس کا بدیہی ثبوت

لے منتخب، ج ۱، ص ۲۵۰

لے ملاحظہ ہو مقالہ فارسی بعنوان ”سہم گر انقدر ہند در گترش دامنہ زبان و ادبیات فارسی“ از مغلی و کتر سید امیر حسن عابدی، دانش گاہ دہلی، مجلہ ہندو ایران، جنوری ۱۹۷۲ء۔
بھارتیہ ودیا بھون، بمبئی کی شایع کردہ دورۂ سلطنت دہلی سے متعلق تاریخی کتاب میں جس کا حوالہ پہلے دیا گیا ہے، صفحہ ۵۳۸ پر موسیقی اور رقص کے موضوع پر کسی سنسکرت کی کتاب کے فارسی میں ترجمہ کے سلسلہ میں عبدالغفری شمس تھا تیسوری کا نام دیا گیا ہے۔ نیز ملاحظہ ہو مقالہ انگریزی از قلم و کتر سید رضا لالی نائینی، مجلہ ہندو ایران، جولائی ۱۹۷۲ء۔
فاصل مقالہ نگار نے اس بات کا شک ظاہر کیا ہے کہ غالباً یہ ہے کہ عبدالغفری شمس بھاری نوری اور شمس عقیق سراج، (مصنف تاریخ فیروز شاہی) دونوں ایک ہی شخصیتیں ہیں، لیکن ہماری حقیر رائے میں یہ خیال سہو محض ہے۔

یہ ہے کہ نہ صرف خصوصیت کے ساتھ پندرھویں صدی میں ہمینی سلاطین کے زیر توجہ سنسکرت سے فارسی میں چند ترجمہ ہوئے بلکہ تیموری سلاطین کے زمانہ حکومت میں بھی ہندی یا سنسکرت کی علمی و ادبی کتابوں، حکایات و قصص وغیرہ کے علاوہ دوسری زبانوں کے علوم و فضائل کو بھی فارسی میں منتقل کیا گیا اور ان کوششوں سے ادب و علم کو بڑی وسعت حاصل ہوئی۔

یہ ایک تسلیم شدہ حقیقت ہے کہ فارسی زبان، علوم اور ادبیات کو فروغ دینے میں ہندوستانی صوفیاء کرام اور ان کی تبلیغات و تعلیمات، مذاکرات و ملفوظات اور ان کی تصنیفات اور تالیفات کا بہت اہم اور مقتدر رول رہا ہے۔ ان مشائخ عظام نے خواہ وہ شمالی ہندوستان کے ہوں، چاہے ان کا تعلق سرزمینِ دکن سے ہو، اپنے اپنے دور میں — تصوف و سلوک کی اولین تبلیغی سرگرمیوں سے لے کر کم و بیش پندرھویں صدی عیسوی تک یا اس کے بعد بھی — اپنی اپنی شخصیتوں کے گرد متعدد علمی، ادبی اور تہذیبی آثار و باقیات کا روشن اور تابناک ہالہ چھوڑا ہے اور بہت سی کتابیں ان کی یادگار میں جن میں اخلاقی، مذہبی، فلسفیانہ اور متصوفانہ موضوعات و مسائل زیر بحث لائے گئے ہیں۔ انھیں آثار میں سے چند ایسی کتب ہیں جو اولیاً کرام کے تذکروں، حالاتِ زندگی، تعلیمات اور سیرت سے متعلق ہیں۔ یہ سارے کارنامے ہندوستان کی ثقافتی تاریخ کا اہم حصہ و رجز و لاینفک ہیں لیکن موضوع کی طوالت اور اس طرح کی تصانیف کی کثرت کی وجہ سے ان سب کے احاطہ اور ان پر تفصیلی بحث کی یہاں گنجائش نہیں اور یہ تو یہ ہے کہ ان کے جاننے کے لئے خدا کا نہ یہ فتر درکار ہے۔

اس سلسلہ کی ایک ممتاز اور اہم تصنیف جو فیروز شاہ تغلق کے عہدِ حکومت میں مکمل ہوئی اور جس کا ذکر یہاں ضروری ہے، سید محمد بن سید نور الدین مبارک علوی کرمانی معروف بہ میر خرد کی مشہور کتاب سیرالاولیاء ہے جس کا پورا نام 'سیرالاولیاء فی محبت الحق جل و علا' ہے اور جس میں حشٹی سلسلہ کے بزرگوں خاص طور سے حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکیؒ، حضرت

سے ان ترجموں کا ذکر آئندہ صفحات میں پیش کیا جائے گا۔

شیخ فرید الدین گنج شکر اور حضرت خواجہ نظام الدین اولیاء کے حالات زندگی اور واقعات ان کے خلفاء و مریدین، حضرت خواجہ معین الدین چشتی سنجری، اجمیری کے تذکرے اور ان کے مریدوں اور جانشینوں کے واقعات اور حالات، نیز اقوال و مذاکرات درج ہیں۔ اس کے علاوہ بھی متفرق مسائل و موضوعات ہیں جن کے بارہ میں مفید تفصیلات اسٹوری نے فراہم کی ہیں۔ یہ اہم کتاب جو دس ابواب میں تقسیم کی گئی ہے، اسی وقت مکمل ہوئی جب کہ مصنف کی عمر پچاس سال تھی۔ میر خرد سلطان فیروز شاہ تغلق کا ہم عصر اور حضرت شیخ نصیر الدین اودھیؒ چراغ دہلی کا مرید تھا۔ فرشتے نے لکھا ہے کہ وہ شیخ نظام الدین اولیاء کے مریدوں میں سے تھا۔ لیکن یہ اسی وقت ممکن ہے جب کہ اس نے حضرت چراغ دہلیؒ سے بیعت سے پہلے اپنی زندگی کے اولین دور میں حضرت سلطان الاولیاء خواجہ نظام الدینؒ کے حضور میں بھی زانوئے ارادت تہ کیا ہو۔

اسٹوری نے خزینۃ الاصفیاء اور شجرہ تہشتیہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ میر خرد نے ۷۷۰ھ (۱۳۶۸ء-۱۳۶۹ء) میں وفات پائی۔ لیکن دکن ذبیح اللہ صفائی نے مرحوم سجد نفسی کے اس قول کا حوالہ دیتے ہوئے جو مؤخر الذکر کی کتاب تاریخ نظم و نشر فارسی (ص ۷۹) میں مذکور ہے لکھا ہے کہ صاحب سیر الاولیاء نے ۷۹۴ھ میں انتقال کیا۔

موضوع اور طرز نگارش دونوں ہی کے لحاظ سے سیر معارفین اس دور کی ایک اہم ترین تصنیف کہی جاسکتی ہے۔ (باقی)

لے ملاحظہ ہو Persian Lit. Vol. I. Part 2 Biography

صفحات ۹۴ تا ۹۲۔ لے چونکہ وہ ابودھیاء (اودھ) میں پیدا ہوئے تھے، اس لئے اودھی کہے جاتے ہیں۔ ان کی وفات ۷۵۷ھ میں ہوئی۔ لے ... میر وحید الدین کرمانی مبارک کہ از مریدان شیخ نظام الدین اولیاء است و بسید خردا شہار دار و کتاب سیر الاولیاء تصنیف دوست ”ذاتیخ فرشتہ“ ج ۲“

ص ۳۹۷) لے اس سلسلہ میں اسٹوری کا بیان ہے : Muhammad b. Mubarak
Received his sufism from Sh. Nizam al-Din. Subsequently
he became the disciple of Nasir al-din Mahmud Chiragh-i-

۷۵ ایضاً ص ۹۴۔ لے تاریخ اربیات در ایران، ج ۳، بخش ۲، ص ۱۳۱۵۔ لے سیر الاولیاء کا ایک ادیشن لاہور جی لال کے ایڈیشن کے نام سے ۱۸۵۷ء کے خدر کے فوراً بعد دہلی سے شایع ہوا تھا۔ اس کے علاوہ بھی محب ہند

پاکستان میں بین الاقوامی سیر کا نفرنس اور

میرے مشاہدات و تاثرات

(۶)

سعید احمد اکبر آبادی

پشاور سے روانگی | ۱۱ مارچ: مغرب کے بعد پونے آٹھ بجے ہم لوگ کراچی کے ارادہ سے ہوٹل سے روانہ ہوئے، ایرپورٹ پر دو گھنٹہ کے قریب انتظار کرنا پڑا۔ مگر اس سے یہ فائدہ ہوا کہ بعض دیرینہ دوستوں سے ملاقات ہو گئی۔ ان میں ایک مسٹر شریف الحسن ہیں، یہ خالص دلی والے تھے نہایت ذہین اور صالح نوجوان تھے، میرے خواجہ تاش دوست ہیں، کیوں کہ ہم دونوں سینٹ اسٹیفنس کالج میں پڑھتے تھے۔ جو میرے استاد تھے ان کے بھی تھے، ایم۔ اے میں میرا ان کا مضمون ایک ہی تھا یعنی عربی، وہ مجھ سے جو نیر تھے، ہلی یونیورسٹی کے ایم۔ اے کے امتحان میں ہم دونوں نے فرسٹ کلاس حاصل کیا۔ تقسیم کے وقت ہی پاکستان چلے گئے، آج کل کسی وزارت میں سکرٹری ہیں، ان کا ہڈکوارٹر اسلام آباد ہے، پشاور کسی سیمینار میں شرکت کی غرض سے آئے تھے، اب اس وقت اسلام آباد واپس جا رہے تھے یہاں اچانک ملاقات ہوئی تو ہم دونوں کو بڑی خوشی ہوئی، انھوں نے دو

دن کے لئے اسلام آباد آنے اور اُن کے ساتھ قیام کرنے کی دعوت دی، مگر میں نے کہا کہ وعدہ نہیں کر سکتا۔

دس بجے کے لگ بھگ جہاز روانہ ہوا، چونکہ یہ چارٹرڈ تھا اس لئے ہم سب لوگ ایک ہی جگہ تھے، دُور کا انتظام اسی میں تھا۔ جب اس سے فراغت ہو گئی تو مولانا کو ٹر صاحب نیازی جو اسی جہاز سے ہمارے ہم سفر تھے انہوں نے جہاز میں گھوم پھر کر فرداً فرداً ہر شخص سے مل کر اُس کی خیریت پوچھی حکیم محمد سعید صاحب بھی نچلے نہیں بیٹھے، رواں دواں رہے، مولانا کو ٹر نیازی جب میرے پاس آئے تو خیریت طلبی اور مزاج پرسی کے بعد دریافت کیا کہ کانفرنس کے ختم ہونے کے بعد میرا پروگرام کیا ہے؟ میں نے عرض کیا: ”بعض ضروری کاموں کی وجہ سے مجھ کو ہندوستان واپس جانے کی جلدی ہے تاہم کراچی اور لاہور میں میرے اعزا اقربا اور احباب کی بہت بڑی تعداد ہے، ان کو نظر انداز بھی نہیں کر سکتا، اس لئے ارادہ یہ ہے کہ اختتام کانفرنس کے بعد پانچ دن کراچی میں اور پانچ ہی دن لاہور میں قیام کروں گا! اور بس، اللہ بخیر صلا۔ یہ سن کر مولانا اپنے خاص انداز گفتگو میں چمک کر بولے: ”اور دو دن اپنے بھائی کے ساتھ اسلام آباد میں قیام نہ کیجے گا۔؟“ انہوں نے یہ جملہ اس کرم گسترانہ انداز میں کہا کہ میں انکار نہیں کر سکا اور بولا: ”بہت بہتر ہے، میں قیام تو نہ کر سکوں گا، البتہ آپ سے الوداعی ملاقات کی فرض سے ایک دن کے لئے لاہور سے اسلام آباد بھی آؤں گا، مولانا نے فرمایا: ”شکریہ! ہاں آپ اسلام آباد ضرور آئیے“

مولانا آگے بڑھے تھے کہ حکیم محمد سعید صاحب میرے پاس آکر بیٹھ گئے، اُن سے گلخپ ہوئی رہی، پونے بارہ بجے کا عمل ہو گا کہ کراچی کے آثار نظر آنے لگے، اب جہاز کی رفتار کے سست ہونے کے ساتھ دل کی حرکت تیز ہونے لگی اور آتش شوق مشتعل ہو کر دل و دماغ پر بھاگئی، اس کی وجہ یہ تھی کہ میری منہلی بیٹی مسعودہ، اُس کے شوہر ابوالمحمود سعید، ان کے بچے اور میرا ایک بیٹا جنید احمد یہ سب کراچی میں تھے، بنگلہ دیش بننے سے پہلے یہ

سب لوگ مشرقی پاکستان میں تھے، وہاں ابوالمحمود سعید بن کوہم سب لوگ مونا کہتے ہیں ایک کمپنی میں مینیجنگ ڈائریکٹر تھے اور حنیف بھی ایک بینک میں جو نیئر فیسر کی پوسٹ پر تھا، اللہ کے فضل و کرم سے ان کے پاس کیا نہیں تھا۔ زندگی بڑی عزت اور آرام سے بسر ہو رہی تھی کراچی ہنگامہ دیش کا ہنگامہ ہوا تو یہ سب کچھ وہاں چھوڑ چھاڑ اپنی جانیں سلامت لے کر اچھی پہنچ گئے، گویا ایک موجِ خون تھی جو ان کے سر سے گذر گئی، ایک سیلاب بلا تھا جو ان کے کاشانہ ہستی کو متزلزل کر گیا، مگر کون کس سے کہے؟ اور کیا کسی سے شکوہ کرے یہاں تو عالم یہ تھا :-

مرے آشیاں کے تو تھے چار تنکے چمن اڑ گئے آندھیاں آتے آتے

کراچی میں ان لوگوں کے دو ڈھائی برس انتہائی پریشاں حالی میں گذرے۔ آخر خدا کا شکر ہے بڑی دھڑ دھوپ کے بعد مونا کو سوئٹزرلینڈ کی ایک شہر کمپنی میں پروڈکشن مینیجر کی بڑی اچھی جگہ مل گئی اور میراٹر کا حنیف بھی ایک کمپنی میں ملازم ہو گیا، ہنگامہ دیش کے حادثہ کے بعد سے اب تک ان لوگوں کو نہیں دیکھا تھا، طبیعت سخت بے چین تھی، اب کراچی کے آثارِ نظر آئے تو یہی بے چینی اضطرابِ امید میں تبدیل ہو گئی۔

کراچی | جہاز نے کراچی کی سرزمین پر قدم رکھا، ہم لوگ باہر آئے تو دیکھا کہ مندوبین کے استقبال کے لئے اہالیانِ کراچی کی ایک خاصی تعداد ایر پور میں موجود تھی، انہیں لوگوں میں ایک طرف میرے چند دوستوں کی معیت میں مسعودہ، اس کے شوہر، بچے اور حنیف کھڑے تھے، میں قریب آتا مسعودہ آگے بڑھ کر مجھ سے لمپٹ گئی۔ پانچ برس کے بعد خدا نے ان لوگوں کی شکلیں دکھائی تھیں اور اس مدت میں آیا بقیہ مستان کے سر پر سے گذر چکی تھی، اس لئے دل بھر آیا۔ کچھ زیادہ گفتگو کا موقع نہیں تھا، کافر کے ڈسپلن کے ماتحت فوراً بس میں جا کر بیٹھ گیا، مونا کے پاس اُن کی اپنی ذاتی کار تھی، اُن کو معلوم تھا کہ میرا قیام کس ہوٹل میں ہوگا۔ اس لئے ادھر ہی بس روانہ ہوئی

اور اُدھر مونا سب کے ساتھ اپنی کار میں الگ روانہ ہوئے اور ہم سے پہلے ہوٹل پہنچ گئے۔
مہراں ہوٹل [کراچی کے ہوٹلوں میں بے حد مجوم رہتا ہے، اس لئے مندوبین کو انٹرکونٹی
 نیشنل اور مہراں دونوں درجہ اول کے ہوٹل ہیں اور پاس پاس ہیں اُن میں تقسیم کر دیا
 گیا، میرا قیام مہراں کے کمرہ نمبر ۱۱ میں ہوا ہوٹل پہنچتے پہنچتے ساڑھے بارہ ہو گئے تھے،
 مونا کا مکان ہوٹل سے قریب تھا اور اُن کے پاس کار بھی تھی۔ اس لئے سہولت
 یہ تھی کہ کانفرنس کے پروگرام کے دوران اگر ایک ڈیڑھ گھنٹہ کی بھی فرصت ہوتی تو مونا
 کار لے کر آ گئے اور مجھے گھر لے گئے، لاہور میں یہ سہولت نہیں تھی۔ ایک بجے کے قریب
 کل صبح کی ملاقات کے وعدہ پر سب رخصت ہوئے اور میں پڑ کر سو گیا۔

صبح ناشتہ پر سید صباح الدین عبدالرحمن صاحب ڈسٹر معارف سے ملاقات
 ہوئی تو بڑی خوشی ہوئی کہ اُن کا قیام بھی اسی ہوٹل میں تھا، اس وقت سے کانفرنس
 کے ختم ہونے تک اکثر مواقع پر میرا اور اُن کا ساتھ ہوا اور ہم مذاقی و ہم مشرتا کے باعث
 یہ صحبتیں پر لطف رہیں البتہ اب دل کو ایک آزار یہ لگ گیا ہے کہ انھیں دیکھتے ہی
 یہ سانشتہ شاہ صاحب (معین الدین احمد ندوی مرحوم) کی یاد تازہ ہوتی اور ٹڑپا
 جاتی ہے۔

کانفرنس آج ۱۲ رمارچ نو بجے صبح سے کانفرنس کا افتتاح حبیب بنک پلازما کی نیا
 شاندار عمارت کی بائیسویں منزل میں تھا۔ یہ بڑی پُر فضا اور دل کش منزل ہے،
 پورا کراچی شہر یہاں سے نظر آتا ہے وقت مقرر پر ہم وہاں پہنچے تو مال اگر یہ زیادہ بڑا نہیں
 ہے، بھرا ہوا تھا، آج کل پرنس آغا خان یہاں آنے ہوئے تھے۔ اجلاس اُن کی صدارت
 میں منعقد ہوا۔ قرآن مجید کی تلاوت کے بعد حسب معمول پہلے حکیم محمد سعید صاحب
 نے انگریزی میں مختصر افتتاحیہ تقریر کی، پرنس آغا خان نے ایک سنجیدہ اور معقول تقریر
 کی، انھوں نے کہا: اسلام خدا کا آخری پیغام ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء

واللہ وسلم تھے۔ اور قرآن کے بعد اب کوئی اور کتاب سماوی آنے والی نہیں ہے، اس بنا پر آج جدید تہذیب نے جو مسائل پیدا کر دئے ہیں ہم کو اُن کا حل قرآن اور سیرت مقدسہ کی روشنی میں ڈھونڈنا اور تلاش کرنا ہوگا۔ یہ کام بہت اہم اور ضروری ہے اور اسے جلد مہونا چاہیے، حالات بڑی تیزی سے بدل رہے ہیں، وقت کا کاروان برق رفتاری سے آگے بڑھتا جا رہا ہے، اب ہمارے سامنے صرف دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ ہم اپنے آپ کو موجوں کے حوالہ کر دیں اور دنیا جس روش پر چل رہی ہے ہم بھی آنکھیں بند کر کے اسی روش پر چل پڑیں، اور دوسری صورت یہ ہے کہ ہم خود اپنا ایک مقام پیدا کریں اور اُس پر جم جائیں، اگر ہم نے پہلی صورت اختیار کی تو ہم خود بھی تباہ و برباد ہوں گے اور دوسروں کو بھی اُس تباہی سے نہیں بچا سکیں گے جو ایک لادینی اور خالص مادی تہذیب کا لازمی مقدر ہے، البتہ اگر ہم دوسری صورت اختیار کی اور جدید تہذیب کو ایک نیا اور رومانی موڑ دے دیا تو ہم خود بھی محفوظ اور صحیح سلامت رہیں گے اور انسانیت کی بھی ایک عظیم خدمت انجام دے سکیں گے جو خدا کی طرف سے عائد کردہ ہمارا فریضہ ہے۔“

مولانا کوثر نیازی کا مقالہ | اس کے بعد مولانا کوثر نیازی کا پُر مغز اور مدلل مقالہ ہوا جو مبسوط و مفصل بھی تھا۔ مقالہ انگریزی، اردو اور عربی تینوں زبانوں میں چھپا ہوا تھا۔ لیکن مولانا نے اسے عربی میں پڑھا۔ عنوان ”پیغمبر انقلاب“ تھا۔ اس میں پہلے اسلام سے پہلے دنیا کی مختلف قوموں کے عموماً اور عرب کے جو اخلاقی، سماجی، مذہبی اور اقتصادی حالات و معاملات تھے ان سب کا وسیع النظری کے ساتھ تحلیلی اور تجزیاتی مطالعہ کیا گیا تھا، اس کے بعد یہ دکھایا گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مبعوث ہو کر ان حالات میں کیسا عظیم انقلاب پیدا کیا کہ زندگی کا کوئی ایک شعبہ متاثر ہوئے بغیر نہیں رہا۔ اسی انقلاب نے جو عالمگیر تھا اور ہمہ گیر بھی تاریخ اور فکر انسانی کو ایک نیا موڑ دیا، اُس نے

ایک عجیب و غریب معاشرہ پیدا کیا جو عمل، اخلاق اور کردار کے اعتبار سے ایک مثالی معاشرہ تھا اور دوسری جانب اُس کے ذوقِ علم و تحقیق کا یہ عالم تھا کہ اُس نے انفس و آفاق اور کائناتِ عالم کے سرسبز رموز و اسرار کی گرہ کشائی کی، سب سے بڑی بات یہ ہے کہ یہ انقلاب پیدا کر کے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صالح فکر و عمل کے لئے جو قدریں متعین کی ہیں وہ اس درجہ لازوال، ابدی اور حقیقی ہیں کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سے لے کر اب تک پوری دنیا میں کوئی اصلاحی تحریک ایسی پیدا نہیں ہوئی جس پر اسلام کی چھاپ نہ ہو، مولانا نے اس دعوے کو ثابت کرنے کے لئے متعدد اسام اور موثر دلائل پیش کئے اور آخر میں اپنا مقالہ *The Glory of Mohammad* مصنفہ سرفیلپ گبر کے اس اقتباس پر ختم کیا۔

”اسلام جو بجا طور پر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا لایا ہوا دین ہے اُس نے انسانی تہذیب و تمدن اور اخلاقیات کے عروج و ترقی کے لئے جو کام کیا ہے وہ اُن تمام مذاہب کے کاموں سے زیادہ ہے جو تخلیقِ انسانی سے لے کر اب تک انسان کی روح کو گرماتے رہے ہیں۔“

غرض کہ پورا مقالہ بڑی دل چسپی اور توجہ سے سنا گیا، جو حضرات عربی سے واقف نہیں تھے وہ انگریزی اور اردو ترجمہ پڑھتے رہے، اس مقالہ پر یہ نشست ختم ہو گئی اور کافی کے لئے وقف ہو گیا، سب لوگ اس سے بھی اوپر کی منزل یعنی حبیب بنک پلازا کی ۲۳ دیں منزل میں جو آخری منزل ہے اُس میں چلے گئے، یہاں پہنچ کر مجھ کو نیویارک امریکہ کا اسکاٹی اسکرپر اور ٹوکیو (جاپان) کا گھوسنے والا ٹاڈا اور یاد آگیا۔ میں نے ان دونوں کی سیر کی ہے اور اُس وقت جو لطف آیا تھا وہ اب تک یاد ہے، یہ کافی بہت پر تکلف تھی مگر اپنی عادت کے مطابق مجھے صرف کافی کی ایک پیالی پر اکتفا کرنا پڑا، کیونکہ اب واسطہ پشاور کی تو یہ شکر آب و ہوا سے نہیں کراچی کی احتیاط طلب و ہوا سے تھا وشتانِ بلبلین ہوا۔

سید صباح الدین عبد الرحمن صاحب | سوا دس بجے دوسری نشست شروع ہوئی تو مقالات بہت تھیں اور وقت بہت کم، یعنی پونے دو گھنٹے، اس لئے متعدد مقالات جن کا پروگرام میں تذکرہ تھا بالکل نہیں پڑھے گئے اور جو پڑھے بھی گئے تو وہ ادھر کچرے رہے، اسی نشست میں سید صلیح الدین عبد الرحمن صاحب کا مقالہ ہونا تھا اس کا حشر بھی یہی ہوا۔ مقالہ اردو میں اسلام کی مواداری پر کافی طویل اور مفصل تھا۔ مگر وقت صرف آٹھ منٹ دیا گیا تھا۔ اس لئے جب اُن کی باری آئی تو میرے مشورہ کے مطابق انہوں نے دو چار جملے نفس مقالہ کے متعلق کہے اور باقی وقت دار المصنفین کے تعارف اور سیرت مقدسہ کے سلسلہ میں اُس کی خدمات کے تذکرہ پر صرف کر دیا، ڈاکٹر یوسف نجم الدین اور مسٹر مسرت حسین زبیری کے مختصر مقالات بھی اسی نشست میں ہوئے۔

دوسرے دن یعنی ۱۳ مارچ کو کانفرنس کا انعقاد کوئٹہ بلوچستان میں ہونا تھا۔ لیکن چوں کہ وہاں کا موسم خراب تھا اور غالباً اس لئے بھی کہ وہاں کے سیاسی حالات قابل اطمینان نہیں تھے۔ یہ پروگرام ملتوی ہو گیا، اس لئے اس دن کانفرنس کا کوئی جلسہ نہیں ہوا۔ البتہ سوشل پروگرام جاری رہا جس کا ذکر بعد میں آئے گا۔

۱۴ مارچ کو کانفرنس کا آخری اجلاس نوبجے حبیب بنک پلازا کی بلڈنگ اور ۲۲ بجے منزل پر پھر شروع ہوا اس میں سب سے اچھی، موثر اور کھٹوس تقریر مسٹر اے کے بروہی کی ہوئی، موصوف ہندوستان میں پاکستان کے ہائی کشنرہ چکے ہیں اور اپنی لیاقت و قابلیت، وسعت مطالعہ، سنجیدگی فکر اور قانونی مہارت کے لئے مشہور و معروف ہیں، تقریر کا موضوع ”پیغمبر اسلام کا پیغمبرانہ مشن“ تھا۔ اسلوب بیان جدید اور ماڈرن مین کی استعداد فہم و ادراک کے مطابق تھا مگر سرچشمہ فکر حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کا فلسفہ اور علم الکلام تھا۔ سب حضرات اس سے کافی محفوظ ہوئے۔ اس کے بعد کافی کا وقفہ ہو گیا، وقفہ کے اختتام پر دوسری نشست شروع ہوئی تو اُس میں حسب ذیل ناتمام مقالات

ہوئے: ”طبی اخلاق اسلامی تعلیمات کی روشنی میں“ ڈاکٹر ڈیوڈ بیلیگم (امریکہ) علم کی دو قسمیں: روح کے لئے مذہب اور جسم کے لئے طب: ”ڈاکٹر پینی لوپ جانسن (برطانیہ) ”اسلامی قوانین کی ناقابلِ تغیر اور لچکدار نوعیت“ جسٹس قدیر الدین احمد (پاکستان) ”پیغمبر بے مثال“ سید ہاشم رضا (پاکستان) ”اسلام اور مذہبی رواداری“ ڈاکٹر ایم۔ او۔ ایس۔ عبدل (ناٹھیریا) پیغمبرِ اسلام اور جدید دور کے جرائم کے معاملات و مسائل: ”مولانا ارشاد الحق تھانوی، قرآن و سنت کا باہمی رشتہ“ ڈاکٹر منزلی الرحمن ایڈووکیٹ (پاکستان) ”پیغمبر اسلام امن اور سلامتی کے قاصد کی حیثیت سے“ مولانا مفتی محمد شفیع صاحب (پاکستان) مفتی صاحب صنعت اور علالت کے باعث خود نہیں آسکتے تھے، اُن کے فرزند احمد مولانا محمد تقی عثمانی نے یہ مقالہ عربی میں پڑھا، ”پیغمبرِ اسلام موجودہ دور سائنس کے لئے ایک عہد آفرین شخصیت کی حیثیت سے“ ڈاکٹر سید سبط بنی نقوی (پاکستان) ”جاپان میں اسلام“ ڈاکٹر عبد البریم ساتو (جاپان) ”مورٹس میں اسلام“ مسٹر حسین د اہل (مورٹس) ”پیغمبرِ اسلام اور تعلیم“ ڈاکٹر محمد سلطان (سوڈان) ”قرآن اور سائنس کی تعلیم“ ڈاکٹر وارث علی ترمذی۔

ڈیرھلا کھریال کے پانچ انعامات | اب کانفرنس ختم ہو گئی تو اس موقع پر مکہ مکرمہ کے رابطہ العالم الاسلامی کے سکرٹری شیخ محمد صالح القرزازی نے اعلان کیا کہ رابطہ ڈیرھلا کھریال کے پانچ انعامات حسب ذیل ترتیب سے اُن لوگوں کو تقسیم کرے گا جن کے مقالات سیرتِ نبوی پر سب سے بہتر ثابت ہوں گے۔

پہلا انعام: پچاس ہزار ریال

دوسرا انعام: چالیس ہزار ریال

تیسرا انعام: تیس ہزار ریال

چوتھا انعام: بیس ہزار ریال

پانچواں انعام : دس ہزار ریال۔

شرائط ان انعامات کے شرائط مطلوبہ یہ ہیں :-

- (۱) بحث تاریخی حوادث و واقعات کے مرتب بیان کے ساتھ مکمل ہو (۲) جدید ہو، پہلے سے مطبوعہ نہ ہو، (۳) مقالہ نگار کو سیرت نبوی کے تمام مطبوعہ اور مخطوطہ اخذ و مراجع کا حوالہ دینا چاہیے جن پر مقالہ مبنی ہو (۴) مقالہ نگار کو اپنا پورا سوانحی خاکہ لکھنا چاہئے، (۵) مقالہ واضح اور روشن ٹائپ ہو، (۶) مقالہ کی زبان عربی ہو سکتی ہے اور اس کے علاوہ کوئی اور زندہ زبان بھی۔ (۷) مقالات کے پہنچنے کی آخری تاریخ یکم محرم الحرام ۱۳۹۷ھ ہے، اس کے بعد کوئی مقالہ قبول نہیں کیا جاسکے گا، (۸) مقالات اس پتہ پر روانہ کئے جائیں: سکریٹری - رابطہ العالم الاسلامی، مکہ مکرمہ۔ (۹) مقالات سر بہر ہوئے ضروری ہیں۔

جج کمیٹی | ایک کمیٹی اس کا فیصلہ کرے گی کہ انعام کا مستحق کون اور کس درجہ کا ہے، کمیٹی کے

ارکان :-

- (۱) شیخ حسن عبداللہ آل الشیخ وزیر تعلیم، مملکت سعودیہ
- (۲) شیخ عبداللہ بن حمید حنیف جسٹس مملکت سعودیہ
- (۳) شیخ عبدالعزیز بن عبداللہ بن باز صدر مفتی مملکت سعودیہ
- (۴) مولانا کوثر نیازی وزیر امور دینیہ و اوقاف حکومت پاکستان۔
- (۵) شیخ ڈاکٹر عبدالرحیم محمود شیخ الجامع الازہر۔
- (۶) مولانا ابوالحسن الندوی، ندوۃ العلماء، لکھنؤ،
- (۷) مولانا ابوالاعلیٰ مودودی، پاکستان،

ترکی کا اعلان | اس موقع پر ترکی کے وزیر تعلیم نے اعلان کیا کہ آئندہ سال اُن کا ملک اسی نوع کی بین الاقوامی سیرت کانفرنس کے منعقد کرنے کا شرف حاصل کرے گا۔

تجاربہ | شام کو پانچ بجے انٹرنیٹ پر ہوٹل میں مولانا کوثر نیازی کی صدارت میں منڈوبین

کا ایک جلسہ ہوا جس کا مقصد ان تجاویز پر غور کرنا تھا جو مختلف حضرات کی طرف سے وزارتِ اوقاف و امور مذہبی کو وصول ہوئی تھیں، یہ تجاویز جتنے منہ اتنی باتیں کے مصداق بڑی کثرت سے تھیں۔ تاہم بعض تجاویز بہت اہم تھیں، مثلاً شیخ الجامع الازہر ڈاکٹر عبدالحلیم محمود کی تجویز: تمام اسلامی ممالک سے سفارش کی جائے کہ وہ اسلامی شریعت کا نفاذ کریں، باہم اسلامی اتحاد اور یگانگت پیدا کریں، سائنس اور ٹکنالوجی کی اعلیٰ تعلیم کا بندوبست کریں، اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی فلم نہ بنے دیں، عربی زبان کی تعلیم کو نام کریں، بلجیم کے پروفیسر جان کناپرٹ (Prof: Jan Knappert) کی تجویز: اسلامک اسٹڈیز کی ایک کانگریس ہر سال منعقد ہو تو اس مضمون کے علمائے ایک دوسرے سے ہر سال مل کر استفادہ و افادہ کریں" یہ اور دوسری سب تجاویز جب پڑھ کر سنا دی گئیں تو ان پر کسی قسم کے بحث و مباحثہ کے بغیر مولانا کوثر نیازی کی تجویز کے مطابق یہ سب تجاویز ایک کمیٹی کے حوالہ کر دی گئیں اور مولانا کو اختیار دیا گیا کہ وہ کمیٹی کے فیصلوں کا اعلان کر دیں، اس کے بعد مولانا نے بحیثیت صدر مجلس کے چند اعلانات کئے جن میں ایک یہ اعلان بھی تھا کہ بین الاقوامی سیر کانفرنس کا مستقل سکرٹریٹ پاکستان میں قائم رہے گا، نیز یہ کہ کانفرنس میں جو مضامین پڑھے گئے ہیں وہ اور جو نہیں پڑھے جاسکے وہ بھی، سکرٹریٹ کی طرف سے عنقریب کتابی شکل میں شائع کئے جائیں گے، آخر میں امریکہ کے ڈاکٹر عبدالرؤف نے سب مندوبین کی طرف سے حکومت پاکستان اور ہمدرد فاؤنڈیشن مولانا کوثر نیازی اور حکیم محمد سعید صاحب کا پرزور دلی شکریہ ادا کیا کہ انھوں نے اس قدر اہم اور تاریخ میں اپنی نوعیت کی منفرد کانفرنس کے انعقاد کا اہتمام و انتظام کیا اور مندوبین کی خاطر تواضع اور اُن کی راحت و رسانی میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا۔ اس پر کانفرنس ختم ہو گئی،

کراچی میں سوشل ورگرام [کراچی پاکستان کا عظیم شان اور نہایت وسیع شہر ہے اور پھر انھیں منوں میں شہر میں جگہ جگہ عید میاں اد النبی کے جلسے بڑے پیمانوں پر ہوتے تھے، جلوس نکل رہے تھے

شہر میں چراغاں ہو رہا تھا، اس بنا پر ہماری کانفرنس کا سوشل پروگرام بھی بہت متنوع اور نہایت وسیع رہا۔ اس پروگرام کا آغاز ۱۲ مارچ کو ایک نہایت پر تکلف پنجے سے ہوا۔ یہ پنجہ مہران ہوٹل میں ہی علماء کی عوامی پارٹی کی طرف سے دیا گیا تھا، پنجے سے پہلے جناب قاری محمد الیاس صاحب نے تلاوتِ کلامِ پاک کی، پھر مولانا ارشاد الحق صاحب تھانوی نے انگریزی میں استقبالیہ تقریر کی، اُس کے جواب میں کویت کے شیخ یوسف ^{الرفاعی} نے مندوبین کی طرف سے شکریہ میں مختصر تقریر کی، پھر کھانا ہوا۔ قاری محمد الیاس صاحب اور اُن کے پورے خاندان سے میرے دیرینہ اور عزیزانہ تعلقات ہیں، انہیں تعلقات کی بنا پر انہوں نے مجھ سے اس وقت کہا کہ آج شب میں لیاقت آباد میں (جو مہاجرین کی ایک نہایت وسیع اور اہم بستی ہے) عید میلاد النبی کا مشہور و معروف جلسہ ہے جس میں ڈیڑھ دو لاکھ سے کم مردوں اور خواتین کا اجتماع نہیں ہوتا، اہل جلسہ کا اصرار ہے کہ آپ اس جلسہ میں ضرور آئیں اور تقریر کریں، میں نے ہامی بھری لیکن ہوا یہ کہ منبر کے بعد مونا اور مسعودہ آگئے اور میں اُن کے ساتھ کار میں بیٹھ کر اُن کے گھر چلا گیا، وہاں کچھ اور مرد اور خواتین جو میرے اعزہ ہیں موجود تھے، اُن سے باتوں میں ایسا مشغول ہوا کہ وقت کی خبر ہی نہ رہی، آخر نو بجے کے قریب جب ہوٹل واپس آیا تو یہ معلوم کر کے سخت افسوس ہوا کہ جلسہ میں میری تقریر کا اعلان ہو چکا تھا اور قاری محمد الیاس دومرتبہ کار لے کر ہوٹل آچکے تھے، اس ناگہانی وعدہ خلافی کی ندامت اور شرمندگی۔

تک ہے۔ اللہ معاف فرمائے۔

(باقی)

گزارش

خریداری برہان یا ندوۃ المصنفین کی ممبری کے سلسلے میں خط و کتابت کرتے وقت مئی آرڈر کوپن پر برہان کی چیٹ نمبر کا حوالہ دینا نہ بھولیں۔ تاکہ تعمیلِ ارشاد میں نہ ہو اس وقت بے حد دشواری ہوتی ہے جب ایسے موقع پر آپ صرف نام لکھنے پر اکتفا کر لیتے ہیں۔ اور بعض حضرات تو صرف دستخط ہی کافی خیال کرتے ہیں۔

بَابُ التَّقْرِیظِ وَالْإِنْقَادِ

مولانا محمد عبداللہ طارق رفیق مذوۃ المصنفین

سیرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم جلد اول و دوم یکجا مجلد۔

مجموعی صفحات ۶۶۲، کتابت و تصنیفی خاص، سائز کلاں (۲۶ × ۲۰)

مرتب مفتی عزیز الرحمن صاحب بجنوری، قیمت ہر دو جلد ۳۰/-

ناشر: چند اہل خیر حضرات۔ پتہ: مدنی دارالتالیف بجنور (ریو پی)

سیرت نبوی پر جو کتابیں شائع ہو چکی ہیں ناقابل شمار ہیں، ان میں بہت ضخیم بھی ہیں اور چھوٹے کتابچے بھی ہیں، اسی طرح بہت اونچا درجہ رکھنے والی اور بہت شہرت رکھنے والی بھی ہیں اور معمولی قسم کی غیر مستند بھی بہت ہیں۔ اوسط درجہ کی کتب سیرت میں علامہ سید جمال الدین محدث کی ”سادۃ الاحباب فی سیرۃ النبی والالہ والاصحاب“

کی ایک زمانہ میں بڑی شہرت و مقبولیت رہ چکی ہے اور بہت سے بلند پایہ علما نے اس کو بے حد پسند کیا ہے۔ شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی نے اسے سیرت کی بیشتر کتابوں سے بہتر قرار دیا ہے، اس کے مصنف علامہ سید جمال الدین بڑے محدث اور ایک بڑے سرے مشہور محدث میرک شاہ کے والد اور مشکوٰۃ المصابیح کے راویوں میں ہیں، ملا علی قاری نے شرح مشکوٰۃ کے لئے مشکوٰۃ کے جن چند نسخوں کو بنیاد بنایا ہے ان میں ایک نسخہ سید جمال الدین محدث کا بھی ہے جس پر ان کے حواشی ہیں۔

ہندوستان میں اس کتاب کے بہت سے قلمی نسخے پائے جاتے ہیں جن میں سے دو تین نسخے تبصرہ نگار کی نظر سے بھی گزرے ہیں، آج سے ایک صدی قبل یہ کتاب ہندوستان میں شائع ہوئی اور کچھ ہی عرصے بعد نایاب ہو گئی اور غالباً اسی لئے ایک زمانہ میں اس قدر شہرت کھنے والی کتاب آج غیر مرزوف ہو کر رہ گئی ہے

مولفؒ نے اس کتاب کو سن وار مرتب کیا ہے، اور جیسا کہ کتاب کے دیباچہ میں ہے یہ صرف حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی سیرت نہیں بلکہ آپ کی ازواج مطہرات اور اولاد اطہار اور صحابہ کرام بلکہ تابعین اور اس سے آگے بڑھ کر تبع تابعین اور محدثین مشہورین سب کی مکمل تاریخ ہے۔ کتاب کا نام بھی اس وسعت پر دلالت کرتا ہے۔ اچھا تھا کہ اصل کی طرح ترجمہ کے نام میں بھی اس کی رعایت رکھی جاتی۔

اس کتاب کے ساتھ تمام خوبیوں کے باوجود ایک ساغریہ ہے کہ اس کے نسخوں میں بہت اختلاف و الحاق اور تحریف و تصحیف ہے۔ شاہ عبدالعزیز صاحب کتاب نے لکھا ہے کہ ”اگر روئے الاحباب کا کوئی نسخہ ایسا دستیاب ہو جائے جو تحریف و الحاق سے خالی ہو تو سیرت پر لکھی ہوئی تمام کتابوں سے بہتر ہے۔“ — اور کیا عجب ہے کہ یہ تحریف و الحاق ہی اب تک اس باب ذوق کی عام بے توجہی کا سبب ہو۔

یہ کتاب فارسی زبان میں مفتی عزیز الرحمن صاحب نے جو اہل علم کے حلقوں میں جانے پہچانے اور متعدد کتابوں کے مصنف ہیں اس کو اردو کا جامہ پہنا کر اردو داں حضرات کے لئے قابل استفادہ بنا دیا ہے جگہ جگہ مترجم نے حواشی بھی لکھے ہیں جن میں کہیں تکمیل بحث کے لئے کوئی روایت نقل کی ہے کہیں ناظرین کو مضمون کی طرف خصوصی توجہ دلاتی ہے اور کہیں مسلک حنفی کی تائید کی ہے جس میں بعض مقامات پر مناظرانہ رنگ آتے آتے رہ گیا ہے۔ اس کے علاوہ بعض مقامات پر تعبیر میں بھی درستی آگئی ہے مثلاً جلد دوم صفحہ ۳ کی ساتویں سطر یا صفحہ ۹۳ کی ۱۹ ویں سطر۔ ترجمہ کی زبان ایسی ہے کہ اس میں

سلاست کی ابھی بہت گنجائش ہے، مترجم موصوف سے جس پختہ قلم اور لکھنے و روانی عبارت کی توقع ہوتی چاہئے تعجب ہوا کہ وہ اس میں کیوں نہیں ہے۔
 بعض مقامات پر ترجمانی میں بھی چوک ہوئی ہے مثلاً حصہ دوم صفحہ ۸۰ پر حضرت کعب بن زہیر رضی اللہ عنہ کے مشہور قصیدہ ”بانت سعاد“ کو ان کے بھائی کی طرف منسوب کر دیا گیا ہے ص ۸۱ پر صاحب تلخیص مغازی کی طرف ایک روایت منسوب کی گئی ہے حالانکہ اس روایت کی طرف انھوں نے برائے تردید صرف اشارہ کیا ہے اصل روایت انھوں نے اس سے اوپر ذکر کی ہے۔ دوسری ہی جلد میں صفحہ ۲۲ پر قاضی عیاض مالکی کے ایک قول کے متعلق لکھا گیا ہے کہ حافظ ابن حجر نے اس سے انکار کیا ہے، حالانکہ اصل کتاب دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن حجر نے اس کو تسلیم کیا ہے اور کہا ہے کہ قاضی عیاض کی یہ تاویل مستبعد نہیں ہے۔ یہ تمام مقامات اصل کتاب میں درست ہیں۔

کتاب کے آثار و متعارف میں مترجم نے نسخہ ہم پر لکھا ہے کہ ”اس کے مستند ہونے کے لئے اس قدر کافی ہے کہ مرقاۃ میں ملا علی قاری نے نہایت فخر کے ساتھ بیان کیا ہے اور دلیل میں پیش کیا ہے۔“ یہاں ہمارے فاضل مترجم کو سہو ہوا ہے، ملا علی قاری کی مرقاۃ میں جگہ جگہ حوالے اس کتاب کے نہیں ہیں بلکہ مصنف رحمہ اللہ علیہ نے مشکوٰۃ المصابیح پر بہت سے حواشی لکھے ہیں ملا علی قاری ان حواشی کا حوالہ دیتے ہیں۔

معجزات کے بیان میں مصنف نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سایہ نہ ہونے کا ذکر کیا ہے فاضل مترجم نے حاشیہ میں اس پر گفتگو کی ہے اور جو حدیث اس سلسلہ میں مآخذ ہے ملا علی قاری کے حوالے سے اس کا موضوع ہونا بھی خود ہی لکھ دیا ہے، لیکن اس کے باوجود اخیر میں ایک غیہ ذمہ دارانہ بات بھی لکھ ڈالی۔ ”لیکن متفرق مطالعہ کی بنا پر جہاں علم سائے کی تائید ہوتی ہے وہاں اگر معجزہ کے طور پر احیاناً اس کو تسلیم کر لیا جائے تو کوئی مضائقہ نہیں۔“ (جلد ۲ صفحہ ۲۹) کس قدر عجیب طرز استدلال ہے، جب روایت بے بنیاد ہے تو معجزہ کے طور پر ہی کیوں تسلیم کر لیا جائے؟ کیا معجزات بلا دلیل تسلیم کر لئے جانے چاہئیں؟۔ قریب قریب یہی طرز استدلال ایک اور جگہ ج ۲ ص ۲۹۴ پر بھی ہے۔ ج ۳ پر نماز چاشت کے متعلق حاشیہ میں ہے کہ۔ ”حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ اس کا انکار کرتی ہیں بعض حضرات نے چاشت کی نماز کو بدعت قرار دیا ہے۔“ اتنے پر مترجم کا خاموش ہو جانا شبہ پیدا کرتا ہے کہ صحیح مسلک یہی ہے یا کم از کم مترجم کا رجحان اسی طرف ہے حالانکہ جمہور اہل علم کا مسلک

یہ نہیں ہے حضرت عائشہؓ وغیرہ کے انکار کی علماء محققین نے تاویل کی ہے حافظ زکی الدین مندی اور علامہ زیلعی نے اس پر مدلل کلام کیا ہے۔ (ملاحظہ ہو نقیب الراہ جلد ۲ صفحہ ۱۷۷) کتاب کے صفحہ ۶۷، ۷۷، ۷۸ (جلد اول) کا اصل سے مقابلہ کر کے اندازہ ہو کہ ترجمہ میں حذف و تلخیص بھی ہوئی ہے جس میں بعض جگہ مصنف کی مراد بھی بدل گئی ہے۔ جیسا کہ اوپر عرض کیا گیا اصل کتاب ہی کے نسخوں میں اختلاف و تصحیف بہت ہے اس میں ترجمہ کی کتابت کی غلطیوں کا اور اضافہ ہو گیا ہے، معمولی اور عام غلطیوں سے قطع نظر صحابہ کرام اور دیگر متعلقہ اشخاص کے ناموں میں بہت سی غلطیاں ہیں جن کو معمولی نہیں کہا جاسکتا، مثلاً ج ۲ صفحہ ۲ پر حاس کا جاش ج ۲ صفحہ ۷۷، ۷۸ اور صفحہ ۳۶ پر ابن خطل کا ابن خنظل بن گیا ہے، صفحہ ۷۷ پر عبداللہ بن سعد بن ابی سرح کا نام تین جگہ تین ہی سرح آیا ہے ان میں ایک صحیح ہے۔ صفحہ ۷۸ پر حبابہ دو جگہ آیا ہے صحیح صبابہ صا د سے ہے۔ اسی صفحہ پر ایک نام مثیلہ آیا ہے صحیح نمیلہ (ن م ی ل ہ) ہے، جیسا کہ الاصابہ ج ۶ صفحہ ۲۵۵ اور خود اصل کتاب میں ہے۔ صفحہ ۷۸ پر طلحہ آیا ہے صحیح طلاطلہ ہے جیسا کہ سیرت کی دیگر کتابوں کے علاوہ اصل کے نسخہ میں بھی ہے صفحہ ۷۹ پر درید بن عتمہ کا نزدیک بن صمہ بن گیا ہے صفحہ ۷۹ طفیل دوسی کے دال واو کو کاتب نے واو بن (ڈال کھم) سمجھ کر نقل کیا ہے اس لئے وہ عجیب لفظ بن گیا ہے۔ حافظ ابن عبد البر علوم حدیث کے مشہور امام ہیں ان کا نام ”ابن عبداللہ“ چھپا ہے، اصل کتاب میں ”مالکی کہ صاحب کتاب استغیاب است“ بھی تھا اگر اس کا بھی ترجمہ ہو جانا تو کم از کم ایک صاحب علم کے لئے اس غلطی کا پکڑنا آسان تھا لیکن شاید بغرض اختصار یہ نہیں لکھا گیا، نتیجہ یہ کہ اب نام ”ابن عبداللہ“ ہی سمجھا جائے گا اور اصل علم کو بھی اس پر تنبیہ ہونا مشکل ہے۔ جلد اول میں صفحہ ۲۰۸ پر اخنس بن شریق کا اخنس بن شریعت بن گیا ہے۔ ج ۲ صفحہ ۹۷ پر ایک سطر کی کتابت مکرر ہو گئی ہے۔

یہ تمام اغلاط اسی ایڈیشن کے نہیں ہیں لہذا سب کے لئے فاضل مترجم و ناشری ذمہ دار نہیں لیا لیکن کامیابیوں کی تصحیح اور اس سے بھی پہلے دوران ترجمہ اگر دیگر کتب سیرت سے مدد لی جاتی تو ان اغلاط سے بچا جاسکتا تھا۔

کتابت کے سلسلے میں بھی ہمارے فاضل مترجم کو ذمہ دار طباعت ہونے کی حیثیت سے کافی پریشانی ہوئی جیسا کہ دوسری جلد کے شروع میں انھوں نے کاتبوں کی ستم ظریفی کا حال لکھا ہے چنانچہ خط پر نظر ڈالنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ کم از کم اس کو تین کاتبوں نے لکھا ہے، اس بے ترتیبی کا اثر کتاب میں ظاہر ہونا ہی تھا چنانچہ صفحہ ۵ صفحہ ۴ سے پہلے لگ گیا ہے، دوسری جلد میں صفحہ ۱۲۸ کے بعد صفحہ ۱۲۹ پر گیا ہے اور یہ

غلطی آخر کتاب تک گئی ہے، یہی وجہ ہے کہ ہم نے صفحات کی مجموعی تعداد ۶۷۲ نہیں لکھی۔ اس بالا ارادہ یا بالا ارادہ غلطی کے نتیجے میں ہمارے مترجم صاحب کو دس صفحات کی اجرت زائد دینی پڑی ہوگی۔
فاضل مترجم کو شروع میں مصنف کے حالات کا علم نہیں ہوا تھا جیسا کہ انہوں نے کتاب کے شروع میں لکھا ہے اب محترم ایڈیٹر صاحب کے نام انہوں نے ایک خط میں لکھا ہے کہ حالات مل گئے ہیں جو اگلی جلد کے شروع میں درج کر دئے جائیں گے۔

تبصرہ طویل ہوا جاتا ہے مگر اخیر میں ایک اور بات کہہ دینا بھی فائدہ سے خالی نہ ہوگا کہ مصنف کتاب علامہ سید جمال الدین محدث کو شاہ عبدالعزیز صاحب نے ان سنغین میں شمار کیا ہے جنہوں نے بعض شیعہ مصنفین سے سنی سمجھ کر روایات نقل کر لی ہیں لکھتے ہیں کہ حضرت صدیق اکبر سے حضرت علی کی بیعت کے سلسلے میں اور شہادت حضرت عثمان کے سلسلے میں اور چند مقامات پر انہوں نے ایسی روایات درج کر دی ہیں، (ملاحظہ ہو تحفہ اثناعشر ص ۵۸ مکائد شیعہ کید پناہ ویکم)

اس سلسلہ میں ایک بات اور ذہن میں رکھ سکتی ہے، مصنف نے یہ کتاب میر علی شیر تلوائی متوفی ۹۰۶ھ کے حکم بلکہ اصرار سے لکھی ہے جو شاہ حسین مرزا حاکم خراسان کا وزیر تھا یہ خود بہت بڑا فاضل و مصنف اور اونچے درجہ کا شاعر تھا، اور اس کے حالات سنئے جہاں تک اندازہ ہوتا ہے یہ شیعہ مسلک سے تعلق رکھتا تھا اس لئے کیا بعید ہے کہ اس کتاب میں ایسی روایات مصنف نے اس کے ایمان یا اس کی خوشنودی کی خاطر از خود قصداً درج کر دی ہوں واللہ اعلم ہمیں تو یہ ہے کہ اگر ہمارے فاضل مترجم کی نظر ان چیزوں پر پڑتی تو وہ اس پر مقدمہ میں ضرور توجہ دلاتے اور ایسے مقامات سے ذرا سنبھل کر گزرتے، اب بھی وہ بعض مقامات پر چونکے ہیں چنانچہ ج ۱ ص ۱۶۲ پر ایک جگہ تنبیہ کی ہے کہ یہ مقولہ شیعیت سے متاثر معلوم ہوتا ہے، اسی طرح ص ۱۸۵ پر مصنف نے طول بیانی سے کام لیا ہے اس پر بھی مترجم نے بے اطمینانی کا اظہار کیا ہے۔

بہر حال مندرجہ بالا اسقام کی طرف اس لئے توجہ دلائی گئی ہے کہ آئندہ جلد میں مزید اہتمام کیا جائے اگر زیر تبصرہ جلد بھی دوبارہ چھپے تو اس وقت بھی ان معوضات کا خیال ہے۔ ان چند مسامحہ سے قطع نظر فاضل مترجم نے اس میں جو محنت کاوش کی ہے وہ بھی قابلِ قدر ہے، کتاب کا تجزیہ بہت عمدہ کیا ہے، تھوڑے تھوڑے حصوں کی اس طرح عنوان بندی کی ہے کہ ہر حصہ اپنی جگہ ایک مستقل کتاب معلوم ہوتا ہے۔ حواشی میں بھی خاصی محنت اور کتابوں کی مراجعت کی گئی ہے۔ جناب شیخ محمد مصطفیٰ صاحب اور جناب شیخ رفیع الدین صاحب کا جذبہ بھی قابلِ قدر ہے کہ انہوں نے اس کتاب کی اشاعت میں تعاون کیا امید ہے کہ زیر تبصرہ جلد کے شائقین لے ملاحظہ ہو قاموس المشاہیر از نظامی بدایونی ج ۲ ص ۹۱۔

مَدَوَّةُ اَلْمَصْنُفِّينَ اَلْمِلِّيَّةِ اَلْعِلْمِيَّةِ دِينِيَّةِ اَلْمَاہِرَاتِ



بُرْکَاتُ

مُتَرَبِّعٌ
سَعِيدٌ اَحْمَدٌ اَبَسَ اَبَادِي

مطبوعات دار المصنفین دہلی

- ۱۹۳۹ء اسلام میں غلامی کی حقیقت - اسلام کا اقتصادی نظام - قانون مشرعییت کے مفاد کا مسئلہ - تعلیمات اسلام اور مسیحی اقوام - سوشلزم کی بنیادی حقیقت -
- ۱۹۴۰ء غلامان اسلام - اخلاق و فلسفہ (مخاطب) - فہم قرآن - تاریخ ملت صفہ اول 'نبی مہدی' صراط مستقیم (انگریزی)
- ۱۹۴۱ء قصص القرآن جلد اول - وحی الہی - جدید بین الاقوامی سیاسی معلومات حصہ اول -
- ۱۹۴۲ء قصص القرآن جلد دوم - اسلام کا اقتصادی نظام (طبع دوم بڑی تقطیع مع ضروری اضافات) مسلمانوں کا عروج و زوال - تاریخ ملت صفہ دوم 'خلافت راشدہ' -
- ۱۹۴۳ء عقل لغات القرآن مع فہرست الفاظ جلد اول - اسلام کا نظام حکومت - مزید تاریخ ملت صفہ سوم 'خلافت امیہ'
- ۱۹۴۴ء قصص القرآن جلد سوم - لغات القرآن جلد دوم - مسلمانوں کا نظام تعلیم و تربیت (کامل)
- ۱۹۴۵ء قصص القرآن جلد چہارم - قرآن اور تصوف - اسلام کا اقتصادی نظام (طبع سوم جس میں غیر معمولی اضافے کیے گئے)
- ۱۹۴۶ء ترجمان القرآن جلد اول - خلاصہ سفرنامہ ابن بطوطہ - جمہوریہ یوگوسلاویہ اور مارشل ٹیٹو -
- ۱۹۴۷ء مسلمانوں کا نظم و نسق - مسلمانوں کا عروج و زوال (طبع دوم جس میں سیکڑوں صفحات کا اضافہ کیا گیا ہے اور متعدد ابواب بڑھائے گئے ہیں) لغات القرآن جلد سوم - حضرت شاہ کلیم اللہ دہلویؒ -
- ۱۹۴۸ء ترجمان القرآن جلد دوم - تاریخ ملت صفہ چہارم 'خلافت مسیحیہ' تاریخ ملت صفہ پنجم 'خلافت عباسیہ اولیٰ'
- ۱۹۴۹ء قرون وسطیٰ کے مسلمانوں کی علمی خدمات (مکمل) اسلام کے شاندار کارنامے (کامل) تاریخ ملت صفہ ششم 'خلافت عباسیہ دوم' بعض سائز -
- ۱۹۵۰ء تاریخ ملت صفہ ہفتم 'تاریخ مہر و مغرب' قصی 'مدین قرآن' اسلام کا نظام مساجد - اشاعت اسلام، یعنی دنیا میں اسلام کی ترقی پھیلا -
- ۱۹۵۱ء لغات القرآن جلد چہارم - عرب اور اسلام - تاریخ ملت صفہ ہفتم 'خلافت عثمانیہ' جارج برنارڈشا -
- ۱۹۵۲ء تاریخ اسلام پر ایک طائرانہ نظر - فلسفہ کیا ہے؟ جدید بین الاقوامی سیاسی معلومات جلد اول (جس کو از سر نو مرتب اور سیکڑوں صفحوں کا اضافہ کیا گیا ہے - کتابت حدیث -
- ۱۹۵۳ء تاریخ شاہین چشت - قرآن اور تعبیر تفسیر - مسلمانوں کی فرقہ بندیوں کا افشاء -



مُرَاقِب

جلد ۷۷ بابت ماہ ذیقعد ۱۳۹۶ مطابق نومبر ۱۹۷۵ء شمارہ ۵

فہرست مضامین

- | | | |
|-----|------------------------------------|---|
| ۲۵۸ | سعید احمد اکبر آبادی | ۱۔ نظرات |
| | | مقالات |
| | مولانا محمد تقی امینی صاحب | ۲۔ اجتہاد کا تاریخی پس منظر |
| ۲۶۱ | ناظم دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ | (اجتہاد کی حقیقت) |
| ۲۷۴ | جناب غلام نبی صاحب مسلم لاہور | ۳۔ مقصود و تخلیق کائنات |
| ۲۸۹ | جناب محمد عزیز بہاری | ۴۔ غزالی یا غزالی |
| | مرکزی دارالعلوم - ریوڑی تالاب | |
| | بنارس | |
| ۳۰۱ | سعید احمد اکبر آبادی | ۵۔ پاکستان میں بین الاقوامی سیر کانفرنس |
| | | اور میرے مشاہدات و تاثرات |
| ۳۱۵ | س۔ ا۔ طارق | ۶۔ تبصرے |

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نظرات

ہندو پاک میں سفارتی تعلقات قائم ہوئے، امرتسر اور لاہور کے درمیان ریل کی آمد و رفت شروع ہوئی، تجارتی معاہدہ ہوا، اس کے علاوہ اور بھی مختلف طریقوں سے دونوں طرف سے خیر سگالی اور دوستی کے جذبات کا مظاہرہ ہو رہا ہے، ان سب چیزوں کو دیکھ کر ادھر اور ادھر دونوں طرف اتید قوی تھی کہ اب کم از کم حسب سابق آمد و رفت، رسل و رسائل اور اخبارات و رسائل کے تبادلے اور ان کے آنے جانے میں سہولت ہوگی۔ لیکن افسوس بقول حسرت سے

انتقائے یار تھا اک خواب آغازِ وفا سچ ہوا کرتی ہیں ان خوابوں کی تعبیریں کہیں؟
اس سلسلے میں سب سے پہلے اخبار الجمعیت میں پاکستان کے مشہور روزنامہ نوائے وقت کا ایک شدہ نظر سے گزرا جس میں لکھا تھا کہ پاکستان میں ہندوستان کے اخبارات و رسائل کو ڈاکخانہ برائے ممالک غیر (FORAIN POST OFFICE) میں روک دیا گیا ہے اور انہیں تقسیم نہیں کیا جا رہا ہے۔ کیونکہ خیال کیا جاتا ہے کہ اس سادہ سے مخالفت پاکستان لٹریچر آرہا ہے۔ اس شدہ کے نظر سے گزرنے کے ایک ڈیڑھ ماہ بعد پاکستان میں برہان کے خریداروں اور دوستوں کے خطوط آنے شروع ہوئے کہ اگست سے برہان "اُن کو نہیں مل رہا ہے، سب سے زیادہ دلچسپ بات یہ ہے کہ اس سلسلہ میں دفتر برہان میں ایک خط پاکستان کی وزارت اوقاف و امور مذہبی کے پریس سکریٹری کا بھی وصول ہوا جس میں شکایت درج تھی کہ برہان تین مہینوں سے نہیں پہنچ رہا ہے" ہمیں اس خط کو بڑھ کر تعجب اس لیے ہوا کہ اگر وہاں اخبارات اور رسائل کی تقسیم کو گورنمنٹ کے حکم سے روک دیا گیا ہے تو ایک وزارت کے پریس سکریٹری کو اس کا علم لازمی طور پر ہونا چاہیے اور پھر ان کا دفتر برہان کو خط لکھنا کوئی معنی نہیں رکھتا، اس بنا پر ہمارا قیاس یہ ہے کہ یہ اقدام گورنمنٹ

کے کسی حکم کے بغیر فون پوسٹ آفس کے حکام نے از خود اپنی صوابدید سے کیا ہے، جیسا کہ ہم نے اپنے "سفرنامہ پاکستان" کی پہلی قسط میں لکھا ہے، اب سے کم و بیش ایک برس پہلے بھی یہی ہوا تھا۔ یعنی ڈاک خانہ کو جب یہ معلوم ہوا تھا کہ ہندوستان سے بعض فلمیں ناجائز طریقے سے درآمد ہو رہی ہیں تو انھوں نے ڈاک روکنی شروع کر دی، مگر جب ان کے ہاں اس کے انبار لگ گئے اور انھوں نے اس بارے میں گورنمنٹ سے استصواب کیا تو وزیراعظم مسٹر بھٹو نے خود حکم دیا کہ ڈاک کو نہ روکا جائے، اور اسے تقسیم کیا جائے، چنانچہ یہ سلسلہ شروع ہو گیا اور پاکستان میں برمان کے خریداروں اور قردادوں نے اطمینان کا سانس لیا۔"

پہلے ہندوستانی "ڈاک" کی ناجائز درآمد کا سوال تھا، اس مرتبہ نوائے وقت کے شذرہ کے مطابق مخالفت پاکستان لٹریچر کی درآمد کو ڈاک کے تقسیم نہ ہونے کا سبب بتایا گیا ہے، اگر یہ صحیح ہے تو ہم اس سلسلے میں چند معروضات پیش کرنا چاہتے ہیں، امید ہے ان پر ٹھنڈے دل سے سنجیدگی کے ساتھ غور کیا جائیگا۔ (۱) پہلی بات تو یہ ہے کہ جبکہ ہندوستان میں ایمر مبنی ناقذہ ہر صورت حال باطل مختلف ہے، ایمر مبنی کے نفاذ سے اب تک کسی اخبار یا رسالہ میں یا کسی کتاب یا پمفلٹ میں ہماری نظر سے کوئی ایسی تحریر ہرگز نہیں گزری جس کو انٹیلی پاکستان کہا جاسکے، اس کے برعکس پاکستان کی نسبت کوئی خبر یا کوئی مضمون شائع ہوتا ہے تو اس کا لب و لہجہ معاندانہ یا مخالفانہ نہیں بلکہ ہمدانہ اور صلحجویانہ ہوتا ہے، کوئی اتکا دے گا اور غیر اہم تحریر اگر انٹیلی پاکستان ہو تو ہوا اور اتنے بڑے ملک میں ایسا ہونا چنداں مستبعد بھی نہیں ہے، ورنہ حق یہی ہے کہ ملک کی عام فضا دوستی اور صلح جوی کی ہے، اور یہ خود ہم نہیں کہہ رہے ہیں بلکہ یہاں کے اخبارات میں مسٹر بھٹو کی ایک تقریر کا جتنا تناسب شائع ہوا تھا اس میں موصوف نے خود اس کا اعتراف کیا تھا کہ ہندوستان میں ایمر مبنی کے بعد سے پاکستان کے خلاف پروپیگنڈہ ختم ہو گیا ہے۔"

(۲) دوسری بات یہ ہے کہ پروپیگنڈہ اور تنقید میں فرق کرنا چاہیے، مخالفت پروپیگنڈہ بیشک بُری شے ہے اور وہ پروپیگنڈہ کرنے والے کے دل کی کپٹ اور اس کے کھوٹ کو ظاہر کرتا ہے لیکن تنقید جو سنجیدہ اور متعین لب و لہجہ میں ہو اس کو گوارا کرنا چاہیے، اس سے امتیاز نفس کا موقع ملتا ہے، چنانچہ

ہر ملک میں ایسی کتابیں شائع ہوتی رہتی ہیں جن میں ملکی گورنمنٹ پڑ اسکے کسی ایک طرز عمل یا پالیسی پر یا ملک کے کسی ادا سے یا شخص پر تنقید گرم یا سرد ہوتی ہو، ایسی کتابیں یا مقالات و مضامین ہرگز اس لائق نہیں ہوتے کہ انکی اشاعت یا ان کے مطالعے کو ممنوع قرار دیا جائے، جہاں تک پاکستان کے اخبارات و رسائل کا تعلق ہے، ہمارا خیال ہے کہ وہ ہندوستان میں برابر تقسیم ہو رہے ہیں۔ چنانچہ دفتر برہان میں پاکستان سے کتابیں اور سلسلے دونوں موصول ہو رہے ہیں، اس بنا پر ہم پاکستان گورنمنٹ سے مخلصانہ اور پُر زور درخواست کرتے ہیں کہ دونوں ملکوں میں دوستی اور خیر سگالی کی جو فضا قائم ہو گئی ہے اس کے مطالبات اور تقاضوں کی طرف توجہ کرے، شک اور بدگمانی سے تعلقات میں بد مزگی اور کشیدگی پیدا ہوتی ہے اور اعتماد و اعتماد کو جنم دیتا ہے اور اس سے روابط و علائق میں خوشگواہی اور استحکام پیدا ہوتے ہیں۔

علاوہ ازیں ہندوستان کے لوگوں کو پاکستان کا دیرزا حاصل کرنے میں پہلے جو دشواریاں پیش آتی تھیں عام شکایت یہ کہ سفارتی تعلقات بحال ہونے کے بعد بھی ان دشواریوں میں کمی نہیں ہوئی اور وہ علیٰ حالہ قائم ہیں۔ حکومت پاکستان کو اس طرف بھی توجہ کر کے دیرزا دینے کا کوئی ایسا فارمولہ تلاش کرنا چاہیے جس سے یہ دشواریاں ختم یا کم از کم کم ہو جائیں، رہا شرح ڈاک کا معاملہ تو اس پر دونوں حکومتوں کو غور کرنا چاہیے، خصوصاً اس وقت جبکہ دونوں ملکوں میں تجارتی تعلقات قائم ہو گئے ہیں ان تعلقات کا یہ تقاضا بھی ہے کہ جب دونوں ملکوں میں اشیاء کی درآمد و برآمد بڑھے گی تو اس سلسلے میں جو مراسلت اور خط و کتابت ہو اس کو گہرا نہیں ہونا چاہیے۔ ہمیں امید ہے کہ تجارتی معاہدہ یا ثقافتی امور کے سلسلے میں آئندہ جو ٹینگ ہوگی اس میں دونوں حکومتیں شرح ڈاک کے مسئلہ پر بھی عوام کی فلاح اور یہودی کے نقطہ نظر سے غور کریں گی۔

جناب طارق مختار کا جو مضمون ابن ایاس پر اکتوبر کے برہان میں شائع ہوا تھا، افسوس ہے اس کے متعلق یہ نوٹ درج ہونے سے رہ گیا کہ یہ مضمون اور بحال نہیں بلکہ مصطفیٰ زیادہ کی کتاب "المودخون فی مصر" کے ایک باب کا ترجمہ تھا۔ قارئین نوٹ کریں۔

اجتہاد کا تاریخی پس منظر

اجتہاد کی حقیقت

جناب مولانا محمد تقی امینی صاحب مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

”اجتہاد“ کے لغوی معنی کسی بات کی تحقیق میں انتہائی جدوجہد کرنا۔ کلام عرب میں یہ لفظ اسی جدوجہد میں استعمال ہوتا ہے جس میں محنت شاقہ برداشت کرنی پڑے چنانچہ:

اجتہد فی حمل الرعاء جکی کاپاٹ اٹھانے میں اس نے جدوجہد کی۔

کہنا صحیح ہے اور:

اجتہد فی حمل خردلۃ مائی کا دانہ اس نے اٹھانے میں جدوجہد کی۔

کہنا صحیح نہیں ہے۔

ائمہ مجتہدین نے اجتہاد کی یہ تعریف کی ہے۔

اجتہاد کی تعریف

هو استفراغ الجهد وبذل غاية الوسع اما في
شرعی احکام کی معرفت حاصل کرنے یا جزئیات پر ان کو منطبق کرنے میں خالی اندیشہ
درک الاحکام الشرعیۃ واما في تطبیقہا
ہو کر خورد فکر کی انتہائی طاقت صرف کرتا۔

اس طرح اجتہاد کے علاوہ مواقع ہیں:-

۱۱۔ جو مسائل موجود نہیں ہیں ان کا حل دریافت کرنا۔

۱۲۔ ابواسلمی شاطبی۔ الموافقات ج ۴ کتاب الاجتہاد۔

(۲) جو مسائل موجود ہیں ان کا موقع و محل متعین کرنا۔

پہلے میں چونکہ نئے مسائل کا حل تلاش کرنا ہوتا ہے اس بنا پر غور و فکر کی زیادہ طاقت صرف ہوتی ہے اور دوسرے میں مسائل موجود ہوتے ہیں صرف موقع و محل متعین کر کے قابل نفاذ بنانا ہوتا ہے اس بنا پر زیادہ طاقت نہیں درکار ہوتی بلکہ کم سہ ہی صورت حال واضح ہو جاتی ہے۔ غالباً اسی فرق کی وجہ سے اجتہاد تام و ناقص کی دو قسمیں کی گئی ہیں۔

فان ناقص هو النظر المطلق في تعریف	ناقص وہ ہے جس میں حکم کا شناخت میں مطلقاً
الحکم و تختلف مراتبه بحسب	غور و فکر کیا جائے۔ موقع و محل کے لحاظ سے
الاحوال والتمام هو استقراء	غور و فکر میں کمی بیشی کے مراتب مختلف ہوتے
القوة النظرية حتى يحس الناظر	میں تام وہ ہے جس میں غور و فکر کی انتہائی
من نفسه عن مزيد طلب	طاقت صرف کی جائے کہ اس سے زیادہ میں مجتہد

اپنے کو عاجز محسوس کرے۔

اجتہاد کی پہلی شکل ہو یا دوسری۔ اس میں غور و فکر کی انتہائی طاقت درکار
فقہ کا اجتہاد معتبر ہے ہوتی ہے۔ اس سے کم کی ضرورت ہو۔ دونوں صورتوں میں فقہ (صاحب
 فن) کا غور و فکر معتبر ہوگا۔ غیر فقہ سے اس رسائی اور فنی الہام کی توقع نہیں ہوتی۔ جو اجتہاد کے لیے
 مطلوب ہے۔

ومن الفقہ احتراز من بذل الطاقة اجتہاد کی تعریف میں فقہ کی قید سے غیر فقہ کی
 من غیر فی ذلک فانه لیس محنت و جدوجہد سے احتراز مقصود ہے کیونکہ
 باجتہاد اصطلاحی ہے اجتہاد اصطلاحی میں اس کا شمار نہ ہوگا۔

فقہ ہر عالم و مفتی نہیں ہوتا، بلکہ اس کے لیے خاص نظریہ و صلاحیت درکار ہے:

۱۔ ابن بدران دمشقی۔ المدخل الی مذہب الامام احمد بن حنبل۔ عقد نفید فی الاجتہاد و التقلید۔

۲۔ ابن امیر الحاج۔ التقریر و التمجید ج ۳۔ المقالة الثالثة فی الاجتہاد۔

الفقیہ العالم الذی یشتق الاحکام فقہ وہ عالم ہے جو احکام کا تجزیہ کرتا ان کے
و یفتش عن حقائقها ما استغلق حقائق کی تفتیش کرتا اور ان کے مشکل
منہا۔ امور کو واضح کرتا ہے۔

فقہ کے لیے معاملہ فہمی و دنیوی مصلحت شناسی ضروری ہے۔
فقہا فی مصالح الخلق فی الدنیا۔ دنیوی امور میں خلق خدا کی مصلحتوں کا وہ رمز شناس ہو۔
اس فرق کو عطار و طبیب کے فرق سے سمجھا جاسکتا ہے۔ عطار کا کام زیادہ سے زیادہ اچھی
دوائیں جمع کر کے تقسیم کر دینا ہے، جبکہ طبیب کا کام دوا کی جانچ پڑتال کرنا، مرض کا پتہ لگانا اور
مرض و مریض کا مزاج معلوم کر کے اس کی مناسبت سے دوا تجویز کرنا ہے۔
اجتہاد کے ثبوت میں قرآن حکیم کی یہ آیتیں پیش کی جاتی
قرآن حکیم سے اجتہاد کا ثبوت ہیں :-

وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ
شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا
كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ
اور جس جگہ بھی آپ نکلیں اپنا منہ مسجد حرام کی
طرف کر لیجیے اور جہاں بھی تم رہو اپنا منہ مسجد
حرام کی طرف کر لیا کرو۔

مسجد حرام سے دوری کی صورت میں جبکہ وہ نظر کے سامنے نہ ہو اس کی طرف رخ اجتہاد (ظن و تخمین)
ہی کی بنا پر ہوتا ہے۔ نماز عیسیٰ اہم عبادت میں جب یہ حکم مسلم ہے تو زندگی و معاشرے کے دیگر مسائل میں
بدرجہ اولیٰ ہو گا۔

فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ
بِئْسَ الْقَائِلُ
بِسْ اِعتبار کرو اے آنکھوں والے۔

فقہی لحاظ سے اعتبار کا یہ مطلب بیان کیا گیا ہے۔

وَالشَّيْءُ إِلَى تَغْيِيرِهِ
کسی شے کو اس کی نظیر کی طرف لوٹانا۔

۱۔ حاشیہ زحشری۔ کتاب الفرائض۔ جز ثانی۔ فقہ۔ ۱۷۷۔ حاشیہ الغزالی۔ احیاء العلوم فی اللفظ الاول الفقہ۔ ۱۷۷۔ البقرہ ع۔ ۱۷۷۔

۲۔ حاشیہ زحشری۔ کتاب الفرائض۔ جز ثانی۔ فقہ۔ ۱۷۷۔ حاشیہ الغزالی۔ احیاء العلوم فی اللفظ الاول الفقہ۔ ۱۷۷۔ البقرہ ع۔ ۱۷۷۔

یعنی جو حکم اس کی نظیر کا ہے وہی حکم اس شے کا قرار دینا۔

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ
لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ
يَسْفَكِرُونَ لَهُ

ہم نے آپ پر انزال کیا قرآن آما تاکہ جو چیز
لوگوں کی طرف بھیجی گئی ہے آپ ان کے سامنے
سیان کر دیں تاکہ خود وہ غور و فکر کریں۔

لَعَلَّهُمْ يَسْفَكِرُونَ کے ذریعہ ایسے تمام لوگوں کو غور و فکر کی دعوت
فقہی بصیرت کا ثبوت | دی گئی ہے جو اس کی صلاحیت رکھتے ہیں۔ لیکن اخذ و استنباط یا اجتہاد
ہیں انھیں غور و فکر معتبر ہوگا۔ جو تحقیق و تدقیق کرنے والے ہوں اور جنہیں فقہی بصیرت حاصل ہو جیسا کہ

ان آیتوں سے ظاہر ہے

وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى
أُولَى الْأَمْرِ لَعِلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنبِطُونَ
مِنْهُمْ

اگر اس کو ان کے رسولؐ اور اہل علم تک پہنچا
دیتے تو ان میں جو استنباط کرنے والے ہیں وہ
اس کو سمجھ جاتے۔

فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ
طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ

کیوں نہ ایسا کیا گیا کہ مومنوں کے ہر گروہ میں سے
ایک جماعت نکل آئی ہوتی جو دین میں فہم و بصیرت
حاصل کرتی۔

دنیوی مصلحت شناسی و معاملہ فہمی کی مزید صلاحیت کا ثبوت
دنیوی مصلحت شناسی کا ثبوت | اس آیت میں ہے :

فَقَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا
أَقْنَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا

دہم نے سلیمانؑ کو وہ فیصلہ سمجھا دیا حالانکہ
دونوں داؤد و سلیمانؑ علیہما السلام کو ہم نے علم اور حکم دیا تھا۔

علم و فضل میں بحیثیت پیغمبر حضرت داؤد و سلیمانؑ برابر تھے لیکن معاملہ فہمی و مصلحت شناسی
کا وصف حضرت سلیمانؑ میں زیادہ تھا اسی بنا پر آیت میں ان کی خاص فہم کا ذکر ہے۔ واقعہ اس طرح ہے

لہ النمل ۶۔ ۷۔ النصار ۱۱۔ التوبہ ۱۵۔ لکھ الانبیاء ۷۵۔

کر ایک مرتبہ حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس یہ مقدمہ پیش ہوا کہ رات کے وقت ایک شخص کی بکریوں نے دوسرے کی کھیتی کا نقصان کر ڈالا۔ حضرت داؤد نے بکریوں کی قیمت اور کھیتی کے نقصان کا وارنہ کر کے یہ فیصلہ دیا کہ بکریاں کھیت والے کو دیدی جائیں۔ حضرت سلیمان نے جب یہ فیصلہ سنا تو فرمایا کہ میرے نزدیک بکریاں کھیت والے کے حوالے کر دی جائیں اور وہ ان سے دودھ اؤن وغیرہ کا فائدہ اٹھاتا رہے اور کھیت بکری والے کے سپرد کر دیا جائے۔ یہاں تک کہ وہ اس کی آبپاشی و دیکھ بھال وغیرہ کر کے پہلے جیسی حالت پہ لے آئے۔ پھر ہر ایک کو اس کا مال واپس کر دیا جائے۔ اس فیصلہ میں چونکہ دونوں کا فائدہ تھا اور نقصان کے تلافی کی شکل بھی تھی اس لیے حضرت داؤد نے اس کو پسند فرما کر اپنے فیصلہ سے رجوع کر لیا۔

رسول اللہ کی حدیث | اجتہاد کے ثبوت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیثیں پیش کی جاتی ہیں :-

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت معاذ کو جس	عن معاذ ان رسول اللہ
وقت بن کا حاکم بنا کر بھیج رہے تھے تو ان سے	صلی اللہ علیہ وسلم حین بعثہ
سوال کیا کہ جب کوئی فیصلہ (مقدمہ) تمہارا	الی الیمن قال کیف تصنع
پاس آئے گا تو کیا کرو گے؟ جواب دیا کہ اللہ کی	ان عرض لك قضا قال قضی
کتاب میں جو کچھ ہے اس کے مطابق فیصلہ	بما فی کتاب اللہ قال فان لم
کروں گا۔ فرمایا اگر اللہ کی کتاب میں نہ ہو تو	یکن فی کتاب اللہ قال فیسئ
کہا کہ رسول اللہ کی سنت کے مطابق فیصلہ	رسول اللہ قال فان لم یکن
کروں گا۔ فرمایا اگر رسول اللہ کی سنت میں نہ	فی سنۃ رسول اللہ قال
ہو تو کہا کہ اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا۔ اھ	اجتہد ما رأی ولا اقول فضر
اس میں کسی قسم کی کوتاہی نہ کروں گا کہا کہ یہ سب	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

صدری ثَمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَسُولُ اللَّهِ فُوشِ بُوئے اور ناظرا خوشی کے لیے میرے
الذی وفق رسولہ رسول اللہ ﷺ سنے پر باجماعا اور فرمایا اللہ کا شکر ہے جس نے رسول اللہ
لما یرضی رسول اللہ ﷺ کے فرستادہ کو اس بات کی توفیق دی جو اللہ کے رسول کو
پسندیدہ ہے۔

اس حدیث پر بعض لوگوں نے "سند" کے لحاظ سے تنقید کی ہے جس کا جواب ابن قیمؒ وابن عربیؒ
وغیرہ نے دیا ہے۔ اگر روایتی معیار سے اس کو منعیٰ تسلیم ہی کر لیا جائے تو درایتی معیار سے اس
کا ضعف نہیں باقی رہتا۔ قرآن حکیم کی مذکورہ آیتوں اور رسول اللہ ﷺ کی دوسری حدیثوں سے اسکی
تائید ہوتی ہے مثلاً:

اذا حکم الحاكم فاجتهد ثم حاکم نے جب اجتہاد سے فیصلہ کیا اور درست کیا تو
اصاب فله اجران و اذا حکم اس کو دو اجر ملتے ہیں اور اگر غلط فیصلہ کیا تو ایک
فاجتهد ثم اخطأ فله اجرؒ اجر ملتے ہیں۔
دوسری روایت میں ہے:

اذا قضی القاضی فاجتهد فصاب قاضی نے جب اجتہاد سے فیصلہ کیا اور درست کیا
فله عشرة اجور و اذا اجتهد تو اس کو دس گنا اجر ملتا ہے اور اگر غلط فیصلہ
فاخطأ کان له اجران و اجران لکے کیا تو اگر ایا دو گنا اجر ملتا ہے۔

اجر و ثواب کا یہ تفاوت غالباً اجتہاد میں خلوص و محنت کے تفاوت کے لحاظ سے ہے جس کا ذکر
اجتہاد نام و ناقص میں ابھی ہو چکا ہے۔

۱۔ ابو داؤد۔ کتاب الاقضية باب اجتہاد الراے فی القضا۔ ۲۔ ابن قیم۔ اعلام الموقعین ج ۱ حدیث معاذ
ابن جبل فی الاجتہاد۔ ۳۔ ابوبکر ابن عربی۔ احکام القرآن ج ۱۔ ۴۔ نسای۔ تفسیر یٰٰٓاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا
اَطِيعُوا اللَّهَ الْخ ۲۔ بخاری ج ۲ کتاب الانتقام باب اجرا الحاکم اذا اجتهد الخ و مسلم ج ۲
کتاب الاقضية باب اجرا الحاکم الخ۔ ۵۔ مسند احمد بن حنبل ج ۲ ص ۱۸۰۔

رسول اللہؐ نے بہ نفس نفیس | اجتہاد قرآن و حدیث کے بعد اسلامی قانون کا سرچشمہ ہے نو پذیر
 اجتہاد کا دروازہ کھولا | زندگی اور ترقی پذیر معاشرے کی رہنمائی کا واحد ذریعہ ہے اور

ہدایت الہی کی تکمیل کا اہم باب ہے، اس بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بہ نفس نفیس اس کا
 دروازہ کھولا اور بیشتر مواقع پر اجتہاد کر کے اس کے نشیب و فراز سے واقف کر دیا، تاکہ بعد کے
 لوگوں کے لیے اور باتوں کی طرح اس میں بھی آپؐ کی زندگی کا نمونہ ثابت ہو۔ لیکن ”وحی الہی“ سے
 آپؐ کا تعلق قائم ہونے اور براہ راست اس سے رہنمائی حاصل کرتے رہنے کی وجہ سے آپؐ کے
 اجتہاد میں خطا و صواب کا احتمال نہیں باقی رہتا بلکہ دین و شریعت کے متعلق جو کچھ آپؐ نے اجتہاد
 کے ذریعہ فرمایا، وہی اس آیت کے عموم میں داخل ہے۔

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ
 وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا
 جس کو رسولؐ تمہیں دیں اس کو لو، اور جس سے تم کو
 منع کریں اس سے باز آ جاؤ۔

اجتہاد رسولؐ کی ایک مثال | رسول اللہؐ کے اجتہاد کو سمجھنے کے لیے طبیب حاذق کے کام میں غور
 کے ذریعے و مساحت | کرنے کی ضرورت ہے جس کی نظر مرض کی قوت، اس کی نوعیت و مریض
 کی عمر جائے رہائش اور موسم نیرودا و غذا کی قوت ان کی خاصیت و اثر اور پرہیز و علاج سے متعلق
 تمام باتوں پر ہوتی ہے اور پھر ان کے لحاظ سے وہ بہت سی ان باتوں کی خبر دیتا جن کو لوگ نہیں جانتے
 ان باریکیوں کا احاطہ کرتا جن سے وہ لاعلم ہوتے کبھی وہ امور محسوسہ کو مخفی امور کے قائم مقام
 قرار دیتا ہے۔ مثلاً چہرے کی سرخی اور مسوڑھے سے خون جاری ہونے کو غلبہ خون کی علامت قرار
 دیتا ہے۔ کبھی علامت کو بجائے سبب مرض اور دوا کی مخصوص مقدار کو بجائے ازالہ مرض
 قرار دے کر قاعدہ کلیہ وضع کرتا ہے مثلاً جو شخص فلاں دوا یا مہجون کو اتنی مقدار نہ استعمال
 کرے گا کہ وہ ہلاک ہو جائے۔ کبھی مرض و مریض کی نوعیت و کیفیت کے پیش نظر نئی دوائیں اور
 نئے مرکبات تیار کر کے ان کو مخصوص امراض کے لئے تیر بہمت ثابت کرتا ہے، وغیرہ۔

ظاہر ہے ان کاموں کے لیے مجرد علم طب کافی نہیں ہے فنی حذقت و مہارت درکار ہے کہ وہ مرعین و مرض کے پیش نظر اخذ و استنباط اور ریسرچ و تحقیق کر سکے۔

انسان کی نفسی زندگی کا معاملہ جسمانی سے کہیں زیادہ باریک اور جذب و انجذاب کو قبول کرنے والا ہے اس بنا پر لازمی طور سے اس کے مرض و مرعین دوا و غذا اور پیرہیز و علاج کی نزاکتوں کو سمجھنے کے لیے فنی حذقت و مہارت کافی نہیں ہے بلکہ نورانی شعاعوں کی بھی ضرورت ہے جن کے ذریعے ان مخفی تاروں کا مکس یا جاسکے جن کو چھوڑے بغیر زندگی کے "ساز" میں "سوز" نہیں پیدا ہوتا اور بہت سے فتنے خاموش رہتے ہیں۔ پھر زندگی خود زندگی سے گریز اور فتنی اور تمدن خود تمدن کا دشمن ثابت ہوتا ہے۔

شعورِ نبوت کے ذریعے | یہ نورانی شعاعیں صرف شعورِ نبوت کو حاصل ہیں جن کے ذریعے رسول اللہ کا اجتہاد | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجتہاد فرماتے تھے۔ شعورِ نبوت سے مراد علم و حکمت کا نور اور فہم و ادراک کا وہ کمال ہے جو نبوت کے خلقی و ہدائی و داخلی شعور کا نتیجہ اور اس کے لیے لازم ہے۔ یہ "شعور" علم و ادراک کا نہایت اونچا و محفوظ اور ہر قسم کی آمیزش سے پاک قدیم سمجھا جاتا ہے، پھر اس کو یہ قوت بھی حاصل ہے کہ بہتر شعور یا نور سے تعلق جوڑ کر خارجی و کسب فیض کرے اور "وحی الہی" کی شکل میں وہ علم و ادراک پیش کرے جس کا تعلق خارجی و مادی حقیقت سے ہے۔ شعورِ نبوت کی مزید بحث راقم کی کتاب "حدیث کا ذرا بتی معیار" میں دیکھنا چاہیے۔

اسی حالت میں لازمی طور سے شعورِ نبوت کے ذریعہ اخذ و استنباط | اس اجتہاد کی بلندی و برتری | یا اجتہاد دوسروں کے اجتہاد سے بلند و محفوظ ہوتا ہے کیونکہ بہتر شعور یا نور سے تعلق قائم ہونے کی وجہ سے اصلاح و وضاحت کا سلسلہ جاری رہتا ہے جو دوسروں کے اجتہاد کو میسر نہیں ہے۔ اسی بنا پر حضرت عمرؓ نے فرمایا۔

ایہا الناس ان السی ای انما اے لوگو! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی

کان من رسول اللہ صلی اللہ علیہ رائے ما تبا و درست اس لیے ہوتی تھی
 وسلم کان مصیبا ان اللہ کان کہ اللہ آپ کو دکھاتا تھا، ہماری رائے ظن
 یریب ما تباھمنا الذن والتکلف اور تکلف ہے۔

اصلاح و وضاحت کی صورت مثلاً:

اصلاح و اضافہ کی صورت | ایک مرتبہ حضرت خولہ بنت ثعلبہ نے "ظہار" کے بارے میں

آپ سے سوال کیا تو آپ نے جواب میں فرمایا:

ما اراک الا قد حرمت علیہ میری رائے ہے کہ تم اس پر حرام کر دی گئی ہو۔
 رسول اللہ کی یہ رائے عرب کے مروجہ قانون کے مطابق درست تھی کہ اس میں ظہار کے
 بعد ہمیشہ کے لیے حرمت ثابت ہوتی تھی۔ لیکن اس قانون میں اصلاح و اضافہ کی ضرورت تھی اس
 بنا پر قرآن حکیم کی آیتیں ظہار سے متعلق نازل ہوئیں جن کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی
 بیوی کو ملک کے مشابہ قرار دے تو وہ اس کے لیے ہمیشہ نہیں بلکہ اس وقت تک حرام ہے جب تک
 کفارہ نہ دے اور کفارہ دو مہینہ کے لگانا روزے رکھنا یا طاعت نہ ہونے کی صورت میں ساٹھ
 مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے۔ عام طور پر مشابہت ماں کی پشت کے ساتھ دی جاتی تھی جیسے امت
 علی کظہر امی (تو مجھ پر ایسی ہی ہے جیسے ماں کی پیٹھ) اس بنا پر یہ ظہار کے ساتھ مشہور
 ہے ورنہ پشت کے علاوہ کسی ایسے عضو کے ساتھ مشابہت دی گئی جس کا دیکھنا منع ہے
 تو وہ بھی ظہار کے حکم میں ہوگا۔

آیتیں یہ ہیں جن میں اصلاح و اضافہ ہے۔

الَّذِي يُظَاهِرُ مِنْكُمْ مَنْ
 تَمَّ مِنْهُ جَوَافِئُ عَمَلِهِمْ
 تَمَّ مِنْهُ جَوَافِئُ عَمَلِهِمْ

تم میں سے جو لوگ اپنی عورتوں سے ظہار کریں
 (اس سے مشابہت دیں) تو وہ ان کی ماں

۱۔ ابدانہ۔ کتاب الاقضية باب فی قنار القامنی اذا اخطأ۔

۲۔ قامنی ثناء اللہ پانی پتی۔ تفسیر منہری پ ۲۸-۱۵۰۔

اِنْ اَتَّهْتُمْ اِلَّا اِنِّیْ وَلَدْنَهُمْ
 وَانْتَهُمْ لَیَقُولُوْنَ مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ
 وَزُورًا وَاِنَّ اللّٰهَ لَعَفُوٌّ غَفُوْرٌ
 وَالَّذِیْنَ یُظْهِرُوْنَ مِنْ نِّسَابِهِمْ
 ثُمَّ یَعُوْذُوْنَ لِمَا قَالُوْا فَتَحْزِیْرٌ
 فَبَیِّنَۃٌ مِّنْ قَبْلِ اَنْ یَّتَمَآ سَاذِلْکُمْ
 تُوعِظُوْنَ بِہِ وَاللّٰہُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ
 خَبِیْرٌ فَمَنْ لَّمْ یَجِدْ فَصِیَامٌ
 شَہْرَیْنِ مُتَمَتَّعَیْنِ مِنْ قَبْلِ
 اَنْ یَّتَمَآ سَا فَمَنْ لَّمْ یَسْتَطِعْ
 فَاِطْعَامٌ سِتِّیْنِ مِسْکِیْنًا ذٰلِکَ
 لِتُؤْمِنُوْا بِاللّٰہِ وَرَسُوْلِہِ
 وَتَلَکَ نَعْدَ وُکُ اللّٰہِ وَلِلْکَافِرِیْنَ
 عَذَابٌ اَلِیْمٌ

نہ ہو جائیں گی ان کی مائیں وہی ہیں جنہوں نے
 ان کو پیدا کیا وہ یہ کہہ کر نہایت یہودہ اور
 جھوٹی بات کے مرتکب ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ
 کرنے بخشنے والا ہے اور جو لوگ اپنی عورتوں
 سے ظہار کریں۔ پھر اس سے رجوع کریں جو انھوں
 نے کہا تھا تو ہاتھ لگانے سے پہلے ایک غلام
 آزاد کرنا ہے اس سے تم کو نصیحت ہوگی،
 اور اللہ تمہارے کاموں کی خبر رکھتا ہے پھر جو
 کوئی غلام نہ پائے تو ہاتھ لگانے سے پہلے
 دو مہینے کے رگتا روزے رکھے جو یہ بھی
 نہ کر سکے تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا دے یہ
 حکم اس لیے ہے کہ تم اللہ اور اس کے رسولؐ کے
 سامعین ہو جاؤ۔ یہ اللہ کی مقررہ حدیں ہیں
 اور کافروں کے واسطے دردناک عذاب ہے۔

اس موقع پر یہ بحث ہے سود ہے کہ نزولِ وحی کے زمانہ میں اجتہاد کی ضرورت
 ایک ہے سود بحث | کیا تھی؟ یا رسول اللہؐ امور بالا اجتہاد تھے بھی یا نہیں؟ اگر مامود بالا اجتہاد تھے
 تو آپؐ سلطِ نبوت سے اجتہاد کرتے تھے یا سلطِ اجتہاد سے کرتے تھے؟ متقدمین کی کتابوں میں یہ بحثیں
 موجود ہیں لیکن ہمارے نزدیک امام شریعیؒ کی رائے اس سلسلے میں زیادہ صاحب ہے۔ وہ کہتے ہیں:
 واصم الاقاول عندنا انہ
 علیہ السلام فیما کان یبغی بہ
 ہمارے نزدیک سب سے زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ رسول اللہؐ کو جب کوئی ابتلا پیش

من: لحوارف التي ليس
 فيها وحى منزل كان ينتظر
 الوحى الى ان تمضى مدة الانتظار
 ثم كان يعمل بالاداي والاجتهاد
 ويبين الحكم به فاذا اقر عليه
 كان ذلك حجة قاطعة للحكم

رسول اللہ کی سطح نبوت و سطح اجتہاد میں حد فاصل قائم کرنا نہایت دشوار ہے اگر بالفرض قائم بھی ہو جائے تو نتیجہ کے لحاظ سے کوئی فرق نہ ہوگا۔ عملی لحاظ سے دونوں سطحوں کے اجتہاد کا یکساں حکم ہوگا، پھر خواہ مخواہ کے لیے زمین کو اس قسم کی بخشوں میں الجھانے سے فائدہ کیا ہے؟ شعور اجتہاد کے ذریعے رسول اللہ کے علاوہ دوسرے لوگوں کا اجتہاد شعور اجتہاد کے ذریعے دوسروں کا اجتہاد ہوتا ہے جس کی تعریف یہ کی جاسکتی ہے۔

ملکۃ یقتدر بہا علی استنباط ایسا "ملکہ" کہ جس کے ذریعہ اصل سے فرع
 الحکم المشرعی الفرعی من الاصل۔ کا شرعی حکم استنباط کرنے پر قادر ہو۔
 اس شعور کی تکوین شعور عقل اور شعور قلب دونوں کے "آمیزہ" سے ہوتی ہے۔ عقل کی طرح
 قلب بھی شعور رکھتا ہے جس کے کئی درجے ہیں مثلاً:

فراست: وہ درجہ جس کے ذریعہ انسان بعض ظاہری علامتوں کو دیکھ کر سمجھ بیٹھ تک پہنچتا ہے۔

کشف: وہ درجہ جس میں حسب مراتب انسان کے احوال و دیگر مقائق منکشف ہوتے ہیں۔
 اہام:- وہ درجہ جس میں غیبی ذریعہ سے خود بخود علم و ادراک کا ارتقا ہوتا ہے۔

قرآن حکیم نے کئی جگہ شعور قلب کو عقل کے بجائے تفقہ سے تعبیر کیا ہے جس سے ظاہر ہے کہ

۱۔ ابو بکر محمد بن احمد بن ابی یحییٰ السخی۔ اصول السخی البزرتانی فی بیان طریقۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

نقد کے اجتہادی مسائل کو اس کے ساتھ خاص مناسبت ہے۔ نیز لاکھ اجتہاد سے کام لینے کے لیے عقلی بصارت کے ساتھ قلبی بصیرت کو بھی بروئے کار لانے کی ضرورت ہے۔

قرآن حکیم میں ہے:-

لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا ۖ
فَطَبَعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فِھُمْ لَا
يَفْقَهُونَ ۖ

ان کے پاس دل ہیں جو سمجھتے نہیں ہیں۔
ان کے دلوں پر مہر لگادی گئی ہے کہ وہ نہیں
سمجھتے ہیں۔

در اصل شعور اجتہاد شعور نبوت کے قائم مقام ہے ختم نبوت پر یہ شعور نبوت کی قائم مقامی سلسلہ اس وقت ختم کیا گیا جبکہ شعور اجتہاد اس کی قائم مقامی کے قابل بن گیا۔ یعنی اُس میں اس درجہ پختگی، توانائی اور خود اعتمادی پیدا ہو گئی کہ زندگی و معاشرہ کے مسائل حل کرنے کے لیے بار بار آسمان کی طرف نظر اٹھا کر دیکھنے کی ضرورت نہ رہ گئی (جیسا کہ ختم نبوت سے قبل رسول اور نبی کے ذریعے آسمانی ہدایت کا انتظار رہتا تھا) بلکہ وہ خود غور و فکر اور تلاش و جستجو سے یہ مسائل حل کرنے لگا۔

شعور اجتہاد کے فیصلے لیکن زندگی و معاشرے کا تجربہ رکھنے والے ماہرین و مفکرین اس خالص و بے آمیز نہیں ہوتے حقیقت:۔ جذبی واقع میں کہ شعور عقل و شعور قلب کے فیصلے و نتائج طبعی خصوصیات و بشری کمزوریوں سے خالص اور بے آمیز نہیں ہوتے ہیں بلکہ حسی تجربات، رسمی رجحانات اور وضعی حالات بھی ان دونوں میں اس قدر مویست ہوتے ہیں کہ کئی طور پر ان کو کسی وقت جدا نہیں کیا جاسکتا۔

ایسی حالت میں لازمی طور سے شعور اجتہاد جس کی تکوین میں ان دونوں کی آمیزش ہے، کے فیصلے

لہ الاعراف ۵۷۲ ۷۷۲ المُنْفِقُونَ ط ۱۔ ۷۷۳ عقل، قلب اور ان کے حجابات وغیرہ پر تفصیلی

بحث اور قدیم و جدید ماہرین و مفکرین کے اقوال کے لیے ملاحظہ ہو راقم الحروف کی کتاب "بلاغ بھی دور کا"۔
"نارنجی پس منظر اور" تہذیب کی تشکیل جدیدہ جو ندوۃ المصنفین دہلی سے شائع ہو چکی ہیں۔

درمناجی نہ اکیلے بنالے و بے آمیزہوں گے اور نہ زندگی و معاشرے کے مساوی حل کرنے کے لیے اس کو آزاد خود مختار چھوڑنے کی اجازت ہوگی بلکہ ہر مرحلہ و وقت پر اس کے لیے ایک بلند و برتر رہنما کی تلاش و ضرورت ہوگی کہ جس کی رہنمائی میں حق و مقدر اپنے فیصلے و نتائج میں نکلے۔ جبار پیدا کر سکے اور نہ ہی باراد میں عصمت اس کی تردستی کیے دہیہ بقایا بن سکے۔

یہ ”رہنما“ شعورِ نبوت ہے کہ ان انسانوں کی دنیا میں اس سے زیادہ کسی شعورِ نبوت کی رہنمائی اور کے خاص و بے آمیز ہونے کی ضمانت نہیں ملتی۔ اس شعور سے رہنمائی حاصل کرنے کا براہِ راست سلسلہ ختم نبوت کے ساتھ اگرچہ ختم ہو گیا لیکن اس سے حاصل شدہ علم و ادراک کی دونوں قسمیں موجود و محفوظ ہیں۔

(۱) وہ علم و ادراک جو بہتر شعور یا نور سے تعلق جوڑ کر شعورِ نبوت نے حاصل کیا ہے جس کا تعلق خارجی و مادی حقیقت سے ہے اس کا اصطلاحی نام ”قرآن“ ہے۔

(۲) وہ علم و ادراک جو نبوت کے خالق و جہان و داخلی شعور کا نتیجہ اور ”قرآن“ کی معنوی و الٰہیت سے اخذ و استنباط کیا ہوا ہے اس کا اصطلاحی نام ”حدیث“ ہے۔

اسلام کے قانونی نظام میں شعورِ اجتہاد کے اصل رہنما ہی دو ہیں جن کی رہنمائی میں وہ شعورِ نبوت کی قائم مقامی کا شرف حاصل کرتا اور اپنی پاک و دائمی کے لیے رفوگری کا سامان مہیا کر کے فائزِ اہرام ہوتا ہے۔

————— (باقی) —————

مقصودِ حقیق کائنات

(۷)

جناب غلام نبی صاحب مسلم لاہور

غزوۂ تبوک کے واقعات پر پھر غور کیجئے اس میں تمام مسلمانوں کا ذکر ملتا ہے۔ جو زندگی کے مختلف طبقات سے تعلق رکھتے تھے، لیکن ان سب میں ایک قدر مشترک یہ ہے کہ وہ سب کے سب خلوص، جاں نثاری، جذبہ جہاد، اللہ اور رسول کی اطاعت، محبت اور نیکی میں ہمت کے پتلے تھے، اور ہزار ہا مومنین میں سے ایک بھی فرو ایسا نہ تھا، جس کے جذبہ ایمانی اور خلوصِ نیت پر اللہ تعالیٰ نے مہرِ شہادت نہ کی ہو، اور جَوَارِ صَلَاحِی وَنُصْرَی وَفَحْیَای وَفَحْیَای لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ لَا شَرِیْکَ لَہٗ وَبِذَآلِکَ اُمِرْتُ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِیْنَ کی جیتی جاگتی تصویر نہ ہو، وَذَآلِکَ فَضْلُ اللّٰہِ الْعَظِیْمِ۔

فقی مرتبہ ایمان لانے کے لحاظ سے تمام مسلمان برابر تھے، لیکن ان میں سے بعض کو ابتداری سے ایمان کی دولت نصیب ہوئی اور انھوں نے راہِ حق میں بعد کے اہل ایمان کے مقابلے میں زیادہ استقامت، ایثار و قربانی کا مظاہرہ کیا۔ ان میں سے سابقوں الاولوں کا مقام دوسروں سے نمایاں تر ہے، پھر ان میں سے ہر ایک نے صبر و ثباتِ قدیمی کا عمدہ نمونہ دکھایا۔ اور راہِ خدا میں جان تک قربان کرنے سے دریغ نہ کیا، تاہم ان میں سے بعض کو اللہ تعالیٰ نے مال و دولت سے نوازا تھا، اور انھوں نے جان کے ساتھ مالی قربانی بھی پیش کی، اور اس طرح ان بھائیوں پر ایک

گوئے فضیلت حاصل کرنی، جو مالدار نہ تھے، قرآن حکیم نے کسی مقام پر پہلے ایمان کی مالی قربانی کا ذکر کر کے ان کی تعریف فرمائی ہے، پھر ان ہی میں سے بعض نے فتح مکہ سے قبل مالی اور جانی اشیاء دکھایا، اور بعض نے فتح مکہ کے بعد اور خود قرآن پاک کی رو سے اول الذکر کو ثانی الذکر پر فضیلت دی گئی ہے :-

لَا يَسْتَوِي مَنُكُم مَّنْ أَلْفَقَ مِنْ قَبْلِ
الْفَتْحِ وَقَاتَلَ أُولَئِكَ أَكْثَرُ دَرَجَةً مِّنَ
الَّذِينَ أَلْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا وَكُلًّا
وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ
خَبِيرٌ مَّنْ ذَا الَّذِي يَقْرِضُ اللَّهُ فَرِحْنَا
حَسَنًا فَنُضِيفَ لَهُ قُلَّةً أَجْرًا كَرِيمًا يَوْمَ
تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ نُورُهُمْ
بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرًا لَّهُمْ
الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
خَالِدِينَ فِيهَا ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ
(الحديد : ۱۰-۱۲)

مقام میں وہ برابر نہیں جس نے فتح مکہ سے پہلے مال
خرچ کیا اور لڑائی کی (اور جس نے بعد میں خرچ
کیا اور لڑائی) یہ مرتبہ میں ان سے بڑھ کر ہیں
جنہوں نے بعد میں خرچ کیا اور لڑائی
کی اور (ان سب میں سے)
ہر ایک کے ساتھ اللہ نے اچھے اجر کا وعدہ کیا ہے۔
اور اللہ اس سے جو تم کرتے ہو باخبر ہے، کون ہے
جو اللہ کو قرض دے، تو وہ اسے اس کے لئے
بڑھائے اور اس کے لئے عزت والا بدلہ ہے،
جس دن تو مومن مردوں اور عورتوں کو دیکھے گا
کہ ان کا نور ان کے آگے دوڑ رہا ہوگا اور ان کے
دائیں بھی، آج تمہارے لئے خوشخبری ہے،
ایسے باغات کی جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں،
انہیں میں وہ ہمیشہ رہیں گے یہی بہت بڑی
کامیابی ہے۔

ان آیات میں ایک تو فتح مکہ سے قبل اور بعد میں راہِ خدا میں مالی اور جانی جہاد کرنے والوں کے متعلق بتایا گیا ہے۔ کہ وہ آپس میں درجہت میں برابر نہیں، بلکہ پہلوں کو بعد میں ایمان لانے والوں پر فضیلت حاصل ہے، لیکن اللہ کے ہاں دونوں گروہ اعلیٰ مقامات رکھتے ہیں

کیوں کہ فتح مکہ کے بعد بھی تمہیں خدا اور اس کے رسولؐ کی شناخت اور ایمان لانے کی توفیق نصیب ہوئی، وہ قیامت تک بعد میں ہر آنے والے اور جانی و مالی قربانی دینے والے سے افضل ہیں، یہ خوش نصیب اہل ایمان آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اور تربیت سے مستفیع ہوئے۔ انہیں آپؐ کے ماتحت اور ارشاد پر جہاد فی سبیل اللہ کی سعادت ارزاں ہوئی۔ جو بعد میں آنے والے کسی شخص کو حاصل نہیں ہو سکتی، پھر ان سب اولین و آخرین کو وَعَدَ اللہُ الْمُحْسِنِی کے الفاظ میں حَسَنَاتِ خداوندی کا وعدہ دیا گیا، اور یہ وعدہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیاتِ طیبہ میں سب کے سب ایمان لانے والوں کے لئے ہے، پھر ان اولین و آخرین سب اصحابِ رسولؐ کے متعلق بشارت دی کہ ان سب کا نور قیامت کے دن ان کے آگے آگے روشنی کر رہا ہوگا، اور یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے وہ جس پر اور جس وقت چاہے کرے چنانچہ فتح مکہ کے بعد ایمان لانے والے قریش مکہ نے آن حضرت صلعم کے علم کے نیچے جنگِ حنین، جنگِ طائف، غزوہ تبوک، اور شکرِ اُسامہ میں شرکت کی، جنگِ طائف میں حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کی ایک آنکھ دشمن کا تیر لگنے سے بے کار ہو گئی۔ انہی قریشی نو مسلموں نے فتنہ ارتداد کا سر کھپا، آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت کے مطابق ایران، شام اور مصر کو فتح کیا، اور کَلَّا وَعَدَ اللہُ الْمُحْسِنِی کے وعدہ الہی کا ثبوت پیش کیا، اللہ تعالیٰ کی ان بے اندازہ عنایات اور شہادات کے ہوتے ہوئے اگر کوئی باقیمت بناوٹی قصصوں کی آڑ میں ان اہل ایمان میں کسی ایک کے متعلق بھی بدگمانی سے کام لیتا ہے، تو وہ ایمان اور اسلام کی دولت سے محروم ہو گیا وَذَٰلِکَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِیْنُ، یہ حقیقت روزِ روشن کی طرح عیاں ہے کہ وصلاً نبوی کے بعد نہ کوئی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوا، اور نہ آپؐ پر ایمان لا کر کسی شخص کو آپؐ کے علم کے نیچے جانی و مالی قربانی دینے کا ثمر حاصل ہوا اور نہ ہی تاقیامت ایسا ہوگا، حیاتِ نبوی میں تمام ایمان لانے والوں سے اللہ تعالیٰ نے عمدہ وعدہ کر رکھا ہے، اور یہ اُس کا فضل و کرم ہے، اگر ان میں سے کوئی شخص ایمان لانے سے قبل مخالفت تھا۔ تو ایمان لائے ہی

اُس کے تمام گناہ دُھل گئے۔ اور بعد میں اسے خدا اور رسولؐ کی اتباع کا اجر ملا، بعد کا کوئی بھی شخص ان کی فضیلت کو نہیں پاسکتا، البتہ ان لوگوں کے نقش قدم پر چل کر راہِ حق میں قربانی دینے کا دروازہ ہمیشہ کے لئے کھلا ہے، اور ان صحابہ کی طرح جو شخص بھی قیامت تک راہِ حق میں قربانی دیتا رہے گا، اللہ تعالیٰ اُس کے اجر میں اضافہ کرتا رہے گا، پھر ان کے ایمان پر یہ زبردست شہادت ہے کہ قیامت کے روز ان حضرت صلعم کی مبارک زندگی میں ایمان لانے والے مومن مردوں اور ستورات اور ان کے نقش قدم پر قیامت تک چلنے والے مومن مردوں اور خواتین کا نورِ ایمان ان کے آگے آگے دوڑنے کا، اور پھر اللہ تعالیٰ ان سب کو جنت میں داخل کرے گا، اور یہ بشارت امتِ مسلمہ کے لئے قیامت قائم ہے۔

ان ہی میں سے ایک سابقِ الایمان اور سابقون الاولون کے گوہرِ تابندہ سیدنا ابو بکر صدیقؓ کا ذکر بالخصوص رسول اللہ صلعم کی نصرت، رفائقت اور دائمی صحبت کے ضمن میں قرآنِ پاک نے باریں الفاظ فرمایا ہے۔

اَلَا تَجْمُرُوْهُ فَقَدْ نَصَّوْهُ اللّٰهُ اِذَا اُخْرِجَ
الَّذِيْنَ كَفَرُوْهُ اِذَا اُخْرِجَ اِثْنَيْنِ اِذَا اُخْرِجَ
فِي الْغَارِ اِذْ يَقُوْلُ لِصَاحِبِهٖ لَا تَحْزَنْ
اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِيْنَتَهٗ
عَلَيْهِ وَاَيَّدَ لَهُ جُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ
كَلِمَةً اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا اِلٰلَٰهًا سَفْلٰی يَكْتُمُ اللّٰهُ
هِيَ الْعُلْيَا وَاللّٰهُ عَزِيْزٌ حَكِيْمٌ

(التوبة: ۴۰)

”اگر تم اس رسولؐ کی مدد نہیں کرتے تو یقیناً اللہ نے اس کی مدد کی جب کہ اس کو ان لوگوں نے جو کافر تھے نکال دیا، اس حال میں کہ وہ دو میں سے دوسرا تھا جب وہ دونوں غار میں تھے جب اُس نے اپنے صاحبِ رُضیٰ (ساتھی) کو کہا، غم نہ کھا، اللہ ہمارے ساتھ ہے سو اللہ نے اس پر اپنی تسکین اتاری اور اس کو ایسے لشکروں سے تقویت دی جن کو تم نہ دیکھتے تھے، اور ان لوگوں کی بہت کوجو کافر تھے نیچا دکھایا اور اللہ کی بات ہی بلند ہے اور اللہ غالب

حکمت والا ہے:

اس آیت مبارکہ میں اہل ایمان کو نصرتِ رسولؐ کی ترغیب دی ہے۔ اور اس کے لئے ہجرتِ نبویؐ کی مثال پیش کی ہے، جس میں نصرت و اعانت الہی آپؐ کے شامل حال ہوئی اور یہ نصرت زیادہ تر سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی معرفت ہوئی، اس سفر کا تمام منصوبہ رفیق غار سیدنا ابو بکرؓ نے بنایا، جنہوں نے زادِ راہ اور سواری بہم پہنچائی، دولت خرچ کی، اور جاں نثاری کے لئے رفاقت اختیار کی، اور جب خطرہ قریب ہوا تو اُن حضرات کی خاطر مغموم و حزین ہوئے۔ حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تسکین و تسلی کا وعدہ آیا کہ خدا کا رسولؐ ہی نہیں ہر در رفیقانِ غار خدا کی پناہ میں ہیں۔ پھر عجیب بات ہے کہ جس عاشقِ رسولؐ کا ذکر کر کے غزوہٴ تبوک کے لئے اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو جان و مال کی قربانی کی ترغیب دی، اس نے اس وقت بھی گھر کا تمام اثاثہ پیش کر کے نصرت کی نئی مثال قائم کی، اصحاب میں بارِ سبقت حاصل کی، اور فتح مکہ سے قبل اور بعد خرچ کرنے والوں پر دونوں بار سبقت ملے گئے، اور یہ خدا کا فضل ہے، وہ جس پر چاہے کرے، اور اللہ ہی فضل و عنایات کے خزانہ کا مالک ہے۔

محبوبانِ الہی! اللہ تعالیٰ کو اُن حضرات صلی اللہ علیہ وسلم انتہائی محبوب ہیں، آپؐ کی اطاعت، آپؐ کے مطیع اور متبع کو، خدا کا محبوب بنادیتی ہے۔ جیسا کہ ارشادِ باری تعالیٰ ہے:-
 قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي
 يُحِبِّبْكُمْ اللَّهُ (آل عمران)
 ”اے نبی مومنوں سے کہہ دے کہ اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو، اللہ تم سے محبت کرے گا۔“

چنانچہ اصحابِ رسولؐ اللہ نے اُن حضرات کی کامل اتباع کا جو نمونہ دکھایا، اس کا کسی قدر ذکرِ طورِ بالا میں ہو چکا ہے، اور کون سا لمحہ تھا۔ جس میں ان فدائیانِ نبیؐ کی گردنیں آپؐ کی اطاعت میں خم نہ تھیں اور اس کا عظیم ثبوت اس امر میں ہے کہ اِذَا رَأَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ

يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ (الاحزاب: ۵۶) کے مطابق اللہ تعالیٰ اور اُس کے فرشتے اپنے نبی پر درود و صلوٰۃ بھیجتے ہیں تو نناناویں رسول اصحاب رسول کو بھی، اسی درود و صلوٰۃ کی نیت سے مالا مال کر دیا۔ اور الفاظ ذیل میں رسول خدا اور مومنین کو دامن رحمت میں یکجا کر دیا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا (الاحزاب: ۴۱)

”اے ایمان والو! اللہ کو بہت یاد کرو، اور صبح و شام اس کی تسبیح کیا کرو، وہی ہے جو تم پر صلوٰۃ بھیجتا ہے، اور اس کے فرشتے بھی تاکہ تمہیں اندھیرے سے روشنی کی طرف نکالے اور وہ مومنین پر بہت رحم کرنے والا ہے۔“

کیا قرآن کریم کی رو سے اُمت مسلمہ، اصحاب رسول کی مقبولیت اور رسول پاک کی کامل پیروی کی اس سے بڑی شہادت ممکن ہے، اور کیا اس اُمت میں کسی دوسرے انسان کو یہ شرف حاصل ہوا۔ یا ہو سکتا ہے، اور اگر اللہ تعالیٰ کی ذات کسی بندہ حق کو تاریکی سے نکال کر روشنی میں لے جانا چاہے تو کیا ایسے شخص کی نیک بختی سعادت مندی اور خدا کی رحمت سے بہرہ ور ہونے میں ذرہ بھر شک کیا جاسکتا ہے، اور کیا اس میں شک کرنے والا مسلمان رہ سکتا ہے یہی وجہ ہے کہ آنے والی نسلوں کے لئے قیامت تک اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول اقدس کے بعد اصحاب رسول کی محبت اور دوستی عین ایمان ہے، اور حزب اللہ (اللہ کی جماعت) میں داخلگی واحد کلید ہے:-

اتَّبِعُوا لِلَّهِ وَذَرُّوا لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ مُسْلِِمُونَ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُتَابِعُونَ (المائدہ: ۵۵-۵۶)

”تم تعمار اور دست صرف اللہ اور اس کا رسول پر ہے۔ اور وہ جو اللہ اور رسول پر ایمان لائے جو نماز قائم کرتے ہیں، اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور وہ چمکنے والے ہیں۔ اور جو کوئی اللہ اور اُس کے رسول کو اور اُن کو جو ایمان لائے دوست بنانا

ہے، تو اللہ کی جماعت ہی غالب ہے۔
 ہر اہل ایمان کی فطری خواہش ودلی آرزو ہے کہ وہ حزب اللہ، خدائی لشکر میں شامل ہو کر غلبہ و عروج حاصل کرے۔ اور اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں میں شامل ہو کر دین و دنیا کی سعادت سے بہرہ ور ہو، لیکن اس کے لئے تینوں محبتوں کا ہونا شرط ہے۔ (۱) اللہ جل شانہ کی محبت (۲) حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت (۳) اور اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لانے والے ان اصحاب رسول کی محبت جنہوں نے خدا اور اس کے رسول پر ایمان لانے کے بعد مال و جان کی قربانی پیش کر کے محبت کا ثبوت و نمونہ پیش کیا۔ مبارک ہیں وہ خوش نصیب اہل ایمان جنہیں ان تینوں کی محبت نصیب ہوئی، مبارک ہیں وہ جنہوں نے ان تینوں کی اطاعت اور اسوۂ حسنہ کی راہ اختیار کی، اور مبارک ہیں وہ جنہوں نے ان تینوں کے رستوں کے سوا باقی تمام رستوں سے کنارہ کشی کی، ان ہی کے لئے رہنمائے الہی اور دین و دنیا کے انعامات ہیں۔

تمام نعمت اللہ شہ سطور میں ذکر کیا جا چکا ہے۔ اس اُمتِ مسلمہ کے لئے دین و دنیا کی سرزوری مقدم ہو چکی ہے۔ انہی کا دین دیگر دینوں پر غالب رہے گا، انہی پر نئی نئی فتوحات اور غنیمتوں کے دروازے کھول دئے گئے ہیں، اور انہی پر دنیا میں نیکی، انصاف اور انسانی احترام کی جگہ کا فرضیہ ڈالا گیا ہے، اور یہی اُمتِ دنیا میں آسمانی بادشاہت قائم کرے گی، اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی کے آخری سال حج کیا جس میں ایک لاکھ سے زیادہ اہل توحید نے شرکت کی، اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے اُمتِ مسلمہ کو بشارت سنائی

الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَارَضْتُ لَكُمْ
 عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ
 دِينًا (المائدہ)

۱۳ اے اُمتِ مسلمہ! آج ہم نے تمہارے لئے تمہارا دین مکمل کر دیا اور تم پر اپنی نعمتیں پوری کر دیں اور تمہارے لئے دینِ اسلام پسند کیا۔

کیا ہی خوش نصیب تھے اصحاب رسولؐ جو خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں ایمان کی دولت سے فیض یاب ہوئے، اور انھیں کامل دین دیا گیا، اور اس دین کا حقہ اتباع سے جو نعمتیں وابستہ تھیں سب انھیں بخشی گئیں، اور ان کے لئے دین اسلام نذر کے دنیا کی رہنمائی اور قیادت عطا کر دی گئی۔

ابست رسول اللہ کی تفویض غزوہ تبوک کے بعد اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آسمانی فریضہ تکمیل پکا تھا، تمام ملک عرب آپ کے قدموں میں تھا، دین حق باطل پر غالب آچکا تھا اور آپ کا کام صرف اس قدر رہ گیا تھا کہ آپ دین الہی کے قیام کا فریضہ اُس اُمتِ مسلمہ کے ہر ذکر دیں، جس کی تطہیر کا آسمانی کام، دُعائے خلیلؑ کے مطابق آپ کے ذمے تھا، چنانچہ آپ نے چاروں طرف داعیان اسلام بھیجے تاکہ نو مسلم قبائل کو احکام الہی سے آگاہ کریں، پر آپ نے سرفہ میں اولین فریضہ حج کے لئے افضل الامت سیدنا ابوبکر صدیق کو یرمجاہ بنا کر بھیجا، تاکہ آئندہ امت آزادانہ خدمات دین بجالائے، اسی حج میں سیدنا علیؑ حضرت صدیق اکبرؓ کی قیادت میں فریضہ حج ادا کیا اور سورہ توبہ کی ابتدائی چالیس آیات حج کے موقع پر اعلان کیا، جس کی آخری چالیسویں آیت میں غار ثور میں اُن حضرت اور صدیق اکبرؓ کی رفاقت نصرت اور اللہ تعالیٰ کی ہر دو رفیقان غار سے معیت و اعانت کا ذکر ہے، جس طرح غار ثور میں یہ رفاقت بلا فصل تھی اسی طرح بعد میں بھی ہر میدان، ہر مقام اور مرحلہ پر بلا فصل رہی حتیٰ کہ اُن حضرت کی نیابت، امت کی امامت، خلافت اور وفات بعد بھی بلا فصل رہی، چنانچہ اس آیت شریفہ کے نزول کے چند ماہ بعد، جب اُن حضرت رحلت کا وقت قریب آیا تو آپؐ نے پھر مسجد نبویؐ میں حضرت ابوبکر صدیقؓ ہی کو امام صلوٰۃ مقرر کیا، اور حضرت صدیق اکبرؓ آپ کی مسرت بھری نگاہوں کے سامنے امامت کا فریضہ ادا کرتے رہے حتیٰ کہ آپؐ خوش و خرم، اللہ تعالیٰ کو اپنے تکمیل مقصد پر گواہ ہر اکبر رفیق اعلیٰ سے جا ملے، آپ کی جانشین، امت مسلمہ نے دنیا میں شہادت ملی دنیا کا

کا فریضہ سنبھال لیا، اور امور سلطنت کی قیادت کے لئے تیس ہزار مجاہدوں اور دس ہزار اکابر مدینہ نے حضرت ابوبکر صدیقؓ کو خلیفۃ الرسول منتخب کیا، ان کی قیادت میں ایک طرف فتنوں کا سرکچلا تو دوسری طرف خدا اور رسول اللہ کی بشارتوں کے مطابق نئے نئے علاقوں کی فتوحات کا سلسلہ بڑھایا۔ نیز تلاوت آیات، تطہیر آدم اور تعلیم کتاب و حکمت کا نبوی فریضہ سنبھال لیا، اور اس طرح اس خلافت کا یوحنا کھالیا، جو مقصد تخلیق آدم تھا، اور جو اس امت کے لئے الفاظ ذیل میں موعود تھی :-

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ حَيْثُ مَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (النور : ۵۵)

”اللہ نے تم میں سے ان لوگوں کے ساتھ جو ایمان لائے اور اچھے عمل کئے وعدہ کیا ہے کہ وہ انھیں زمین میں خلیفہ بنائے گا، جیسے انھیں خلیفہ بنایا جو ان سے پہلے تھے، اور وہ ان کے لئے ان کے دین کو جو اس نے ان کے لئے پسند کیا ہے مضبوطی سے قائم کر دے گا، اور وہ ان کے لئے ان کے خوف کو بدل کر امن کی حالت قائم کر دے گا، وہ میری عبادت کریں گے میرے ساتھ کسی کو شریک نہیں کریں گے، اور جو کوئی اس کے بعد کفر کرے تو وہی عہد شکن نافرمان ہیں“

اس آیت استخلاف سے چند باتیں نمایاں طور پر سامنے آتی ہیں، اول تو یہ کہ اللہ اور رسول اور کتاب اللہ پر ایمان لانے اور ان کے احکام کے مطابق کام کرنے والے مومنین کے لئے اللہ تعالیٰ نے دنیا میں خلافت عطا کرنے کا وعدہ کر رکھا ہے، اس خلافت کا قیام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات اور دین کی تکمیل سے وابستہ ہے امت مسلمہ کسی عظیم فتنے کی وجہ

سے خوف سے دوچار ہوگی، اور اس کے پسندیدہ دین کا استحکام خطرے میں پڑ جائے گا، قیامِ خلافت کے بعد امتِ مسلمہ اس فتنے کو کچل دے گی، ملک میں امن و انصاف کا دور دورہ ہو جائے گا، اور اس کا دین از سر نو استحکام و تسلط پائے گا، شرک ہمیشہ کے لئے ملک سے مٹ جائے گا۔ اہل ایمان آزادانہ احکامِ الہی کے مطابق زندگی بسر کریں گے اور یہ حالت اس وقت تک برقرار رہے گی جب تک آئندہ نسلیں امتِ مسلمہ کے نقشِ قدم پر چل کر اوامر و نواہی کی پابندی اور ان کے قیام کا فریضہ ادا کرتی رہیں گی، اور جب احکامِ الہی اور ایمان کے تقاضوں کو نظر انداز کر دیا جائے گا، تو پھر زوال کا سامنا ہوگا۔

اسلامی تاریخ کا طالبِ علم جانتا ہے کہ یہ تمام باتیں آلِ حضرت کے وصال کے معاً بعد وقوع پذیر ہوئیں اور مسلمانوں نے سیدنا ابوبکر صدیقؓ کی قیادت میں، اسلام کے مطابق خلافتِ قائم کی، اس وقت ملک میں ارتداد اور مرکز گریز قوتوں نے سر اٹھایا۔ مگر اہل ایمان نے ان فتنوں کا سرکچلا، ملک میں از سر نو نظامِ اسلام مستحکم ہو گیا، شر و فساد کے بادل چھٹ گئے، اور ہر طرف امن و انصاف کی ٹینک ہوائیں چلنے لگیں، کفر و شرک کا استیصال ہو گیا، جمعہ ٹے مدعیانِ نبوت کچلے گئے، ہمیشہ ہمیشہ کے لئے توحید اور رسالتِ محمدیؐ کا علم ہمارے لگا، اور صدیوں تک اسلام کا غلبہ رہا، حتیٰ کہ خدا رسولؐ اور اصحاب رسولؓ کی بجائے انبیاءِ مِّنْ دُونِ اللّٰہ کو آگے لایا گیا، نئے نئے ائمہ، فقہاء، فلسفی، مجتہدین، مجددین، ملہمین، مفسرین، اولیاء اور علماء قوم کی توجہ عقیدت اور محبوبیت کا مرکز بن گئے۔ خانہ ساز واقعات تاریخ کو قرآنی تصریحات کی جگہ دی گئی، قرآنی تعلیمات کو مسخ کر دیا گیا اور ایمان و عمل کے رشتہ کو منقطع کر کے دین کو محض اقرار باللسان تک محدود کر دیا گیا۔ خواہشات کو معبود اور اصل ایمان قرار دے لیا گیا، اور اس طرح اعمالِ حسہ کے حقیقی سرچشیوں سے کٹ کر احبار و رہبان کو خدا، رسولؐ اور امتِ مسلمہ کا مقام دے دیا گیا، اور خِزْیٰ فِی الدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ کے مورخ بن گئے۔

اللہ تعالیٰ نے امت مسلمہ کو مخاطب کر کے فرمایا: ان
 خدا، رسول اور دین کے مددگار تَنصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ۔ اگر تم اللہ کی نصرت و مدد کرو گے
 تو اللہ بھی تمہاری نصرت فرمائے گا۔ اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول کسی انسان کی مدد
 کے کب محتاج ہیں، لیکن اس کی بے پایاں رحمت نے ان مقدس اہل حق کو نوازا جنہوں
 نے اللہ تعالیٰ کے حکم کے عین مطابق جان و مال کی قربانی دی، اور اپنی ہر گونہ خواہشوں
 اور ارادوں کو اس کی رضا کے تابع کر دیا۔ جناب مسیحؑ کے حواریوں نے تو غن انصار اللہ
 کا اعلان کیا تھا۔ لیکن حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام لیواؤں نے عملاً اس کا مظاہرہ کیا،
 اور جس انداز سے نصرت کا فریضہ ادا کیا وہ ناقابل بیان اور توصیف سے بالاتر ہے۔
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جانثاروں نے آپ کی قیادت میں دین کی جو خدمت
 انجام دی، اُس کا ذکر کرتے ہوئے سورہ احقر میں ارشاد خداوندی ہے:

الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَ أَمْوَالِهِمْ
 يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَ رِضْوَانًا وَ
 يَنْصُرُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ أُولَئِكَ
 هُمُ الصَّادِقُونَ۔
 وہ اہل ایمان جو اپنے گھروں اور مالوں سے
 نکال دئے گئے، وہ اللہ کے فضل اور اس
 کی رضا کے جویاں ہیں اور اللہ اور اس
 کے رسولؐ کی مدد کرتے ہیں، یہی لوگ اپنے

ایمان میں سچے ہیں۔

سورہ انفال میں اللہ تعالیٰ اپنے رسولؐ کو مخاطب کر کے فرماتا ہے:

هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِنَصْرِهِ وَ بِالْمُؤْمِنِينَ
 وَ أَلَفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَفَقَتْ مَا فِى
 الْأَرْضِ مِنْ جَمِيعًا مَا أَفَقَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ
 وَ لَكِنَّ اللَّهَ أَلَفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ
 حَكِيمٌ۔ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ
 اے نبی! اللہ وہی ہے۔ جس نے اپنی اور
 مومنوں کی مدد سے تیری اعانت و نصرت
 کی اور اُس نے ان (مومنین) کے دلوں میں
 الفت ڈالی۔ اگر تو جو کچھ زمین میں ہے سب
 کچھ خرچ کر دیتا تو بھی ان کے دلوں میں الفت

وَمَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
 پیدا نہ کر سکتا، لیکن اللہ نے ان میں الفت ڈال
 دی، وہ غالب حکمت والا ہے، اے نبی! تیرے
 لئے اللہ اور وہ اہل ایمان ہیں جنہوں نے تیری
 اتباع کی۔“

اس آیت کریمہ میں جہاں اللہ تعالیٰ کو اپنے نبی کا ناصر و مددگار ظاہر کیا گیا ہے، وہاں
 مومنین کو بھی رسول اللہ کا معاون و ناصر بتایا گیا ہے، اور اس ستائش پر آنحضرتؐ
 کے زمانے کے مومنین، اصحاب رسول اور ان کے نقش قدم پر چلنے والے بعد کے مسلمان تائیدت
 جس قدر فخر کریں کم ہے، دوسری بات جو قابل توصیف و ستائش ہے، وہ مومنین کے قلوب
 میں باہمی محبت و الفت کا ڈالنا ہے، اور الفت ایک انتہائی جذبہ ہے جو انسانوں کے
 درمیان باہمی لگاؤ کے لئے ضروری و ممکن ہے، اور یہی الفت، بلکہ اس سے بھی بڑھ کر
 ان کے دلوں میں اپنے حبیب اور پیارے نبی اکرمؐ کے لئے پیدا ہو چکی تھی، پھر اس
 آیت میں اللہ اور اہل ایمان دونوں کو رسول اللہ کے لئے کافی بتایا گیا ہے۔ اس صورت
 میں ان اصحاب نبیؐ کی قدر و منزلت کا اندازہ کون انسان کر سکتا ہے؟

نیز یہاں اس کے ساتھ ہی اس بات کی طرف بھی اشارہ کر دیا کہ جس امت مسلمہ
 کے لئے اللہ تعالیٰ نے امداد کی تصدیق و اعلان کر دیا ہو اس کی دین و دنیا کی کامیابی میں
 کیا شک و شبہ ہو سکتا ہے، اور یہ خصوصیت اصحاب رسولؐ ہی کو حاصل ہے۔

آنحضرت صلیعہ کے جانشینوں نے آپ کی جو نصرت و تائید کی، اور آپ کے ادنیٰ
 اشاروں پر جانی اور مالی قربانی کا جو بے نظیر مظاہرہ کیا، اس کا صلہ اللہ تعالیٰ کے الفاظ
 میں سن لیجئے:

فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَلَنَّهُوهُ
 وَاتَّبَعُوا النَّوَّالَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ
 پس جو لوگ اس نبی پر ایمان لائے۔ اور اس
 کو تقویت دی، اور اس کی نصرت کی اور اس

اولئک ہم المفلحون۔ نور کی پیروی کی جو اس نبیؐ کے ساتھ اتارا گیا،

(اعراف : ۱۵۷) وہی فلاح پانے والے ہیں۔

قرآن پاک میں جہاں جہاں مومنوں کی تعریف ملتی ہے اس کے حقیقی مصداق اور محاسب^{طب} یہی عاشقانِ خدا و رسولؐ ہیں اور یہی کتاب و سنت کے کامل پیرو ہیں، یہاں بھی ان کی مدح و تعریف میں فرمایا گیا ہے کہ وہ اپنے پیارے آقا، سرکارِ دو عالم پر ایمان لاتے ہیں، آپ کو قولاً و فعلاً تقویت پہنچاتے ہیں۔ آپ کی نصرت و حمایت پر ہر لحظہ کمر بستہ رہتے ہیں، اور قرآن حکیم کی صورت میں جو نورانی تعلیمات آنحضرتؐ کی وساطت سے ان تک پہنچیں، ان کی کما حقہ اتباع و پیروی کرتے ہیں اور ان خصائص کی بدولت وہ دنیا و عاقبت میں فلاح و کامیابی سے ہم آغوش و فیضیاب ہو گئے ہیں۔

وَذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ۔ وَمَنْ
يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرُسُلَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا
فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ
اور جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسولؐ اور
دور رسالت اور بعد کے اہل ایمان کو
دوست و محبوب رکھیں گے تا قیامت وہی
غالب رہیں گے۔

گذشتہ اوراق میں امت مسلمہ کے جن متحدہ اور اجتماعی
باہمی تعلقاتِ محبت و اخوت کا ذکر کیا گیا ہے۔ ان کا حصول اور تکمیل اس
وقت تک ممکن نہیں جب تک افراد امت کے درمیان باہمی محبت، یگانگت، ایثار،
ہمدردی، یک جہتی اور جانثاری کا جذبہ کمال تک نہ پہنچا ہوا ہو، ان اوصاف کا
مظاہرہ امت مسلمہ نے قدم قدم پر کیا، مکہ میں غلام مسلمانوں کو آزادی دلانا، ہجرت کے
وقت انصارِ مدینہ کا مہاجرین مکہ کی خدمت میں اپنے اموال اور مکانات پیش کرنا،
یہودیوں کے مدینہ سے اخراج کے بعد انصارِ مدینہ کا مہاجرین کے حق میں حقوق سے
دستبردار ہو جانا، جنگ حنین میں آنحضرتؐ کے ارشاد پر مہاجرین و انصار کا مال غنیمت

نومسلم قریش کے حوالے کر کے رسولِ خدا کے ساتھ خوشی خوشی مدینہ لوٹ آنا اور پھر بالخصوص غزوہ تبوک کے موقع پر خوشحال اہل ایمان کا نادار بھائیوں کے لئے زرو مال لٹانا، یہ چند مثالیں ایسی ہیں جو مسلمانوں کی باہمی محبت پر شاہد ہیں، جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے وَالْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ذَلُّوا لَفَقَتْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا لَفَتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ (انفال) اللہ نے مومنوں کے دلوں میں باہم محبت ڈال دی اور اے نبی، اگر تم روئے زمین کی تمام دولت صرف کر دیتے پھر بھی یہ محبت دلوں میں نہ ڈال سکتے۔ پھر سورۃ آل عمران میں، اسی باہمی محبت کا ذکر کر کے مسلمانوں سے فرمایا فاذكروا نعمۃ اللہ علیکم اذ كنتم اعداء فالف بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَاصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ اِخْوَانًا۔ اپنے اور پر اللہ کی نعمت یاد کرو کہ تم ایک دوسرے کے جانی دشمن تھے۔ پس اللہ نے تمہارے قلوب میں ایک دوسرے کی الفت ڈال دی جس کی وجہ سے تم باہم بھائی بھائی بن گئے۔ نیز باہمی اختلاف حتیٰ کہ باہم مقاتلہ کی صورت میں بھی فرمایا کہ اِثْمَا الْمُؤْمِنُونَ اِخْوَةٌ فَاصْلِحُوا بَيْنَ اَخْوَانِكُمْ مومن آپس میں بھائی بھائی ہیں۔ اس لئے باہم قتال کی صورت میں ان میں صلح کرا دیا کرو۔ ان ہی دینی بھائیوں کا ذکر کر کے فرمایا محمد رسول اللہ وَالَّذِينَ مَعَهُ اَشَدُّ اَعْلٰی الْكُفَّارِ حَمَآءٌ بَيْنَهُمْ۔ محمد اللہ کا رسول ہے، اور جو لوگ اس کے ساتھ ہیں وہ کفار کے مقابل سخت اور ایک دوسرے کے ساتھ رحیم و کریم ہیں۔ ان کی باہمی محبت، دوستی اور تعاون کے سلسلے میں فرمایا۔ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ اَوْلِيَاءُ بَعْضٍ (توبہ) مومن مرد اور عورتیں ایک دوسرے کے دوست و مددگار ہیں جن کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے وَعَدَ اللّٰهُ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ کے الفاظ میں جنت کا وعدہ کر رکھا ہے، انہی بلند پایہ اہل ایمان کا ذکر کرتے ہوئے دوسری جگہ فرمایا:

اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَهَاجَرُوْا وَجَاهَدُوْا بے شک وہ لوگ جو ایمان لائے اور ہجرت

يَا مَوَالِيَهُمْ فَانْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ لَافْضُهُمْ
أُولِيََاءُ بَعْضُهُمْ

کی، اور اپنے مالوں اور جانوں کے ساتھ
اللہ کی راہ میں جہاد کیا اور وہ لوگ جنہوں
نے انہیں اپنے ہاں پناہ دی اور ان کی
نصرت کی۔ یہ لوگ ایک دوسرے کے دوست
مددگار ہیں۔

(انفال)

سورہ حشر میں ان انصار و مہاجرین کے باہمی ایثار و اعلیٰ سلوک کے سلسلے میں

فرمایا :

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ
قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا
يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا
أَوْتَوْا وَيُؤْتِرُونَ عَلَى الْفُسْهِمِ وَلَوْ كَانَ
بِهِمْ خَصَاصَةٌ

اور وہ جو ان مہاجرین سے پہلے دارالہجرت مدینہ
میں رہتے اور ایمان رکھتے تھے وہ اس سے
محبت کرتے ہیں جو ہجرت کر کے ان کی طرف
آتا ہے، اور اپنے سینوں میں اس کی کوئی حاجت
نہیں پاتے جو مہاجرین کو دیا جاتا ہے، اور وہ
اپنے آپ پر ان کو مقدم رکھتے ہیں، خواہ خود
انہیں تنگی ہو۔

اس آیت میں آنحضرتؐ پر ایمان لانے والے فرزندِ انِ اسلام کی یہ تعریف بیان
کی گئی ہے کہ اپنے مہاجرین بھائیوں سے محبت کرتے ہیں۔ اور جب انہیں نظر انداز
کر کے غریب الدیارِ نادار مہاجرین کی مدد کی جاتی ہے، تو انہیں کوئی تنگی محسوس
نہیں ہوتی اور اپنی مالی پریشانی کے باوجود اپنے بھائیوں کی ضرورت کو اپنی ذات پر
ترجیح دیتے ہیں، یہ تھا مسلم معاشرہ جو آنحضرتؐ نے قائم کیا، اور جو تا قیامت اقوامِ عالم
کے لئے شمعِ ہدایت کا کام دیتا رہے گا۔

(باقی)



غزالی یا غزالی

(۲)

محمد عزیز بہاری - مرکزی ادارہ العلوم ریوڑی تالاب بنارس

جہاں تک میں نے تمام دلائل پر غیر جانب داری کے ساتھ غور کیا ہے اس سے میرے نزدیک تخفیف ہی کا مسلک صحیح نظر آیا۔ ذیل میں اس کے وجوہ پیش کر رہا ہوں:

سب سے بڑی وجہ تو یہ ہے کہ خود امام غزالی سے متعدد حضرات (مثلاً صلاح الدین صفدی اور نووی۔ اور دونوں سے نقل کرتے ہوئے [علی الترتیب] طاش کبریٰ زادہ اور محمد بن طاہر بیہقی) نے نقل کیا ہے کہ انھوں نے غزالی بالتشدید کو ناپسند کیا ہے اور فرمایا کہ میں غزالی ہوں غزالہ کی طرف منسوب۔ بعض علماء نے تو اس سلسلہ میں یہاں لکھا ہے کہ امام موصوف نے فرمایا:

من قال لی الغزالی فقد سببنی لہ جو شخص مجھے غزالی کہتا ہے وہ دراصل مجھے

گالی دیتا ہے۔

ظاہر ہے خود امام صاحب سے منقول کسی روایت کا انکار ممکن نہیں۔ خصوصاً

۱۰ التقریح فی شرح التشریح ص ۴ [حاشیہ از مولانا حفیظ اللہ ہندوی (م ۱۳۶۲ھ)] (طبع مکتبہ رحیمیہ دیوبند ۱۳۸۶ھ)۔

جب کہ یہ بھی تصریح ہو کہ انہوں نے اپنی کسی تصنیف میں بھی یہ بات لکھی ہے۔
جیسا کہ صلاح الدین صفدی کے بیان سے معلوم ہوتا ہے۔

بعض حضرات یہ اعتراض کرتے ہیں کہ ہمیں ان کی کسی تصنیف میں یہ بات نہیں ملی، ان کی خدمت میں گزارش ہے کہ اولاً ان کی تمام تصانیف دستیاب ہی کہاں ہیں؟ ثانیاً جو موجود و مطبوع ہیں ان کا بھی بالاستیعاب مطالعہ کس نے کر لیا ہے کہ اس کی بنیاد پر وہ قطع انکار کا پہلو اختیار کرتا ہے۔ پھر جبکہ امام صاحب کے حوالہ سے اس کے خلاف تشدید کی روایت کسی نے نہیں بیان کی ہے۔ تو تخفیف والی روایت کی صحت میں شبہ کیوں؟

دوسری وجہ یہ ہے کہ امام موصوف کے خاندان کے ایک بزرگ شیخ مجد الدین بن محمد بن محی الدین ابوالطاهر شروان شاہ بن ابوالفضائل فخر آفرین عبید اللہ ابن شہاب بنت امام غزالیؒ نے بھی فرمایا ہے کہ لوگ غلطی سے ہمارے نانا کو غزالی (بہ تشدید) کہتے ہیں۔ حالانکہ وہ غزالی (بہ تخفیف) ہیں۔ ہم ابھی نقل کر آئے ہیں کہ علامہ فیومی نے خود شیخ موصوف سے سن کر ان کا یہ بیان کتاب میں درج کیا ہے۔ پھر سید مرتضیٰ زبیری بلگرامی نے بھی اسے قابل توجہ سمجھ کر اپنی کتاب میں نقل کیا ہے۔ پس اس بیان کی صحت میں بھی ہمارے نزدیک کوئی شبہ نہیں۔ اس پر وارد کئے جانے والے اعتراض کو ہم بالکل پھسپھسا سمجھتے ہیں، غور کیجئے قاضی احمد میاں اختر جو ناگدھی کیا لکھ رہے ہیں:

”ممکن ہے یہ روایت ان کے خاندان میں چلی آئی ہو، لیکن کیا یہ ممکن ہے کہ غزالہ کی نسبت خود امام صاحب کے خاندان والوں کو مدت دراز کے بعد معلوم ہوئی ہو؟ جبکہ اس قریہ کا نام و نشان مٹ چکا تھا۔ اور کیا یہ ہو سکتا ہے کہ سوائے بعض باخبر آدمیوں کے تمام خاندان والوں نے اس کو بھلا دیا ہو؟ اور پھر لوگ

اس کو مشدد بولنے اور پڑھنے لگے ہوں؟“

ہم کہتے ہیں کہ یقیناً یہ روایت ان کے خاندان میں اس وقت تک برابر چلی آئی تھی۔ کیونکہ امام غزالی سے اس طرح کے متعدد اقوال ہم ابھی نقل کر آئے ہیں جن سے حقیقت حال کا پتہ چلتا ہے۔ پس امام صاحب کے نواسے کے اس بیان کو بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ البتہ چونکہ عام طور پر تمام لوگ بالتشدد ہی پڑھا اور بولا کرتے تھے اس لئے وہی رائج ہو گیا اور تخفیف والی روایت اور امام صاحب کے خاندان والوں کے بیانات کی طرف کسی نے دھیان نہ دیا۔ یہ بات نہیں تھی کہ انھوں نے تخفیف والی روایت بھلا دی ہو۔ بلکہ ”غلط العوام“ کے آگے کسی کے صحیح بیان کا فائدہ ہی کیا ہو سکتا تھا؟

اس توضیح سے یہ شبہ دور ہو جاتا ہے کہ یہ روایت صرف چند آدمیوں کو مدت دراز کے بعد معلوم ہوئی تھی۔ باقی رہا غزالہ کا نام و نشان مٹ جانا تو اس کی بابت چند سطور کے بعد ہم لکھیں گے۔

بہر حال جیسا کہ ناظرین ملاحظہ فرما رہے ہیں اس اعتراض سے نہ تو ہمارے موقف کی تردید ہوتی ہے اور نہ ہمارا استدلال ہی کمزور ہوتا ہے۔

ان دو بنیادی وجوہ کے بعد ہم قائلین تخفیف کی پیش کردہ تصریحات پر غور کریں گے۔ اور انھوں نے جن اسباب کی بنا پر غزالی (بہ تخفیف) کو صحیح قرار دیا ہے ان کی توضیح اور ان پر وارد کئے گئے اعتراضات کی حقیقت بیان کریں گے:

سبھی حضرات اس سلسلہ میں تقریباً یک زبان ہیں کہ غزالی ”غزالہ“ کی طرف منسوب ہے، یعنی کسی نے یہ نہیں کہا کہ ”غزال“ کی طرف اس کی نسبت ہے۔ البتہ ”غزالہ“ کیا

ہے ؟ اس کے بارے میں تین رائیں معلوم ہوتی ہیں :

(۱) سب سے زیادہ مشہور یہ ہے کہ ”غزالہ“ طوس کا ایک گاؤں ہے۔ سمعانی، نووی، ابن دقیق العید اور دوسرے مورخین (جن کے اقوال کی تفصیل ہم پہلے دے چکے ہیں) نے یہی توجیہ کی ہے۔ خود امام موصوف اور ان کے نواسے سے بھی یہی منقول ہے۔ اس لئے اس کی صحت کا انکار ممکن نہیں۔

بعض حضرات نے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ طوس کے اندر غزالہ نام کے کسی گاؤں کا ذکر جغرافیہ کی اکثر مشہور و متداول کتابوں میں نہیں ملتا۔ اس لئے غزالی کو غزالہ گاؤں کی طرف منسوب سمجھنا درست نہیں۔ — متقدمین میں غالباً کسی سے بھی اس طرح کا انکار منقول نہیں ہے۔ البتہ دور حاضر کے بعض علماء مثلاً علامہ شبلی نعمانی (م ۱۹۱۴ء) اور قاضی احمد میاں اختر جوناگڑھی نے صراحت کے ساتھ لکھا ہے کہ ”غزالہ“ طوس میں کسی گاؤں کا نام نہیں ہے۔

میرے خیال میں غالباً ان حضرات نے یا قوت حموی (م ۱۸۲۶ھ) کے اس بیان پر غور نہیں کیا :

ولہما اکثر من الف قریۃ ^۱ (طوس کے) دونوں شہر (طابراں اور نوقان) کے تحت ایک ہزار سے زیادہ گاؤں ہیں۔

۱ ابن اسماعیل کی طرف غلط طور پر جو کچھ منسوب ہے اس کی حقیقت ہم شروع میں واضح کر چکے ہیں۔

۲ دیکھئے : الغزالی ص ۲ (طبع اعظم گڑھ ۱۹۵۶ء) ؛ تذکرہ حضرت امام غزالی ص ۴

(طبع دہلی ۱۹۶۲ء) ؛ معارف (اعظم گڑھ) جون ۱۹۲۹ء

۳ معجم البلدان ۴/۷ (مطبعة السعادة مصر ۱۹۰۶ء)

اس سے صاف ظاہر ہے کہ طوس میں مشہور گاؤں کے علاوہ بہت سے غیر معروف گاؤں بھی آباد تھے۔ پھر کیا یہ ممکن نہیں کہ ان ہی میں سے کسی گاؤں کا نام ”غزالہ“ ہو؟ کیونکہ بدیہی بات ہے کہ امام موصوف ”طوس“ کے شہر ”طابران“ کے کسی نہ کسی گاؤں سے ضرور تعلق رکھتے تھے۔ ہم تاہم تشدید سے پوچھتے ہیں کہ اگر وہ گاؤں غزالہ نہیں ہے (حالانکہ اس کے وجود کی شہادت متعدد علماء نے دی ہے) تو پھر اس کا نام کیا ہے؟ کیا وہ طوس کے ہزاروں گاؤں کی فہرست مرتب کر سکتے ہیں؟ — پس جب وہ دوسرے تمام گاؤں کی تفصیل نہیں پیش کر سکتے (اور اس کی وجہ سے — ان کا انکار بھی ممکن نہیں) تو صرف ”غزالہ“ (جس کا ذکر بھی بعض علماء کی زبانی ملتا ہے) سے لاعلمی کا اظہار کیوں؟ ممکن ہے کسی کو یہ شبہ ہو کہ آخر یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ امام غزالی جیسے مشہور مفکر اور عالم کی جائے پیدائش کو عام لوگ فراموش کر دیں؟ — میں کہوں گا کہ اس طرح کی ایک دو نہیں بہت سی مثالیں موجود ہیں، دور جانے کی ضرورت نہیں، جن لوگوں نے سید جمال الدین افغانی (۱۸۹۷ء) کے حالات پڑھے ہوں گے انھیں علم ہو گا کہ نہ صرف گاؤں بلکہ کس ملک میں نہ پیدا ہوئے؟ اس میں بھی اختلاف ہے۔ ایرانی آج بھی مصر میں کہ سید صاحب اسد آباد ایران) میں پیدا ہوئے، اور افغانی شد و مد کے ساتھ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ان کا مولد اسد آباد (افغانستان) ہے۔ بتائیے جب آج یہ حال ہے، تو گزشتہ صدیوں میں (جب کہ موجودہ وسائل بھی مہیا نہ تھے) ایسا ہونا کیوں مستبعد ہے؟

بہر حال یہ مستحق ہے کہ امام غزالی غزالہ گاؤں کی طرف منسوب ہیں، منکرین کی کوئی دلیل اس کے خلاف نہیں ہے۔

(۲) دوسرا سبب بعض حضرات نے یہ بیان کیا ہے کہ امام موصوف ”غزالہ بنت کعب الاحبار“ کی اولاد سے ہیں اس لئے اس کی طرف منسوب ہو کر غزالی کہلائے جیسا کہ

گذر چکا۔ علامہ شہاب الدین خفاجی نے یہ قول نقل کیا ہے۔ سید مرتضیٰ زبیدی بگرامی نے بھی اس کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا ہے:

وهذا ان صح فلا محيد عنه^۱ اگر یہ صحیح ہو تو پھر اس کو تسلیم کئے بغیر چارہ نہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ یہ قول بھی بالکل رد کر دئے جانے کے قابل نہیں۔ بلکہ اس کی کچھ نہ کچھ اصلیت ضرور ہے۔ اگرچہ ہمیں اس کے قائل اور ماخذ وغیرہ کا پتہ نہیں چلتا، دوسرے تذکرہ نگاروں نے بھی یہ نہیں لکھا ہے کہ امام موصوف غزالہ بنت کعب الاحبار کی اولاد سے تھے لیکن ہم کہتے ہیں کہ اگر ان کا سلسلہ نسب موصوفہ کے علاوہ کسی دوسری شخصیت تک منتہی ہوتا ہے تو اس کا بھی سرے سے علم نہیں۔ پس بات تعارض کی یہاں کوئی موجود نہیں ہے۔ البتہ پہلا سبب (جو اصل کا درجہ رکھتا ہے) متحقق ہو جانے کے بعد اس دوسرے سبب کی حیثیت ضمنی اور تائیدی ہو جاتی ہے۔

(۳) تیسری وجہ زویر (Dr. M. Zwiemer) اور بعض دوسرے مستشرقین نے یہ بیان کیا ہے کہ غزالہ "دماصل ایک خاندان کا نام ہے۔ ہم اس پر بحث کرنے کی ضرورت محسوس نہیں کرتے، کیونکہ اگر غزالہ کو کسی گاؤں یا شخصیت کا نام قرار دینا صحیح ہے، تو پھر مزید غور و خوض کی ضرورت باقی نہیں رہتی، ہم نے محض تائید اس توجیہ کا ذکر کیا ہے۔ بعض جدید تذکرہ نگاروں نے بھی لکھا ہے کہ دیگر وجوہ کی موجودگی میں اس کی کوئی ضرورت نہیں۔

قائلین تخفیف کے موقف کی توثیق کے بعد ہم ضروری سمجھتے ہیں کہ قائلین تشدید کے دلائل

۱۔ اتحاف السادة المتقين ۱/۱۸

۲۔ ڈاکٹر زکی مبارک: الاخلاق عند الغزالی ص ۲۹ (مطبعة رحمانية مصر)

کا بھی مختصر جائزہ لیں اور انھیں نقد و نظر کی کسوٹی پر پرکھیں، ورنہ بحث تشنہ رہ جائے گی:

(۱) ان کا مشہور استدلال یہ ہے کہ امام موصوف کے والد کا پیشہ ”غزل“ (ریساں فروش) تھا، جیسا کہ بعض کتب تذکرہ میں اس کی تصریح موجود ہے، چنانچہ اس لفظ کی طرف منسوب ہو کر ”غزالی“ کہلائے، اگرچہ عربی زبان میں کسی پیشے کی طرف نسبت کا جو قاعدہ ہے اس کی رو سے صرف ”غزال“ کہنا چاہئے تھا جیسا کہ ”تأمر“ اور ”جراح“ وغیرہ ہیں۔ لیکن خوارزم اور جرجان والے عموماً اس طرح کے الفاظ کے اخیر میں ”یار“ — بقول شہاب الدین خفاجی — تاکیداً بڑھا دیتے ہیں چنانچہ عطار کو عطار ی، اور قصار کو قصاری کہتے ہیں، اس طرح غزال کے بجائے غزالی ہی زبان زد عام ہو گیا۔

ابن خلکان، ابن دقیق العید، ابوالفداء، ذہبی وغیرہم نے صرف اسی توجیہ کے ذکر پر اکتفا کیا ہے۔ ابن الاثیر نے دوسری وجہ یہ بھی بیان کی ہے کہ غزالی غزال کی طرف منسوب ہے جو ”بائع الغزل“ (ریساں فروش) کے معنی میں ہے۔ اس صورت میں ”یار“ کو زائد نہیں ماننا پڑے گا۔

ہمیں اس استدلال سے متعلق چند باتیں عرض کرنی ہیں: پہلی بات تو یہ کہ اس طرح کی کوئی روایت خود امام صاحب یا ان کے خاندان والوں میں سے کسی سے منقول نہیں ہے، جبکہ اس کے برخلاف تخفیف کی روایت متعدد حضرات نے ان سے نقل کی ہے۔ پس اس ناحیہ سے تشدید کا قول اور اس کی یہ توجیہ اصولی طور پر کمزور پڑتی ہے۔

دوسری بات یہ کہ ابن الاثیر کی تصریح ”والتخفیف خلاف المشہور“ سے ظاہر ہوتا ہے کہ تشدید والا قول چونکہ زیادہ مشہور اور رائج تھا اس لئے اسی کو مستند سمجھ لیا گیا، گویا غزالی (بہ تخفیف) کو غلط قرار دینے کی کوئی ٹھوس بنیاد نہ

تھی۔ اس توضیح سے قائلین تشدید کے موقف کا ضعف صاف ظاہر ہو جاتا ہے۔
 ممکن ہے یہاں کوئی شخص کہہ پڑے کہ بات صرف اتنی سی نہیں ورنہ ابن دقیق العید
 قطعیت کے ساتھ تشدید ہی کو کیوں صحیح قرار دیتے؟ سیوطی تخفیف والے قول کی تضعیف
 کیوں کرتے؟ اور ابو الفداء، ذہبی اور ابن العمد صرف تشدید والے قول ہی کیوں ذکر کرتے؟
 — ہم کہیں گے کہ ان تینوں کو صرف یہی قول معلوم رہا ہوگا کیونکہ یہی عام طور پر مشہور تھا۔ یہی
 سیوطی کی تضعیف تو معلوم ہونا چاہئے کہ ان سے مقدم اور ان سے زیادہ مستند عالم نووی
 نے تشدید کو علوم کالحق قرار دیا ہے، ظاہر ہے کہ نووی کا پایہ لغت میں سیوطی اور ابن دقیق
 العید سے کہیں بلند ہے۔

تیسری بات یہ کہ خود امام صاحب کے زمانے میں جو لوگ غزالی بالتشدید بولا کرتے
 تھے ان کے پیش نظر یہی تھا کہ موصوف غزل یا غزال کی طرف منسوب ہیں، کیونکہ ان کے خاندان
 میں یہ پیشہ رائج رہا ہے۔ مگر امام موصوف اور ان کے نواسے نے اس کی تردید اس لئے
 ضروری سمجھی کہ یہ سب لوگوں کی قیاسی باتیں ہیں، حقیقت میں وہ اس پیشہ کی طرف نہیں بلکہ
 غزالہ گاؤں کی طرف منسوب ہیں۔

چوتھی بات یہ کہ ”غزالی“ کی نسبت سے امام صاحب، ان کے بھائی، چچا اور ان کی
 نسل کے دوسرے لوگوں کے علاوہ بہت سے حضرات مشہور ہیں، کیا ان سب کا خاندانی

۱۔ یہ صرف میں ہی نہیں کہتا۔ دور حاضر کے بعض علماء نے بھی اس طرف اشارہ کیا ہے۔ دیکھئے:
 عبد اللطیف الطیباوی کی ”التصوف الاسلامی العربی“ ص ۴۴۔

۲۔ طوالت کے خوف سے ہم یہاں ہر ایک کا نام نہیں لکھ رہے ہیں۔ دیکھئے: طبقات الشافعیہ بلشسکی
 ۹/۳؛ ۲۴۲/۳؛ ۲۸۴/۳؛ طبقات الشافعیہ للاسنوی ص ۳۴۷ ترجمہ نمبر ۸۸۶ (مخطوطہ کتب خانہ
 خدا بخش پٹنہ)؛ کشف الظنون ۲/۲۶۱ (مطبوعۃ العالم ۱۳۱۰ھ)؛ المنجد فی الاعلام ص ۳۷۷
 (طبع بیروت ۱۹۶۹ء) وغیرہ۔

پیشہ رسیاں فروشی تھا؟ اگر یہ ثابت نہیں تو ممکن ہے ان کے ”غزالی“ کہلانے کی کوئی دوسری وجہ ہو۔ پس ضروری نہیں کہ غزالی (مشدد) کو صحیح قرار دیکر اسے پیشہ کی طرف منسوب مانا جائے

(۲) معارف (اعظم گڑھ) کے فاضل مضمون نگار قاضی احمد میاں اختر جو ناگڈھی نے لکھا ہے: ”سب سے بڑی اور زندہ شہادت جو تشدید کی مؤید ہے وہ یہ ہے کہ اس وقت شہر طوس (طابران) کے باہر امام صاحب کے خاندان کے کسی بزرگ کی قبر موجود ہے جس پر ”غزالی“ بالتشدید کندہ ہے..... گو تشدید کی علامت بجائے م کے صرف م ہے“ ہمارے نزدیک اسے تشدید سمجھنا ہی اولاً صحیح نہیں، ممکن ہے یہ لفظ کی خالی جگہوں کو پُر کرنے اور انھیں مزین کرنے والی علامتوں میں سے ایک ہو، جیسا کہ عموماً کتابت حضرات سر ۶، ۷، ۸ جیسی شکلیں الفاظ کے اوپر نیچے بنا دیا کرتے ہیں۔ ثانیاً اگر اسے تشدید مان بھی لیا جائے تو زیادہ سے زیادہ اتنا ثابت ہوتا ہے کہ لوگوں کے درمیان غزالی بہ تشدید ہی مشہور تھا، اس لئے انھوں نے اسی طرح عبارت کندہ کرائی۔ اس سے اصل حقیقت پر تو پردہ نہیں پڑتا۔

پھر گارڈنر (W.R.W. Gardner) کی جس کتاب سے یہ شہادت نقل کی گئی ہے اس کا نام ”Algazali“ ایک ہی زیڈ (ج) سے ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس کے مؤلف کے نزدیک یہ ”سب سے بڑی اور زندہ شہادت“ قابل قبول نہیں۔

(۳) ایک ”بہت بڑی دلیل“ یہ بھی پیش کی جاتی ہے کہ ”غزالہ“ طوس میں کسی گاؤں کا نام نہیں اس لئے غزالی کے بجائے غزالی صحیح ہے۔ اس مغالطہ کی حقیقت

پہلے واضح کر آئے ہیں۔ لہذا دوبارہ بحث کرنے کی ضرورت نہیں۔
 (۴) اردو کی بعض کتب لغت میں غزالی (بہ تشدید) کو غزالہ (بہ تشدید) کی طرف
 منسوب بتایا گیا ہے۔ میرے خیال میں غالباً ان کے مؤلفین نے اس لفظ سے متعلق زیادہ
 چھان بین نہ کی، بلکہ جو کچھ غلط غلط معلوم تھا اسے غیر ذمہ دارانہ طور پر لکھ دیا۔ ان کی یہ
 تحقیق اثنیٰ "تمام مؤرخین اور محققین کی تصریحات کے خلاف ہے جیسا کہ ہم تفصیل سے
 ذکر کر چکے ہیں۔"

(۵) اس سے زیادہ حیرت مجھے میکڈونلڈ (D. B. Macdonald) پر ہے۔
 وہ اس مسئلہ پر ایک طویل نوٹ کے اخیر میں لکھتا ہے: یہ اقوال کسی صحیح اور یقینی نتیجہ تک
 رہنمائی نہیں کرتے اس لئے میں نے غزالی کو مشدوہی لکھنا شروع کیا ہے جسے مشرق میں عام
 طور پر پسند قبول حاصل ہے۔"

گویا مشدوہ لکھنے کی کوئی مضبوط دلیل نہیں ہے، البتہ چونکہ مشرق میں عام طور پر
 یہی رائے ہے اس لئے یہ قابل قبول معلوم ہوتا ہے۔ مگر ناظرین کو یہ معلوم ہونا چاہئے
 کہ یہ واقعہ کے خلاف ہے، علامہ احمد تیمور باشا (م ۱۹۳۰ء) نے صحیح صورت حال
 اس طرح بیان کی ہے:

المشہور الآن بین اهل العلم عندنا ہمارے یہاں مصر میں اہل علم کے درمیان

۱۔ لغات کشوری ص ۳۲۵ (منشی نول کشور پریس لکھنؤ ۱۹۲۶ء)؛ جامع اللغات ص ۴۹۴ (طبع
 دہم الہ آباد ۱۹۶۸ء)۔ غنیمت ہے کہ نور اللغات ۵۸۲/۳ (طبع لکھنؤ ۱۳۴۷ھ) میں غزالی یا غزالہ
 پر کوئی حرکت نہیں ہے۔

۲۔ *Journal of the Royal Asiatic Soc*, 1902, PP. 22.

عارف جون ۱۹۲۹ء۔

مصر الخفیف۔ دیندار فیہم من یشدد۔ تخفیف ہی مشہور ہے، شاذ و نادر ہی کوئی السا
أظنہ كذلك فی غیر مصر الفنا۔ ملے گا جو تشدید پڑھتا لکھتا ہو، میرا خیال ہے
کہ مصر سے باہر بھی یہی صورت حال ہوگی۔

لی بھی اگر ہم ایک نظر مشرقی زبانوں پر ڈالیں تو ہر ایک میں عام رجحان تخفیف ہی کی طرف
آئے گا۔ اردو کے اشعار ہم نقل کر آئے ہیں۔ تمام میں تخفیف ہی کا استعمال کیا گیا ہے
لئے میں بھی عام طور پر تشدید کو ثقیل سمجھا جاتا ہے، اسی لئے تخفیف ہی زبان زد خاص
م ہے۔ مجھے تو ایسا محسوس ہوتا ہے کہ علامہ شبلی (م ۱۹۱۳ء) کی تشدید والی روش
یادہ کامیاب نہیں ہوئی۔ خود ان کے شاگرد رشید مولانا عبدالسلام ندوی (م ۱۹۵۶ء)
خفیف کے حامی نظر آتے ہیں۔

عربی ادب اور مؤرخین بھی تخفیف ہی کی طرف مائل ہیں۔ جرجی زیدان (م ۱۹۱۴ء) جیسے
مدعی اشخاص ایسے ملیں گے جنہیں تشدید پر اصرار ہے۔

فارسی میں تخفیف اور تشدید دونوں رائج ہیں، البتہ ترکی زبان میں ایک کتاب
م غزالیؒ تالیف کردہ رضا الدین بن فخر الدین کا پتہ چلا ہے، اس پر تشدید کی علامت

۵ ضبط الاعلام ص ۱۱۰۔

۵ دیکھئے: حکمائے اسلام ۱/۳۸۶-۳۸۷ (طبع اعظم گڑھ ۱۹۵۳ء)۔

۵ دیکھئے۔ زرکلی: الاعلام ۴/۲۳۸؛ ۱/۲۰۸ (طبع دوم)؛ ڈاکٹر زکی مبارک: الاخلاق

بالنزال ص ۲۹؛ محمد لطیف جمعہ: تاریخ فلاسفۃ الاسلام فی المشرق والمغرب ص ۷۳ (طبع مصر ۱۹۲۷ء)

۔ وغیرہ بہت سے حضرات جنہوں نے غزالی پر کوئی کتاب یا مقالہ لکھا ہے۔

۵ دیکھئے: تاریخ آداب اللغۃ العربیۃ ۳/۹۷ (طبع مصر ۱۹۱۳ء)؛ الہلال (مصر)؛ پندرہواں

ال ص ۳۲۳۔

سے ظاہر ہوتا ہے کہ ترکی میں اسی کا رواج زیادہ ہے۔
 رہی مغربی زبانیں، تو ہم بلا کسی تردد کے کہہ سکتے ہیں کہ انگریزی، فرنچ، جرمن ہر ایک
 میں شاذ و نادر ہی کوئی ڈبل زیڈ (ZZ) لکھتا ہو۔ ورنہ تمام اہل قلم مصنفین اور مقالہ نگار
 ایک ہی زیڈ (Z) کا استعمال کرتے ہیں۔ ان کی ایک لمبی چوڑی فہرست میرے پاس
 موجود ہے اسے یہاں پیش کرنے کی ضرورت نہیں۔
 اوپر کی تفصیلات سے واضح ہو گیا ہوگا کہ قائلین تشدید کا موقف دلائل کی
 خاتمہ کلام | روشنی میں کمزور ہے۔ اس کے برخلاف قائلین تخفیف بجا طور پر صحیح پہلو
 اختیار کئے ہوئے ہیں۔

میں نے متقدمین کے تمام اقوال و آراء بلا کسی نقص و تغیر کے نقل کئے ہیں، متاخرین
 نے چونکہ ان ہی سے التقاط کیا ہے اس لئے ان کی تصریحات ان ہی مواقع پر پیش کی ہیں
 جہاں ضرورت محسوس ہوئی، ورنہ عام طور پر ان سے استناد نہیں کیا ہے۔ قائلین میں
 سے بعض حضرات اگر میرے استنتاج سے متفق نہ ہوں تو وہ ضرور اپنی رائے دلیل
 کے ساتھ پیش کریں۔

گزارش

خریداری برہان یا ندوۃ المصنفین کی ممبری کے سلسلے میں خط و کتابت کرتے وقت
 یا منی آرڈر کوپن پر برہان کی چپ نمبر کا حوالہ دینا نہ بھولیں تاکہ تعمیل ارشاد میں تاخیر
 نہ ہو۔ اس وقت بے حد دشواری ہوتی ہے جب ایسے موقع پر آپ صرف
 نام لکھنے پر اکتفا کر لیتے ہیں۔ اور بعض حضرات تو صرف دستخط ہی کو کافی
 خیال کرتے ہیں۔

پاکستان میں بین الاقوامی سیرت کا نفرین

اور میرے مشاہدات و تاثرات

(۷)

سعید احمد اکبر آبادی

آج جمعہ کا دن تھا۔ اس لئے پینچ سے فارغ ہو کر ہم سب لوگ شیرپاؤ پارک (جو پہلے پولو گراؤنڈ تھا) پہنچے، لاہور کی بادشاہی مسجد کی طرح یہاں بھی پندرہ سولہ لاکھ سے کم کا مجمع نہ ہوگا۔ امام حرم کعبہ شیخ عبداللہ بن سبیل نے امامت کی، نماز کے بعد کچھ مقامی اور بیرونی حضرات نے وعظ کے رنگ میں تقریریں کیں، اس سے فراغت ہو گئی تو سب لوگ قائد اعظم میموریل گئے، یہاں سے مندر و مین کونیشنل میوزیم لایا گیا۔ یہاں قرآن مجید کے مخطوطات کی نمائش تھی، اس کا افتتاح پاکستان کے وزیر تعلیم میاں عطاء اللہ نے کیا۔ نمائش میں قرآن مجید کے بعض نہایت نادر اور نایاب نسخے، کوئی، ریحان، بہار، ثلث اور خط غبار وغیرہ مختلف خطوں میں اور یا قوت مستقصی اور عبدالباقی حداد اور ابن سہروردی وغیرہم ایسے نامور خطاطوں کے ہاتھ کے لکھے ہوئے اور نہایت مرصع اور مہلا موجود تھے۔ میں نے قرآن مجید

کے مخطوطات کا سب سے بڑا اور عجیب و غریب ذخیرہ مشہد (ایران) میں دیکھا ہے اُس کے بعد یہ ذخیرہ دیکھ کر طبیعت بہت محفوظ ہوئی، لیکن یہ سب کچھ بہت رواروی میں دیکھا، کیونکہ ابھی ایک اور مصروفیت تھی، اسے بھی نٹا دینا تھا۔ چنانچہ پانچ بجے شام کو اہالیان شہر کراچی کی طرف سے ایک عظیم الشان استقبالیہ ہوا جس میں حسب قاعدہ معمول مندوبین کی خدمت میں ایک سیاست نامہ پیش کیا گیا جسے حاجی تاسم عباس ٹیل نے پڑھا اور مندوبین کی طرف سے لبیا کے وزیر شیخ عبدالسلام نے اس کا جواب دیا، اس موقع پر مولانا قاری محمد طیب صاحب نے بھی مختصر تقریریں سیرت کافرنس کی اہمیت، افادیت اور حکومت پاکستان کی اس سلسلہ میں جدوجہد اور اُس کی مساعی پر شکر گزارانہ روشنی ڈالی۔ شب میں ڈنر سندھ کے گورنر کی طرف سے گونمنٹ ہاؤس میں ہوا جو حسب معمول نہایت پر تکلف اور شاندار تھا۔ ڈنر کے بعد انھوں نے ایک تقریر کی، اُس کا جواب ہماری طرف سے یمن کے شیخ الصباحی نے دیا، شیخ محمد عبداللہ بن سبیل نے عالم میں امن و امان کے قیام اور مسلمانوں کے لئے توفیق خیر و عمل کے لئے دعا کی۔

دوسرے دن یعنی ۱۳ مارچ کو کوئٹہ جانے کا پروگرام تھا، لیکن جیسا کہ عرض کیا جا چکا ہے، یہ پروگرام منسوخ ہو گیا تھا، اس بنا پر آج کا دن شام تک خالی تھا، اس لئے اس سے بہتر موقع اور کیا ہو سکتا تھا، میں ناشتہ کر کے ابھی فارغ ہوا ہی تھا کہ مونا اور مسعودہ آگئے اور مجھے اپنے ساتھ گھر لے آئے، میرے اعزہ اور اقربا اور دوست احباب جو کراچی میں پھیلے ہوئے ہیں اُن کو شب میں ریڈیو سے اور صبح اخبارات کے ذریعہ کوئٹہ کے پروگرام کے منسوخ ہونے کا علم ہو ہی گیا تھا، اس لئے مونا کے مکان پر آنے جانے والوں کا تانتا بندھا رہا اور میں شام تک یہیں رہا۔

پہلے سے مطبوعہ پروگرام میں تو نہیں تھا، لیکن جب وزیراعظم کا استقبالیہ اور ان کی تقریر کوٹہ کا سفر ملتوی ہو گیا تو اچانک وزیراعظم مسٹر بھٹو کی طرف سے استقبالیہ کا پروگرام بن گیا اور اُس کے دعوت نامے وقت کے وقت ہم لوگوں میں تقسیم ہو گئے، یہ استقبالیہ وزیراعظم سندھ کی کوٹھی پر پانچ بجے شام کو دیا گیا، مہانوں کی نشست کا انتظام شامیانوں کے نیچے وسیع و عریض لان پر تھا۔ ہم لوگ وقت سے کچھ پہلے ہی ایک دائرہ کی شکل میں اپنی اپنی نشستوں میں جا کر بیٹھ گئے ٹھیک پانچ بجے تھے کہ وزیراعظم، مولانا کوثر نیازی، بعض اور وزراء اور باڈی گارڈ کے ساتھ تشریف لے آئے، بوٹا سا قد، نہایت اعلیٰ سوٹ میں ملبوس، چہرہ پر بھولا پن اور سادگی مگر اولوالعزمی، فراست اور ذہانت پیشانی اور لبثہ سے عیاں، آئے، لوگوں کا سلام لیا اور ایک صوفہ پر جو ان کے لئے مخصوص تھا مولانا کوثر نیازی کے ساتھ بیٹھ گئے، اب قرآن مجید کی تلاوت ہوئی اور اس کے بعد انھوں نے انگریزی میں ایک خاصی طویل تقریر کی، مسٹر بھٹو انگریزی زبان کے مشہور مقرر اور خطیب ہیں، اس لئے ادبی حیثیت سے اس تقریر کا جواب دے سکتا ہے وہ تو ظاہر ہی ہے البتہ معنوی حیثیت سے انھوں نے جو کچھ کہا وہ دلچسپ اور قابل غور ہے:

انھوں نے مندوبین کی زحمت فرمائی کا شکریہ ادا کیا اور موضوع و مقصد کے لحاظ سے کانفرنس کی اہمیت کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا کہ آج کی دنیا میں تین طاقتیں بڑی ہیں جنھوں نے انسانی افکار و خیالات کو غیر معمولی طور پر متاثر کیا ہے، اور وہ یہ ہیں: (۱) مذہب (۲) نیشنلزم اور (۳) تصویریت (Idealism)، ان تینوں میں جنگ بپا ہے، لیکن دنیا کا امن و امان اور انسانی فلاح و بہبود کا دار و مدار اس پر ہے کہ ان تینوں میں تطبیق اور باہم گر صلح صفائی پیدا کی جائے۔ فاضل مقرر

نے یہ بات زور دیکر اور مکرر کہی اور پھر علمائے اسلام کو خطاب کر کے فرمایا: وقت کا مطالبہ اور تقاضہ ہے کہ آپ حضرات بیدار ہوں اور مسلمانوں کو یہ بتائیں کہ اسلام کی تعلیمات اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ مبارکہ کی روشنی میں ان تینوں میں تطبیق کی راہ کیا ہے؟ اور وہ کیونکر ممکن ہے، یہ وقت ان تینوں میں تصادم و تراحم (Confrontation) کا نہیں ہے، بلکہ مصالحت و مسالمت

(Reconciliation) کا ہے، اس سلسلہ میں اپنے نقطہ نظر کی مزید وضاحت کرتے ہوئے انھوں نے کہا: میں نے سنا ہے کہ لاہور کے اجلاس سیرت میں یہ کہا گیا ہے کہ ہم کو ماڈرن مین (Modern Man) کی ضرورت نہیں بلکہ مورل مین (Moral Man) کی ہے اگر واقعی ایسا کہا گیا ہے تو میں کہتا ہوں کہ یہ نظریہ غلط ہے بلکہ ہم کو ایسے انسان کی ضرورت ہے جو بیک وقت ماڈرن (جدید) بھی ہو اور مورل (اخلاقی) بھی۔

انھوں نے مزید کہا: ”اسلام ایک زندہ اور فعال اور متحرک (dynamic) مذہب ہے، وہ انسانی تہذیب و تمدن، علوم و فنون اور سائنس و ٹکنالوجی میں ترقی کا مخالف نہیں بلکہ اُس کا حمد و معاون ہے اور جو جدید افکار و نظریات پیدا ہوں ان کا کیمیاوی تجربہ و تحلیل کر کے خدما صفا دُع ماکدہ پر عمل کرنے کی تحریص و ترغیب کرتا ہے، لیکن افسوس ہے کہ وقت کے تقاضہ اور مطالبہ سے جب نئے حالات پیش آتے ہیں تو علمائے کرام بالغ نظری سے اُن کا جائزہ لے کر فوراً کوئی فیصلہ نہیں کرتے اور اُن کا رویہ مقاومت مجہول کا اور منفی ہوتا ہے مگر وقت کے دھارے پر بند باندھنا تو کسی کے اختیار میں نہیں ہے، اس لئے جب پانی سر سے گزر جاتا ہے تو اب علماء بیدار ہوتے ہیں، مگر وقت کا کارواں بہت آگے جا چکا ہوتا ہے اس لئے مسلمان ترقی کے میدان میں پیچھے رہ جاتے ہیں اور ان خرابیوں سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہتے جو علما

کے منفی انداز فکر اور حالات زمانہ سے بے تعلقی کے باعث وقت کی جدید تحریکوں میں پیدا ہو گئی تھیں، اس سلسلہ میں انھوں نے زور دیکر کہا کہ کل جب عالم اسلام برطانوی اور فرانسیسی استعمار و شہنشاہیت کے پنجہ میں جکڑا ہوا تھا اس وقت اسلامی ملکوں کے علماء نے استخلاص وطن کے لئے کیا جدوجہد کی، قوم کو کیا رہنمائی دی، اس ضمن میں انھوں نے پردہ کا بھی ذکر کیا اور کہا کہ ہمارے قدیم طرز کے گھرانوں میں جس قسم کے پردہ کا چلن ہے وہ صرف خوشحال اور امیر گھروں میں نبھ سکتا ہے، غریب مزدوروں اور کسانوں کی عورتوں کو محنت مزدوری یا کھیتی باڑی کے کام کرنے ہوتے ہیں، وہ کسب معاش کے لئے اس پر مجبور ہیں، وہ کس طرح اس پردہ کو اختیار کر سکتی ہیں؟ یہ اور اس قسم کے بہت سے مسائل ہیں جن کو عہد حاضر کے معاشی اور سماجی حالات و ظروف نے پیدا کر دیا ہے، علمائے کرام کو اسلام کی تعلیمات اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ کی روشنی میں ان کا حل پیدا کرنا چاہئے۔“ انھوں نے یہ بھی فرمایا: ”پاکستان اسلام کا قلعہ ہے، میں نے اور میری گورنمنٹ نے یہ قطعی فیصلہ کر لیا ہے کہ جس طرح بھی ہو گا ہم اسلام کی حفاظت اور اپنے تمام معاملات اور امور و مسائل میں اسلامی تعلیمات اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مقدسہ کی پیروی کریں گے۔“

تقریر ختم ہوئی اور وزیراعظم جناب ذوالفقار علی بھٹو ابھی اپنی نشست پر بیٹھے بھی نہیں تھے کہ کویت کے وزیر اوقاف شیخ رفاعی ادباً کے کھڑے ہو گئے اور بولنا شروع کر دیا، انھوں نے وزیراعظم کے لئے عزت و احترام کے جذبات کا اظہار اور ان کی مہمان نوازی کا شکریہ ادا کیا اور امور ذیل سے متعلق اپنا اختلاف بیان کیا۔

(۱) انھوں نے کہا کہ ”اسلام خود ایک مکمل Ideology اور مکمل دستور زندگی ہے، اس بنا پر اس کو عہد حاضر کے کسی مدسہ فکر یا Ideology سے مصالحت کرنے کی ہرگز کوئی ضرورت نہیں ہے۔“

(۲) یہ کہنا درست نہیں ہے کہ برطانوی یا فرانسیسی استعمار کے زمانہ میں علمائے اسلام خاموش رہے اور انھوں نے قوم کو کوئی روشنی نہیں دی، ہندوستان اور مصر میں ایسے علماء پیدا ہوئے ہیں جنھوں نے استخلاص وطن کے لئے عظیم جدوجہد کی، قربانیاں دیں اور آخر کار وہ کامیاب ہوئے۔

(۳) پردہ کی نسبت انھوں نے کہا کہ یہ شریعت کا حکم ہے، اس میں رد و بدل نہیں ہو سکتا۔

وزیراعظم مسٹر بھٹو نے اپنی تقریر میں افغانستان اور پاکستان کے باہمی تعلقات میں یکساں بد مزگی اور ناخوش گواری کا ذکر بھی رنج اور افسوس کے ساتھ کیا تھا اس لئے شیخ رفاعی کے بعد افغانستانی مندوب ڈاکٹر وفی اللہ نائب وزیر تعلیم افغانستان نے ایک مختصر مگر نہایت معقول اور معالجہ تفریق کی، انھوں نے وزیراعظم کے ادب و احترام کی مکمل رعایت کے ساتھ اپنی اور افغانستان گورنمنٹ کی طرف سے پاکستان گورنمنٹ کی مہمان نوازی کا شکریہ ادا کرتے ہوئے کہا کہ افغانستان اور پاکستان دونوں ایک دوسرے کے بھائی اور پریمی ہیں، اس بنا پر اگر کچھ بدگمانیاں اور رنجشیں ہیں تو ان کو باہمی گفت و شنید کے ذریعہ دور کرنا چاہئے اور اس کے لئے افغانستان گورنمنٹ صدق دل اور خلوص کے ساتھ ہر وقت آمادہ ہے، میں گورنمنٹ کی طرف سے اس کا یقین دلاتا ہوں۔

ڈاکٹر وفی اللہ سمیع نہایت خلیق و متواضع اور وسیع المطالعہ عالم و فاضل شخص ہیں، فارسی تو ان کی مادری زبان ہے ہی، انگریزی اور عربی زبان میں بھی اچھے مقرر ہیں، چند ملاقاتوں میں ان سے گہرا دوستانہ ہو گیا، میں فارسی شعراء میں عرفی اور نظیری کی طرح کلام تبدیل کا عاشق ہوں، جناب موصوف نے میرے اس ذوق کی رعایت سے چار بڑے بڑے بندل (بقیہ شہید اگلے صفحہ پر)

ابھی یہ تقریر ختم ہوئی تھی کہ مغرب کا وقت ہو گیا، وہیں لان پر موزن نے اذان دی، نماز باجماعت کا پہلے سے انتظام تھا۔ وزیراعظم مسٹر بھٹو بھی اپنے عہدے کے ساتھ نماز میں شریک تھے، نماز سے فراغت کے بعد سب حضرات پنڈال میں جمع ہونے کے لئے آرہے تھے تو اس وقت مولانا کوثر نیازی میرے ساتھ تھے، میں نے ان سے کہا: ”آخر وزیراعظم کی تقریر میں ایسی کونسی بات تھی جس کی تردید کرنا شیخ رفاعی کے لئے ضروری تھا؟ علاوہ ازیں میں نے کہا، میرے نزدیک یہ بھی نامناسب بات تھی کہ وزیراعظم کی استقبالیہ تقریر کے بعد کوئی شخص اس کی تردید میں تقریر کرے، افسوس ہے کہ اچھے اچھے لوگ بعض اوقات مجلس آداب سے اس درجہ بیگانہ ہو جاتے ہیں۔“ مولانا نے یہ سن کر فرمایا: ”تو کیا آپ اس وقت تقریر کرنا پسند کریں گے؟“ میں نے عرض کیا: ”مجھے کوئی عذر نہیں ہے، لیکن پھر اگر میری تقریر کے جواب میں شیخ رفاعی یا کوئی اور عرب کھڑے ہو گئے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) مطبوعات افغانستان کے ازراہ کرم مجھے افغانستان سے بھیجے ہیں جن میں بیدل کے کلام کی چار نہایت ضخیم جلدیں اور ایک جلد صلاح الدین بلجوتی کی کلام بیدل پر نقد و تبصرہ کی بھی ہیں، ان کے علاوہ امیر خسرو پر ایک کتاب، بعض شعراء کے دواوین اور تاریخ افغانستان پر ایک کتاب بھی ان بندلوں میں شامل ہیں، مراجعت وطن کے بعد سے اب تک موصوف سے خط و کتابت جاری ہے۔ انھوں نے مجھ سے یہ وعدہ بھی لیا ہے کہ کسی موقع سے اسلامیات پر چند لکچروں کے لئے وہ مجھ کو افغانستان آنے کی دعوت دیں گے تو میں اس دعوت کو منظور کر لوں گا۔ اس موقع پر یہ جتا دینا بھی ضروری ہے کہ سیرت کافرنس کی طرف سے مندوبین کا جو تعارف نامہ شائع ہوا ہے اس میں موصوف کا نام ”وصی اللہ“ لکھا ہوا ہے، لیکن ان کے خطوط سے معلوم ہوا کہ ان کا نام ”وصی اللہ“ نہیں بلکہ ”وفی اللہ“ ہے۔

تو بہت برا ہوگا اور استقبالیہ کا میدان بحث و مناظرہ کا میدان بن جائے گا اور سخت نامناسب بات ہوگی۔“

بہر حال بات رفت و گزشت ہوگئی، ہم سب لوگ جب پنڈال میں داخل ہو کر اپنی اپنی جگہوں پر بیٹھ گئے تو مولانا کوثر نیازی نے مسٹر بھٹو سے پوچھا کہ وہ کیا شیخ رفاعی کے جواب میں تقریر فرمائیں گے، لیکن مسٹر بھٹو نے انکار کر دیا اور خاموش بیٹھ گئے، اب چائے کا دور شروع ہوا جو حسب معمول نہایت پر تکلف تھی، اس کے بعد مسٹر بھٹو اٹھے اور پورے پنڈال کا چکر لگا کر ہر ہندوب سے ملاقات کی اور مصافحہ کیا، مولانا کوثر نیازی ان کے ساتھ تھے، وہ فرداً فرداً ہر شخص کا تعارف کراتے جاتے تھے، میں اور سید صباح الدین عبدالرحمن صاحب ایک ساتھ ہی بیٹھے ہوئے تھے، جب مسٹر بھٹو نے مسکرا کر مجبوشی سے ہم سے مصافحہ کیا، مجھے ایسا محسوس ہوا کہ وہ کچھ فرمانا چاہتے تھے مگر کچھ دیر کے اور پھر آگے بڑھ گئے۔

اس کے بعد انٹر کونٹی نینٹل ہوٹل میں موتمر عالم اسلامی جس کے سرکاری جناب انعام اللہ خاں صاحب بڑے سنجیدہ اور مخلص مسلمان ہیں اس کی طرف سے ایک استقبالیہ تھا۔ اس کی صدارت انڈونیشیا کے ڈاکٹر محمد ناصر نے کی، اس موقع پر اسلام کے تحفے (Gifts of Islam) کے نام سے ایک فلم دکھائی گئی، اور موتمر عالم اسلامی (پاکستان) کی بعض مطبوعہ کتابیں مندوبین کو ہدیہ کی گئیں، لیکن میں اس پروگرام میں شریک نہ ہو سکا کیونکہ وزیراعظم کے استقبالیہ کے بعد سیدھا مسعودہ کے پاس چلا گیا۔ اور وہاں بچوں اور عزیزوں میں وقت گزاری کرتا رہا۔

رائٹرز فورم آف پاکستان کا دفتر ”حاجی کیمپ“ میں ہے جو ایک نہایت وسیع ور شاندار بلڈنگ ہے، اس کے مالک مسٹر ولیکا ہیں جن کی نسبت کہا جاتا ہے کہ کروڑ پتی ہیں اور ان بانیس خاندانوں میں سے ایک خاندان کے فرد

ہیں جن کے متعلق ایوب خاں مرحوم کے زمانہ میں مشہور تھا کہ پاکستان پر اقتصادنا اعتبار سے قبضہ انہیں کا ہے۔ مسٹر ولیکا اس فورم کے صدر یا سکریٹری ہیں، ڈنر کا وقت ۸ بجے تھا۔ میں مسعودہ اور مونا کے ساتھ حاجی بلڈنگ پہنچا تو منتظمین نے کار کو گیٹ پر ہی روک لیا، مونا جو خود کار چلا رہے تھے انہوں نے منتظمین سے حجت کرنی چاہی۔ لیکن میں نے روک دیا اور مسعودہ اور مونا کو واپس کر کے میں پاپیادہ بلڈنگ میں داخل ہوا۔ ابھی دو چار قدم چلا تھا کہ جناب قاری محمد زاہر قاسمی مل گئے جو پاکستان کے نہایت مشہور قاری، مولانا قاری محمد طیب صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند کے بھتیجہ اور سرکاری حلقوں میں رسوخ و اثر رکھتے ہیں، وہ مجھے دیکھتے ہی آگے بڑھے اور پوچھا: آپ پیدل کیسے؟ کار کہاں ہے؟ میں نے داستان سنائی تو سنتے ہی آگ بگولہ ہو گئے، نہایت درشت لہجہ میں گیٹ کے انچارج کو بلایا اور اس سے باز پرس کی کہ تم نے ایک معزز مہمان کے ساتھ ایسی بدتمیزی کیوں کی؟ قاری ضا کی ڈانٹ ڈپٹ سن کر بہت سے لوگ وہاں جمع ہو گئے، ان میں مسٹر ولیکا، میزبان خصوصی بھی تھے، انہوں نے مجھ سے معافی مانگی اور بات آئی گئی ہو گئی، اب قاری محمد زاہر قاسمی اور مسٹر ولیکا دونوں کا اصرار ہوا کہ مسعودہ اور مونا کو بھی بلوائیے، ہم کار بھیجے دیتے ہیں، اُن کے گھر کا پتہ آپ بتا دیجئے، مگر میں نے سختی سے منع کیا اور کہا کہ جب وہ مدعو نہیں ہیں تو اب اُن کو بلانا نہ آپ کے لئے مناسب ہے اور نہ اُن کے لئے۔

میرے آنے پر یہ ہنگامہ ہوا لیکن درحقیقت قصور میرا ہی تھا، اصل بات یہ ہے کہ مندوبین کو جو بیج (Badge) ملے تھے اسے ہر مندوب اپنے سینہ پر آویزاں کئے ہوئے تھا، لیکن میری عادت یہ ہے کہ میں کانفرنس میں تو اسے لگا لیتا ہوں، پبلک میں نہیں لگاتا، اس بنا پر گیٹ کا انچارج یہ سمجھا کہ میں مندوب نہیں، بلکہ کوئی مقامی

آدمی ہوں، اور گیٹ کے اندر صرف مندوبین کی کاروں کے جانے کا انتظام تھا، اندر داخل ہوا تو زیبائش و آرائش اور نگہت و نزہت کا عجیب عالم تھا۔ تمام بڈنگ اندر اور باہر سے بقیہ نور بنی ہوئی تھی، کھانے کا انتظام شامیانوں کے نیچے تھا، لیکن کھانے سے قبل نشست کا انتظام کھلے میدان میں اس طرح تھا کہ ایک وسیع چبوترہ پر صوفوں اور کرسیوں کو مندوبین کے لئے مخصوص کر دیا گیا تھا اور چبوترہ کے نیچے کرسیوں کی جولانی قطاریں تھیں وہ مقامی لوگوں کے لئے تھیں جو بہت بڑی تعداد میں موجود تھے، ان میں پہلی تین قطاروں پر خواتین رولتے افروز تھیں جو زرق برق پوشاکوں اور فلیشن کے ساز و سامان کے باعث زینت بزم تھیں، کانفرنس کے دنوں میں یہ پہلا موقع تھا جب کہ خواتین کا اتنا بڑا مجمع اور وہ بھی اس درجہ شوخ طبعیات میں ایک مجلس میں نظر آیا تھا۔ میرا اسی وقت ماتھا ٹھنکا کہ سعودی عربیہ کے علماء مردوں کی مجلس میں عورتوں کی شرکت کو اور وہ بھی اس شان خود نمائی و نگہ طلبی کے ساتھ سخت ناپسند کرتے ہیں خدا خیر ہی کرے۔

چنانچہ ایسا ہی ہوا، ذکر کا وقت ۸ بجے تھا، وقت کی پابندی میری امام کعبہ کی برہمی فطرت ہے، ٹھیک اس وقت میں پہنچ گیا تھا، آگے پیچھے مندوبین اور دوسرے مہمان سب آچکے تھے، لیکن نو بجے، ساڑھے نو اور دس ہوئے، اور کھانا شروع ہونے کا کوئی سان گمان نہیں، طبیعت سخت پریشان اور متوحش کہ الہی! یہ ماجرا کیا ہے؟ آخر میں نے حکیم محمد سعید صاحب سے اس تاخیر خلیفہ کی وجہ پوچھی، انھوں نے بتایا کہ شیخ محمد عبداللہ بن سبیل ناراض ہو گئے ہیں، لوگ انھیں منانے گئے ہیں، وہ آجائیں تو کارروائی شروع ہو، آخر ساڑھے دس پونے گیارہ کا عمل ہوگا کہ امام صاحب اپنے ساتھیوں کے ساتھ تشریف لائے، فوراً کارروائی شروع ہو گئی، تلاوت کلام مجید اور استقبالیہ اڈریس کے بعد امام ترم کعبہ کھڑے ہوئے تو انھوں نے امر بالمعروف

اور نہی عن المنکر کا حق ادا کر دیا، انھوں نے فرمایا: ”قرآن مجید میں صاف حکم ہے :
 وَلَا يَتَّبِعْ جُنَّ تَبْرِجِ الْجَاهِلِيَّةِ اور وَلَا يُبْدِنِ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا یعنی عورتیں
 جب باہر نکلیں تو جاہلیت کے طور طریقوں کے مطابق نہ شوخ چشتی دکھائیں اور نہ اپنے
 اعضا اور بناؤ سنگار کی نمائش کریں، مگر ہاں وہ اعضا اور وہ زیور جس کا ظاہر ہونا
 ناگزیر ہو“ علاوہ ازیں انھوں نے متعدد احادیث پڑھیں جو عورتوں کے لئے شرم و حیا،
 حجاب اور مردوں کے ساتھ مخلوط نہ ہونے اور نماز میں مردوں اور لڑکوں کی
 صفوں سے پیچھے ان کی صف بندی کے احکام کے بارہ میں تھیں۔

اس کے بعد انھوں نے نہایت افسوس اور درد مندی کے ساتھ کہا کہ اس وقت
 مجھے یہ دیکھ کر سخت رنج اور ملال ہوا ہے کہ خواتین کو اگلی صفوں میں بٹھایا گیا ہے اور
 مردوں کو ان کے روبرو یا ان کے پیچھے جگہ دی گئی ہے، امام صاحب نے زور دے کر
 کہا کہ یہ قطعی طور پر شریعت کے احکام کی خلاف ورزی ہے اور خاص طور پر سیرت کا لفظ
 ایسے مقدس اور متبرک موقع پر اس کا وقوع پذیر ہونا بیکار افسوسناک ہے، معمول کے
 مطابق امام صاحب کی اس عربی تقریر کا ترجمہ انگریزی یا اردو میں ہونا چاہئے،
 لیکن اس شعر

دور اندیش مرعیوں کی یہ عادت دیکھی

ہر طرف دیکھ لیا جب تری صورت دیکھی

کی مصلحت آموزی کی بدولت ارباب استقبالیہ نے اس تقریر کا ترجمہ اڑا دیا اس بنا پر بہت
 سے لوگوں کو پتہ ہی نہ چلا کہ امام صاحب کیا مشرباری کر گئے ہیں، تقریر کے بعد جب سب
 نے تالیاں بجائیں تو لطف یہ ہے کہ عورتوں نے بھی تالیاں بجا کر امام صاحب
 کی زبان پر نوازش کی داد دی، یہی وہ مواقع ہوتے ہیں جن میں انگریزی کی ایک
 کہاوت کے مطابق لاعلمی کی برکت کی بات (Ignorance is bliss) کہا گیا

ہے۔ کھانے بہت لذیذ اور متنوع تھے مگر مجھ بندہ سودو زیاں کی قسمت میں کہاں؟
وقت نکل جاتا ہے تو کھانا نہیں سکتا، ایک مرغ کی ٹانگ اٹھالی اور اُس سے شغل
کرتا رہا۔

دوسرے دن یعنی ۱۴ مارچ کی صبح کو اخبارات
اخبارات میں وزیراعظم کی تقریر کی رپورٹ | پر نظر پڑی تو دیکھا کہ وزیراعظم جناب ذوالفقار
علی بھٹو کے استقبالیہ اور اُن کی تقریر کی رپورٹ کے سلسلہ میں کویت اور افغانستان
کے نمائندوں کی تقریروں کا تو کہیں ذکر تھا ہی نہیں، مسٹر بھٹو کی تقریر کا جو متن شائع ہوا
تھا اُس میں بھی تقریر کے بعض اجزاء حذف کر دیے گئے تھے، یہ دیکھ کر معاً خیال آیا کہ
ملک تقسیم ہو گیا، ایک کے تین بن گئے، دو سیکولر قرار پائے اور ایک ملک اسلامی کہلایا
مگر حالات میں کس درجہ کیسانیت ہے، وہاں امرجنسی ہے تو یہاں بھی امرجنسی، پریس
پر سنسر ہر ایک ملک میں، مخالف پارٹیوں نے یہاں اودھم مچا رکھا تھا جس کے
باعث امرجنسی لگی تو مخالف پارٹیوں نے وہاں بھی طوفان اٹھا رکھے ہیں جس کی وجہ سے
حکومت کا رویہ سخت تر ہوتا چلا جا رہا ہے، جو قوانین ہندوستان میں بنے وہی پاکستان
میں بن رہے ہیں، اقتصادی اور معاشی خوشحالی و ترقی کا پروگرام دونوں ملکوں میں
یکساں ہے۔

آج دوپہر کو لنچ سندھ کے وزیر اوقاف کی طرف سے ایک ہوٹل میں ہوا۔
لنچ | جس کا نام تمیاد نہیں رہا لیکن یہ ہوٹل سمندر کے کنارے ہے اور اسی مناسبت
سے اس کا نام ہے، اعلیٰ قسم کے کھانوں کے ساتھ جگہ بہت پر لطف اور نرمیت آفریں تھی
اس لئے طبیعت بہت مخلوط اور متکلیف ہوئی۔

شب میں ہمدرد نیشنل فاؤنڈیشن کی طرف سے الوداعی
ہمدرد نیشنل فاؤنڈیشن کا الوداعی ڈنر | ڈنر ہوا، اس کی تقریب یہ ہوئی کہ ڈاکٹر محمد الیاس

صاحب جو ہمدرد نیشنل فاؤنڈیشن کے مینیجر ہیں اور حکیم محمد سعید صاحب کے قریبی رشتہ دار بھی اس وقت ان کی دختر نیک اختر کا نکاح تھا اور کثرت سے مرد اور خواتین مدعو تھے، حکیم محمد سعید صاحب نے اس دعوت کو ہی مندوبین کا الوداعی ڈنر قرار دے دیا، اس سے ایک فائدہ یہ بھی ہوا کہ مالک غیر کے حضرات کو پاکستان کے ایک مسلم گھرانہ میں شادی کی تقریبات کو دیکھنے کا موقع ملا۔ ڈاکٹر محمد الیاس میرے سینٹ اسٹیفنس کالج کے زمانہ کے شاگرد ہیں اور اُس وقت سے اُن کو میرے ساتھ محبت اور تعلق خاطر ہے اس لئے انھوں نے میرے ساتھ مسعودہ اور مونا کو بھی مدعو کر دیا تھا، میں پنچ کے بعد ہوٹل آنے کے بجائے سیدھا بچوں کے پاس چلا گیا اور نکاح اور ڈنر میں شرکت کے لئے مسعودہ اور مونا کے ساتھ یہاں پہونچا تو ایک جم غفیر دیکھا، مردوں اور خواتین کا انتظام الگ الگ تھا، یہاں کراچی کے بہت سے احباب سے بھی ملاقات ہو گئی، نکاح امام حرم شیخ محمد عبداللہ بن سبیل نے پڑھا، پوری تقریب بڑی سادگی سے اور خالص اسلامی طریقہ پر منائی گئی، نہ دھوم دھڑکا، نہ بینڈ باجا، نہ زیبائش و آرائش، نہ دکھاوا اور نہ نمائش، اس سادگی کو دیکھ کر طبیعت بہت خوش ہوئی۔

یہاں بنگلہ دیش کے وفد سے بھی ملاقات ہوئی، میں نے بنگلہ دیش کے وفد سے ملاقات | ان کو کانفرنس میں نہیں دیکھا، شاید ابھی دو ایک دن پہلے آئے تھے، یہ وفد دو حضرات پر مشتمل تھا ایک مولانا ایوب علی جو آج کل مدرسہ عالیہ ڈھاکہ کے پرنسپل ہیں اور دوسرے پروفیسر سراج الحق! حکیم محمد سعید صاحب نے تعارف کرایا تو مولانا ایوب علی صاحب نے میرا نام سنتے ہی لپک کر مجھ سے مصافحہ کیا اور حکیم صاحب کو خطاب کر کے فرمایا کہ ”مولانا اکبر آبادی کو ہمارے ہاں کون نہیں جانتا، کیونکہ جس زمانہ میں یہ مدرسہ عالیہ کلکتہ کے پرنسپل تھے اس زمانہ میں ہمارے ہاں کے مدارس میں بھی ان کی شہرت تھی اور طلباء و اساتذہ میں ان کا چرچا رہتا تھا۔“ پھر مجھ سے مخاطب

فرمایا کہ اسی زمانہ میں ایک مرتبہ میں آپ سے مدرسہ عالیہ، کلکتہ میں ملا بھی ہوں، آپ کو یاد نہیں ہوگا۔ اس کے بعد مولانا نے فرمایا: ”جشن امام بخاری کے موقع پر ہمارا جو وفد روس گیا تھا اس نے بنگلہ دیش واپس ہو کر آپ کی بڑی تعریف کی تھی کہ بے تکلف عربی بولتے ہیں اور سمرقند، بخارا اور تاشقند کے عظیم اجتماعات مساجد میں عربی میں خوب تقریریں کیں جن کا ترجمہ روسی زبان میں روس کے مفتی غنیار الدین بابا خان کرتے تھے۔“ میں نے عرض کیا: اس قدر افزائی کا بہت بہت شکریہ! اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ روس کے دوران قیام میں ہر جگہ ہمارے ہندوستانی وفد اور بنگلہ دیش کے وفد کا قیام پاس پاس ہی رہا، اس لئے ہر وقت اٹھنا بیٹھنا، کھانا پینا، سیر و تفریح ساتھ ساتھ ہی رہتا تھا، اس لئے ان سے بڑا دوست ہو گیا اور متعدد مواقع پر میں نے بنگلہ دیش وفد کی عربی میں ترجمانی کا فرض بھی انجام دیا جس سے وہ حضرات میرے بڑے شکر گزار ہوئے، مونا بہت اچھی بنگلہ بول لیتے ہیں، میں نے مولانا سے اُن کا تعارف کرایا اور مولانا نے ان سے بنگلہ میں بات چیت کی تو مولانا نہایت خوش ہوئے اور بولے: ”اکبر آبادی صاحب! آپ کے داماد تو بہت اچھی بنگلہ بولتے ہیں۔“ میں نے ہنس کر کہا: ”جی ہاں! مگر پھر بھی آپ نے ان کو وہاں رہنے نہیں دیا۔“ مولانا جیسے کھیانے ہو کر خاموش ہو گئے۔

(باقی)

تبصرہ

الرشید، لاہور کا دارالعلوم دیوبند نمبر مرتبہ: مولانا عبدالرشید ارشد، تقطیع
کلاں، ضخامت آٹھ سو صفحات، کتابت، طباعت اور کاغذ اعلیٰ، پتہ: جامعہ رشیدیہ
ساہیوال پاکستان۔

الرشید پاکستان کا مشہور علمی اور دینی ماہنامہ ہے اس کا یہ خاص نمبر دارالعلوم دیوبند پر
ہے۔ پاکستانی رسائل نے اپنے خاص نمبروں کے معاملہ میں جو روایت قائم کی ہے الرشید
کا یہ خاص نمبر اس روایت کا بہم وجوہ حامل ہے، چنانچہ بڑی تقطیع پر بار یک کتابت کے
دو کالمی صفحات اور کاغذ وغیرہ کی سخت گرانی کے باوجود یہ نمبر سجد ضخیم ہے اور مضامین
مقالات بھی ایک سے ایک اعلیٰ، معلومات انگیز اور بصیرت افروز ہیں، دارالعلوم دیوبند
جس کی عمر اب ایک سو پندرہ برس ہو گئی اس نے اس مدت میں علوم و فنون دینیہ و اسلامیہ
اور دینِ قیم کی علم و عمل کے مختلف شعبوں میں کیا اور کیسی خدمات انجام دی ہیں، یہاں
کیسے کیسے اربابِ فن اساتذہ، اربابِ صلاح و تقویٰ علماء اور اصحابِ معرفت و طریقت
مشائخ پیدا ہوئے، کس نے کس فن میں نمایاں تہرت اور کامیابی حاصل کی، ان کے
علمی کارنامے کتنے اور کس نوعیت کے ہیں اور مدارس عربیہ انڈوپاک میں اس کی خصوصیات
کیا ہیں؟ یہ اور ان سے متعلق دوسرے عنوانات و مباحث پر اس مجموعہ میں جو مقالات
ہیں وہ جذباتی اور دعوتی رنگ کے نہیں، بلکہ علمی اور تاریخی اسلوب کے حامل ہیں اور
یہ جس محنت و کاوش، تحقیق و جستجو اور مستند معلومات کی روشنی میں لکھے گئے ہیں ان کی
وجہ سے کوئی شبہ نہیں کہ یہ خاص نمبر دارالعلوم دیوبند گزیر اور ایک تاریخی دستاویز کی

حیثیت رکھتا ہے، اس بنا پر برصغیر ہندو پاک میں ۱۹۵۷ء کے بعد سے مسلمانوں کا جو نظام تعلیم رہا ہے اس کا کوئی طالب علم اس نمبر سے مستغنی نہیں ہو سکتا، یوں تو سب ہی مضامین نثر و نظم لائق مطالعہ ہیں تاہم مقالات ذیل خاص طور پر قابل ذکر ہیں: پیش لفظ ڈاکٹر خالد محمود، طبقات مشاہیر مولانا فاضل حبیب اللہ، دارالعلوم دیوبند پر علمی و تحقیقی مقالہ پیرزادہ احمد حسن جامی، دارالعلوم دیوبند کا ماضی و حال ندیم الہ آبادی، علمائے دیوبند سرحد کی تصنیفی خدمات قاری فیض الرحمن، اکابر دیوبند تحقیق و تدقیق کے آئینہ میں مولانا مقبول احمد۔ امید ہے ارباب ذوق اس کے مطالعہ سے شاد کام ہوں گے۔ (س-۱)

مسعود عالم ندوی (سوانح و مکتوبات) از اختر راہی ایم اے، کتابت طباعت عمدہ، کاغذ رف، صفحات ۱۰۳۔ تقطیع خورد۔ قیمت چھ روپے۔ پتہ: مکتبہ ظفر ناشر: قرآنی قطعات۔ گجرات، محلہ فیض آباد۔ سرگودھا روڈ۔

مولانا مسعود عالم ندوی ہندو پاک کے ان ممتاز علماء میں تھے جن کے علم و فضل اور عربیت کا اعتراف ممالک عرب میں بھی کیا گیا۔ افسوس ہے عمر بھر نہ صحت نے ساتھ دیا نہ زندگی نے وفا کی پھر بھی آٹھ تالیفات وہ اپنی یادگار چھوڑ گئے ہیں۔ جناب اختر راہی صاحب نے اس کتاب میں مولانا مرحوم کی زندگی کے اہم گوشے مختصر مگر جامع انداز میں واضح کئے ہیں، جیسا کہ خود نام سے ظاہر ہے یہ سوانح بھی ہے اور مجموعہ مکتوبات بھی چنانچہ ۳۹ صفحات سوانح کے ہیں باقی مکتوبات کے۔ ان میں دو خطوں کا نوٹو بھی دیا گیا ہے، خطوط پر جا بجا توضیحی نوٹ بھی ہیں، یہ خطوط بجائے خود ایک سوانح ہیں۔

ان خطوط سے اندازہ ہوتا ہے کہ مولانا علم و فضل کے باوجود ندوی عصیت سے خالی نہیں تھے چنانچہ انہوں نے ایک خط میں ایک ندوی عالم کے مقابلہ میں مولانا

حفظ الرحمنؒ اور مولانا احمد سعید صاحب (جن کو غلطی سے سعید احمد لکھا ہے) کا جس لب و لہجہ میں تذکرہ کیا ہے وہ ان کے مرتبہٴ علم سے فروتر ہے، بہر حال علمی، ادبی اور تاریخی حیثیت سے یہ مجموعہ دلچسپ اور لائق مطالعہ ہے۔ لائق مرتب نے مکتوب الہم کا تعارف کر اگر کتاب کی افادیت کو اور بڑھا دیا ہے۔

(طارق)

جج ومقامات جج از مولانا محمد رابع حسنی ندوی، کتابت و طباعت معیاری، صفحات

۱۷۶۔ قیمت پانچ روپے پتہ: دار عرفات، رائے بریلی

جج کے موضوع پر اردو زبان میں بے شمار کتابیں شائع ہو چکی ہیں، اس کتاب کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں جج کے مختصر آداب و فضائل کے بعد جج و زیارت سے متعلق اہم مقامات کا تعارف ان کے باہمی فاصلوں کی تعیین اور ان کی جغرافیائی تشریح کی گئی ہے، انداز بیان سلیحہا ہوا اور ماہرانہ ہے۔ فاضل مؤلف جغرافیائی ذوق رکھنے کے ساتھ ساتھ ایک عرصہ تک دیار عرب میں قیام کر کے بار بار ان تمام مقامات کو دیکھ چکے ہیں اس لئے یہ کتاب اہل ذوق کے لئے ایک اچھے رہنما کام دے سکتی ہے۔

فضائل کے سلسلے میں یا آگے اکتہ زیارت کا تعارف کراتے ہوئے جو روایات حدیث ذکر کی گئی ہیں ان میں حوالوں کی کمی کھٹکی، جمعہ جہاں بھی آیا ہے ہر جگہ اس طرح لکھا ہے کہ یہ پتہ چلنا مشکل ہوتا ہے کہ پہلے جیم ہے یا حاء ایسے الفاظ میں عربی کا جدید طریقہ اس طرح ”جُحْفَ“ گوارا کر لینا چاہئے۔ شروع کتاب میں بعض الفاظ پر اعراب لگانے کی ضرورت تھی جیسے سعی، ملزم، سفند، جبل بوقبیس وغیرہ، شروع میں ایک جگہ جج سے متعلق چند مقامات کے باہمی فاصلوں کی فہرست دی گئی ہے اس کا عنوان ”جج کے تعلق سے....“ قائم کیا گیا ہے یہ ترکیب خالص دکنی ترکیب ہے۔

کتاب میں متعدد نقشے بھی شامل ہیں جس سے کتاب کی افادیت بہت بڑھ گئی ہے۔

لیکن یہ سب جناب مؤلف نے خود اپنے قلم سے تیار کئے ہیں اس لئے صاف نہیں آئے
اگر خوشنویس ہی سے اپنی خصوصی نگرانی میں تیار کرائے جاتے تو خوبصورت بھی ہوتے
اور قارئین کے لئے ان کا پڑھنا بھی آسان ہوتا۔ شروع میں مولانا ابوالحسن علی ندوی
کا تعارفی مقدمہ ہے۔

کتاب ہر لحاظ سے دلچسپ اور قابل مطالعہ ہے خصوصاً ان لوگوں کے لئے
جو حج کا ارادہ رکھتے ہوں۔

(طارق)

مسلمانان ہند سے کچھ صاف صاف باتیں از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی

کتابت و طباعت بہتر۔ صفحات ۳۰۔ سائز خورد۔ قیمت ۷۵/-

پتہ : مجلس تحقیقات و نشریات اسلام، پوسٹ بکس ۱۱۹ لکھنؤ۔

یہ کتابچہ مولانا موصوف کا ایک مضمون ہے جو پہلے اخبار ”ندائے ملت“ میں پھر
کتابی شکل میں دارالعلوم ندوۃ العلماء سے اور اب مجلس مذکور کی طرف سے شائع
کیا گیا ہے۔ اس مضمون میں ہندوستانی مسلمانوں کو شرک و بدعت اور اعتقادی
و عملی خرابیوں سے بچکر صحیح اسلامی طرز زندگی اپنانے اور دوسروں کے سامنے
اپنی زندگی کو قابل نمونہ بنانے کی ترغیب دی گئی ہے۔ مضمون کا انداز بیان
اثر انگیز اور دلچسپ ہے۔

(طارق)

عرس کی حقیقت از محمد اشفاق حسین صاحب کتابت و طباعت گوارا

صفحات ۱۵۰ سائز خورد پتہ : مکتبہ مرکزی جماعت اہل حدیث

دکن (دہلی)

کتاب کا موضوع نام سے ظاہر ہے۔ مشائخ حقہ اور رہنمایان طبع سے جو ایک تذکرہ

تعلق ان کے مستفیدین کو ہوتا ہے وہ عموماً نہ کوشش و تدبیر سے پیدا ہوتا ہے نہ اس میں کسی دنیوی غرض اور کسی سیاسی مفاد کو دخل ہوتا ہے، یہ شخصیت جب دنیا سے چلی جاتی ہے تو یہ مستفیدین کی جماعت ان کے مزار سے بھی وہی عقیدت رکھنا چاہتی ہے اور یہاں سے ان خرابیوں کی ابتدا ہوتی ہے جو اس وقت بعض مقامات پر تو ایک طوفان کی شکل اختیار کر گئی ہیں۔

عرس کے متعلق بہت کچھ لکھا گیا ہے اور اس معاملے میں زیادہ خدمات جماعت اہل حدیث ہی کی ہیں مگر عموماً انداز تحریر غیر علمی اور جذباتی ہو جانے کی وجہ سے افادیت کا توقع ختم ہو جاتی ہے، حالانکہ ضرورت ان کے معایب کی نہرست سنا دینے یا ان کی حرکتوں پر جو غصہ دوسرے لوگوں کو آتا ہے اس کا ٹھنڈا کرنا یا جھنجھلاہٹ اتارنا ہرگز نہیں ہوتا بلکہ ہر خادم شریعت کا اصل انتشار اصلاح ہے اور وہی اس ترش کلامی سے ختم ہو جاتا ہے مگر خوشی کی بات ہے کہ فاضل مؤلف نے جو انداز نگارش اختیار کیا ہے وہ سنجیدہ علمی اور معقولیت پسندانہ ہے۔ اگرچہ سفر زیارت نبوی کے سلسلے میں اس میں اسی مسلک کی ترجمانی کی گئی ہے جو امام ابن تیمیہ کا بدنام زمانہ مسلک ہے۔ بہر حال اس کتاب کی جزوی چیزوں سے قطع نظر جہاں تک مقصد کا تعلق ہے اس میں یہ بڑی حد تک کامیاب ہے۔ امید ہے کہ عام مسلمان اور اہل عرس میں سے بھی اعتدال پسند حضرات اس کے مطالعہ سے شاد کام ہوں گے اور مفید پائیں گے۔

(طارق)

ماہنامہ تجلی دیوبند کا عارضہ عثمانی نمبر

ایک تاریخی دستاویز

کم و بیش پانچ سو صفحات پر مشتمل یہ دلکش و فصیح اور افادیت سے لہریز نمبر
مئی کی کسی تاریخ میں منظر عام پر آ رہا ہے۔ یہ اپنے مواد علمی مضامین اور نو
نوع حقائق کو بنا پر اتنا ہم اور وسیع ہوگا کہ آپ اسے مجاہد کر کے ہمیشہ سے لئے
محفوظ کرالیں گے۔ یہ نمبر دو حصوں میں پیش کیا جائیگا اسکی مجموعی قیمت بارہ پیسے
ہوگی۔ اگر آپ اس نمبر کو مفت حاصل کرنا چاہیں تو آج ہی سالانہ
چند ارسال کر دیں جو پیش رو ہے۔ اگر اس نمبر کو محفوظ طور پر نگاہا جاتے ہیں
تو جبری نہیں۔۔۔۔۔ بھی روانہ فرمادیں تو نور علی نور۔ جو حضرات صرف یہی
نمبر نگاہائیں گے خواہشمند ہیں وہ فوراً اپنی کاپی بک کرالیں اقتصادی حالت کمزور
ہونیکے وجہ سے یہ نمبر محدود تعداد میں چھاپا جا رہا ہے۔ ہم سے رابطہ قائم کرنا مکمل ہے:

مکتبہ تجلی دیوبند

انتخاب الغریب والتریب جلد دوم

الامام الحافظ ذکی الدین عبد العظیم المتذکی

نیک اعمال کے اجرو ثواب اور بدیہی ریحہ عزت کے مومنون پر متعدد کتابیں لکھی گئیں مگر حلقہ منور
کی اس کتاب کو جو مقبولیت حاصل ہوئی وہ اور کسی کو حاصل نہ ہو سکی اس مقبول و مستند کتاب کے
اردو ترجمہ کی متعدد کوششیں ہوئیں مگر کوئی ترجمہ مکمل ہو کر شائع نہ ہو سکا۔
ندوة المصنفین نے اس کتاب کی اہمیت و افادیت کے پیش نظر اس کے انتخاب
ترجمہ کا پروگرام بنایا اور اس کے لئے مولانا محمد عبداللہ طارق صاحب دہلوی کی خدمات حاصل
کیں چنانچہ اس کی پہلی جلد شائع ہو کر حسن قبول حاصل ہوئی ہے جسے ملک کا ہر علم دار یا بصیرت
بہت سراہا ہے شائقین کو خوشخبری دی جاتی ہے کہ اب کتاب کی جلد دوم بھی عمدہ کتابت و طباعت
اور سفید کاغذ پر چھپ کر تیار ہو گئی ہے۔ جلد مع خوبصورت گروپش۔۔۔۔۔ ہی بڑی مقدار میں آؤ گئے
جلد اول مجلد ۱۸/ بلا جلد ۱۵/ جلد دوم مجلد ۲۰/ بلا جلد ۱۷/۔
— (جنرل منیجر) ندوة المصنفین، اسرار و بازار، جامع مسجد دہلی ۱۱۰۰۰۶

مصنفین دینی کا علمی و دینی کامہنا
ندوة اہل



برکات

مرتب
سید احمد کبیر آبادی

مطبوعات دار المصنفین دہلی

- ۱۹۳۹ء اسلام میں غلامی کی حقیقت - اسلام کا اقتصادی نظام - قانون شریعت کے نفاذ کا مسئلہ - تعلیمات اسلام اور مسیحی اقوام - سوشلزم کی بنیادی حقیقت -
- ۱۹۴۰ء غلامان اسلام - اخلاق و فلسفہ اخلاق - فہم قرآن - تاریخ ملت حصہ اول 'نبی مہدی' - عروہ مستقیم (انگریزی)
- ۱۹۴۱ء قصص القرآن جلد اول - وحی الہی - جدید بین الاقوامی سیاسی معلومات حصہ اول -
- ۱۹۴۲ء قصص القرآن جلد دوم - اسلام کا اقتصادی نظام (طبع دوم بڑی تقطیع مع ضروری اضافات) مسلمانوں کا عروج و زوال - تاریخ ملت حصہ دوم 'خلافت راشدہ' -
- ۱۹۴۳ء مکمل لغات القرآن مع فہرست الفاظ جلد اول - اسلام کا نظام حکومت - سرباز - تاریخ ملت حصہ سوم 'خلافت امیہ'
- ۱۹۴۴ء قصص القرآن جلد سوم - لغات القرآن جلد دوم مسلمانوں کا نظام تعلیم و تربیت (کامل)
- ۱۹۴۵ء قصص القرآن جلد چہارم - قرآن اور تصوف - اسلام کا اقتصادی نظام (طبع سوم جس میں غیر معمولی اضافے کئے گئے)
- ۱۹۴۶ء ترجمان اللہ جلد اول - خلاصہ سفرنامہ ابن بطوطہ - جمہوریہ یوگوسلاویہ اور مارشل ٹیٹو -
- ۱۹۴۷ء مسلمانوں کا نظم و نسق - مسلمانوں کا عروج و زوال (طبع دوم جس میں سیکڑوں صفحات کا اضافہ کیا گیا ہے اور متعدد ابواب بڑھائے گئے ہیں) لغات القرآن جلد سوم - حضرت شاہ کلیم اللہ دہلویؒ -
- ۱۹۴۸ء ترجمان اللہ جلد دوم - تاریخ ملت حصہ چہارم 'خلافت ہمسایہ' - تاریخ ملت حصہ پنجم 'خلافت عباسیہ اول'
- ۱۹۴۹ء قرون وسطی کے مسلمانوں کی علمی خدمات (مکمل) اسلام کے شاندار کارنامے (کامل)
- تاریخ ملت حصہ ششم 'خلافت عباسیہ دوم' - بصائر -
- ۱۹۵۰ء تاریخ ملت حصہ ہفتم 'تاریخ مصر و مغرب اقصی' - تمدن قرآن - اسلام کا نظام مساجد - اشاعت اسلام ایشیائی دنیا میں اسلام کیونکر پھیلا -
- ۱۹۵۱ء لغات القرآن جلد چہارم - عرب اور اسلام - تاریخ ملت حصہ ہشتم 'خلافت عثمانیہ' - جارج برنارڈشا -
- ۱۹۵۲ء تاریخ اسلام پر ایک طائرانہ نظر - فلسفہ کیا ہے؟ جدید بین الاقوامی سیاسی معلومات جلد اول (جس کو از سر نو مرتب اور سیکڑوں سطحوں کا اضافہ کیا گیا ہے - کتابت حدیث -
- ۱۹۵۳ء تاریخ شاہین چشت - قرآن اور تعمیر ستیر - مسلمانوں کی فرقہ بندیوں کا افشاء -



برہان

جلد ۷، بابت ماہ ذی الحجہ ۱۳۹۶ء مطابق دسمبر ۱۹۷۶ء شمارہ ۶

فہرست مضامین

- ۱۔ نظرات
مقالات
سعد احمد اکبر آبادی ۳۲۲
- ۲۔ اجتہاد کا تاریخی پس منظر
مولانا محمد تقی امینی صاحب ناظم دینیات ۳۲۶
مسلم یونیورسٹی - علی گڑھ
- ۳۔ آثار عمرین پر ایک نظر
جناب محمد اجمل اصلاحی صاحب استاذ ۳۳۶
ادب عربی مدرستہ الاسلامیہ سرگامپور اعظم گڑھ
- ۴۔ مقصود تخلیق کائنات
مولانا غلام نبی صاحب مسلم لاہور ۳۴۹
- ۵۔ ایران کا دیوزاد شاعر
جناب ڈاکٹر آفتاب اختر صاحب ۳۶۵
مدرسہ شعبہ فارسی وارڈو - گاندھی کالج
شاہجہانپور
- ۶۔ پاکستان میں بین الاقوامی سیرکانفرنس
سعد احمد اکبر آبادی ۳۷۳
اند میرے مشاہدات و تاثرات

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نظرات

معاصر معارف سے یہ معلوم کر کے بڑی مسرت ہوئی کہ مطبوعات دار المصنفین اعظم گڑھ کی پاکستان میں ناجائز اشاعت اور ان کی فروختگی کا جو معاملہ کم و بیش ایک برس سے چل رہا تھا وہ بحمد اللہ بخیر و خوبی اس طرح ختم ہو گیا کہ مولانا کوثر نیازی صاحب نے ذاتی طور پر اس سے دلچسپی لی اور ان کی تجویز کے مطابق نیشنل بک فاؤنڈیشن نے جو پاکستان کا سرکاری ادارہ ہے پاکستانی روپیہ کے حساب سے دار المصنفین کی ایک سو پندرہ کتابوں کا پاکستان کے لئے حق اشاعت پندرہ لاکھ روپیہ میں خرید لیا ہے، اس طرح اب کسی کو ان کتابوں میں سے کسی کتاب کو ناجائز طور پر چھاپنے کی جرأت نہ ہوگی۔

ہندوستان اور پاکستان کے باہمی تعلقات میں جو خوشگوار پیماہور ہی ہے اس معاملہ کو بھی اس کا ایک ثمر خوش اثر باور کرنا چاہئے، ورنہ ۶۹ء میں جب خاکسار راقم الحروف پہلی مرتبہ پاکستان گیا تھا تو اس زمانہ میں وہاں کی گورنمنٹ کے ایک سرکلر کے ماتحت کسی ہندوستانی کی کتاب نہ کوئی لائبریری خرید سکتی تھی اور نہ وہ پاکستان میں کہیں نصاب میں داخل ہو سکتی تھی، علامہ علامہ الدین صدیقی جو میرے نہایت مخلص دوست ہیں اس زمانہ میں پنجاب یونیورسٹی، لاہور کے وائس چانسلر تھے، انھوں نے خود بیان کیا کہ اس سرکلر کی وجہ سے ہم نخت پریشانی میں مبتلا ہو گئے ہیں، کیونکہ اردو

زبان میں اسلامیات پر جس پایہ کی کتابیں ہندوستان میں لکھی گئی اور چھپی ہیں پاکستان میں ان کا عشر عشر بھی نہیں، اگر ہماری لائبریریاں اور ہمارے ہاں اسلامیات کا نصاب ان کتابوں سے خالی رہے تو پھر ہمارے پاس رہے گا ہی کیا؟ علامہ موصوف نے یہ بھی فرمایا: آپ کی دو کتابیں ”صدیق اکبر“ اور ”مسلمانوں کا عروج و زوال“ پنجاب یونیورسٹی، لاہور، کراچی یونیورسٹی اور ڈھاکہ یونیورسٹی تینوں جگہ اسلامی تاریخ کے نصاب میں شامل چلی آرہی تھیں، لیکن اس سرکلر کے ماتحت اب خارج کر دی گئی ہیں جس کا ہم لوگوں کو بے حد افسوس ہے۔ ہمیں امید رکھنی چاہئے کہ دونوں ملکوں کے درمیان ثقافتی تعلقات کی طرف یہ ایک مستحسن قدم ہے اور آئندہ ان میں اور ترقی ہوگی، یہاں تک کہ ایک ملک کے لوگ دوسرے ملک کے مصنفین کی کتابوں اور تحریروں سے فائدہ اٹھائیں گے، دونوں ملکوں میں باہم طلباء اور اساتذہ کا تبادلہ ہوگا اور ایک ملک کے اسکالرز اور دانشور بے تکلف دوسرے ملک کے سیمیناروں، کانفرنسوں اور علمی و ادبی اجتماعات میں شریک ہو سکیں گے۔

دارالمصنفین کے اس معاملہ کے لئے حکومت ہند اور حکومت پاکستان دونوں اہل علم کے شکریہ کے مستحق ہیں، حکومت پاکستان اس لئے کہ اس نے اپنے عمل سے ہندوستان کے ایک علمی اور اسلامی ادارہ کی بروقت امداد کر کے اس کو موت وحیات کی کشمکش اور عظیم خسارہ اور نقصان سے بچالیا اور حکومت ہند اس لئے کہ اس نے فراخ دلی سے ایک ہندوستانی ادارہ کو پاکستان سے یہ لین دین کرنے کی اجازت دی، لیکن اس پورے ڈرامہ میں سید صباح الدین عبدالرحمن صاحب نے جو رول ادا کیا ہے وہ بھی بڑا سزاوارتحسین و آفرین ہے، انہوں نے مصارف میں بڑا شور و غل مچایا، پاکستان کے متعدد سفر کئے، کئی کئی مہینے وہاں

پٹے رہے، کراچی کے ارباب علم اور شاہیر کی ہمدردی حاصل کی، ان سے اخبارات میں اپیلیں اور بیانات شائع کرائے، پھر جب دفتری کارروائی شروع ہوئی تو اس کی نگرانی کرتے اور ایک دفتر سے دوسرے دفتر کی طرف دوڑتے اور بھاگتے رہے، جن لوگوں کو اس طرح کے معاملات میں حکومت کے دفتری کاموں کا تجربہ ہے وہ جانتے ہیں کہ اس راہ میں کیسے کیسے پا پڑ بیٹے پڑتے ہیں، لیکن موصوف نے صبر و استقلال اور ہمت و پامردی سے یہ سب کچھ برداشت کیا اور آخر جو تحریک انھوں نے شروع کی تھی اسے بحسن و خوبی انجام پذیر کر کے وہ اپنے وطن واپس آ گئے، دارالمصنفین ان کا جتنا شکر گزار ہو کم ہے، ہم اس کامیابی پر دارالمصنفین اور سید صباح الدین عبدالرحمن صاحب دونوں کو مبارکباد دیتے ہیں۔

بڑی خوشی کی بات ہے کہ دارالعلوم دیوبند میں اب عرب ملکوں کے موجودہ انداز و طرز تحریر و تقریر کے مطابق عربی میں لکھنے اور بولنے والے طلبہ کی نسل برابر بڑھ رہی اور ترقی کر رہی ہے، چنانچہ گزشتہ چند ماہ سے دارالعلوم دیوبند سے ایک پندرہ روزہ مجلہ الداعی کے نام سے عربی میں مولوی بدرالحسن القاسمی کی ادارت میں نکلنا شروع ہوا ہے جو نوعمر ہیں اور ابھی چند ہی برس ہوئے کہ دیوبند سے فارغ التحصیل ہوئے ہیں، یہ جریدہ اخباری سائز کے آٹھ صفحات پر مشتمل ہوتا ہے اور خبروں کی ترتیب اور تعنون، مضامین و مقالات، ادارتی ملاحظات، ٹائپ ناکتابت، طباعت اور کاغذ، غرض کہ ظاہری اور معنوی حسن و جمال کے اعتبار سے وہ بہم وجوہ دارالعلوم دیوبند کے شایان شان ہے، اس

میں جو مضامین ہوتے ہیں وہ خواہ اور بھل ہوں یا اردو سے عربی میں ترجمہ اکثر و بیشتر طلباء کے قلم سے ہوتے ہیں، اللہم کثر امثالہم وبارک فی اعمالہم

یہ دیکھ کر بھی بڑی مسرت ہوتی ہے کہ اب ہمارے مدارس عربیہ کے طلباء میں بھی ذوقِ علمی و تحقیقی ترقی کر رہا ہے وہ پیش پا افتادہ مسائل و عظ و تذکیر اور فقہ تفسیر اور حدیث کے چند مخصوص مسائل و مباحث درسیہ کے دائرہ سے نکل کر اسلامی علوم و فنون کے مختلف پہلوؤں کا محنت اور شوق سے مطالعہ کرتے ہیں اور اپنا حاصل مطالعہ مقالہ کی شکل میں منضبط کر دیتے ہیں، ہمیں اس کا اندازہ اس سے ہوا کہ گذشتہ مہینوں میں برہان میں جو اعلیٰ قسم کے اعلیٰ مضامین شائع ہوئے ہیں ان کے مصنفوں سے جب ملاقات ہوئی تو یہ دیکھ کر سخت مسرت آئیز حیرت ہوئی کہ یہ بیس بائیس سال کے نوجوان ہیں اور کسی مدرسہ عربیہ سے ابھی فارغ ہوئے ہیں، ایسے نوجوان قوم کی امانت ہیں، قوم کا فرض اس بات کا خیال رکھنا ہے کہ یہ نوجوان فکرِ معاش میں مبتلا ہو کر ضائع نہ ہوں اور ان کی صلاحیتیں پروان چڑھیں۔ اس سلسلہ میں مدارس عربیہ اور ان کے چند دہندگان کا بھی فرض ہے کہ وہ اپنے ہاں کی تنخواہوں اور مدرسہ کی زندگی کا معیار اونچا کریں تاکہ لائق و قابل فارغ التحصیل طلباء کے لئے ان میں کشش ہو اور وہ مدارس کی ملازمت سے بد دل ہو کر کسی اور راہ کے اختیار کرنے پر مجبور نہ ہوں۔

اجتہاد کا تاریخی پس منظر

جناب مولانا محمد تقی امینی ناظم دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

————— (۲) —————

قرآن حکیم | قرآن حکیم اللہ کی کتاب اور زندگی و معاشرہ کے قانون کا اصل سرچشمہ ہے۔ اس میں قانون کے مقاصد - بندوں کے مصالح اور دستوری حیثیت کے اصول و کلیات بیان ہوئے ہیں جن پر قانون اور اجتہاد کی بنیاد قائم ہوتی ہے۔ قانونی جزئیات کا ذکر بہت کم ہے لیکن جس قدر بھی ہے وہ بطور نمونہ بنیاد کی تشریح و توضیح کے لیے ہے تاکہ ان کی روشنی میں نمود پذیر زندگی اور ترقی پذیر معاشرہ کی رہنمائی کے لئے اخذ و استنباط یا اجتہاد کا سلسلہ جاری رہے۔

یہ طریق کار دواخی اور عالمگیر حیثیت رکھنے والی کتاب کے لیے ناگزیر ہے کیوں کہ بیک وقت اگر زندگی کے مختلف شعبوں سے متعلق قانون کی تفصیل بیان کر دی جاتی اور ہر ایک کے عملی شکل کا خاکہ تیار کر دیا جاتا تو اس کی رہنمائی میں وہ جامعیت و جاذبیت نہ پیدا ہوتی و درو زمانہ میں زندگی و معاشرہ کے نئے مسائل حل کرنے یا موجود مسائل کو نئے حالات پر منطبق کرنے کے لئے شعور و اجتہاد کو درکار ہے۔

القرآن علی اختصارہ جامع ولا یكون جامع الا والجمع فیہ امور کلیات
قرآن مختصر ہونے کے باوجود جامع ہے جس کی شکل یہ ہے کہ وہ اور کلیہ کا مجموعہ ہے۔

(علامہ طاہرہ طاہرہ علیہ السلام)

دوسری جگہ سجدہ۔

تعاریف القرآن بالاحکام الشریعة شرعی احکام قرآن میں کئی طور پر بیان
اکثرہ کلی لاجزئی وحیث جاء ہوئے ہیں جہاں جزئی تفصیل ہے وہ
جزئیاً فمأخذہ علی الکلیۃ کسی حکم کلی کے تحت ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث قرآن حکیم کی تشریح و توضیح اور
رسول اللہ کی حدیث | اسی کی معنوی دلالت سے انفراد استنباط کی ہوئی ہے اس بنا پر بلاشبہ

وہ اس درجہ میں ہے کہ قرآن کے بعد قانون کا سرچشمہ قرار پائے اور شعور اجتہاد اس سے رہنمائی
حاصل کرے۔ نبوت کا خاصہ حقیقت کا کلی ادراک ہے جس کے بعد شعور نبوت کو غیر معمولی
انفراد استنباط کی صلاحیت پیدا ہو جاتی اور زندگی و معاشرہ کے بہت سے ان گوشوں تک
رسائی حاصل ہو جاتی ہے جن تک دوسروں کی رسائی نہیں ہو سکتی۔

ایسی حالت میں اگر شعور اجتہاد نے اس سے رہنمائی نہ حاصل کی تو نہ صرف یہ کہ زندگی
و معاشرہ اور اجتہاد کے بہت سے گوشے نظروں سے مخفی رہ جائیں گے بلکہ اجتہاد نبوت
کی قائم مقامی کے شرف سے محروم ہو جائے گا پھر اس کی حیثیت آزادانہ رائے کی ہوگی جس
کی اسلام کے قانونی نظام میں کوئی حیثیت نہیں ہے۔

اجتہاد کی مناسبت سے چند مثالیں | ذیل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریح و
توضیح اور آپ کے انفراد استنباط کی چند مثالیں پیش کی جاتی ہیں جن سے اجتہاد و شعور کو
رہنمائی ملتی ہے۔

(۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن حکیم میں مذکور اصول و کلیات کی روشنی میں بہت
مروجہ موجودہ مسائل کا حکم بیان کیا جس کی حیثیت تشریح و توضیح کی تھی۔ مثلاً یہ آیت ہے:-

لَا تَجِدُ شَاطِئًا مِّنَ الْمُؤَافَقَاتِ ج ۳ الطرف الثانی الاولۃ علی التفصیل الدلیل الاول
کتاب العزیز المسألة الخامسة۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ
بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً
عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ

اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے
کا مال ناحق نہ کھاؤ مگر یہ کہ تجارت ہو
آپس کی رضا مندی سے تو اجازت ہے

اس میں دو اصول بیان کئے گئے ہیں ایک سلبی اور دوسرا بجائی پہلے میں ناحق کسی کا
مال کھانے کی ممانعت ہے اور دوسرے میں حق کے ساتھ باہمی رضامندی سے اجازت ہے
ان دونوں کی روشنی میں رسول اللہ نے مروجہ معاملات کا جائزہ لیا اور ان سب کو ناجائز
قرار دیا جن میں دھوکہ پایا جاتا تھا اور بالآخر ناحق مال کھانے کی شکل نکلتی تھی۔ عرب میں
خرید و فروخت کی مروجہ بہت سی شکلیں ان دونوں اصول کے تحت جائز یا ناجائز قرار پائیں
مثلاً خریدار و بالغ بیچنے والا کسی چیز کا بھاؤ کرتے نہتے اور دیکھنے و طے ہونے سے پہلے
خریدار اس کو پھولیتا یا بیچنے والا خریدار کی طرف پھینک دیتا یا خریدار اس پر کنکری
رکھ دیتا تو ان سب صورتوں میں بیع مکمل ہو جاتی تھی۔ ان معاملات میں چوں کہ فریقین
کی رضامندی موجود تھی۔ اس بار ان کو بجائی اصول کے تحت آنا چاہیے تھا۔ لیکن رسول
اللہ کی تشریح و توضیح نے اس حقیقت کو واضح کیا کہ جس رضامندی میں دھوکہ فریب کا
خطرہ ہو اور خطرہ ظاہر ہونے کے بعد اس رضامندی کا نتیجہ ناحق مال کھانے کی شکل میں
ظاہر ہو تو وہ بھی سلبی اصول کے تحت آئے گا۔

(۲) اصل کو فرع پر منطبق کر کے دکھایا جس سے دوسری فرع کا حکم نکلنے میں سہولت
ہوئی اور پرک آیت اصل ہے اور موجودہ مروجہ معاملات فرع ہیں اصل میں حرمت و
ممانعت کی علت ناحق مال کھانا ہے یہ علت جتنے معاملات میں پائی جائے گی وہ سب حرام
و ناجائز ہوں گے خواہ اس وقت موجود ہوں یا بعد میں ہوں۔ ابتدا میں علت پائی جاتی
ہو یا آخر میں۔ جب کہ دھوکہ و فریب ظاہر ہو۔

(۳) جزئی قوانین جو قرآن حکیم میں مذکور ہیں ان کے موقع و محل متعین کیے جیسے تیمم و نماز

قصہ کے مواقع بیان کئے اور شرعی رخصتوں کے محل متعین کئے کہ کس جگہ ان رخصتوں پر عمل کرنے کی اجازت ہے اور کس جگہ نہیں ہے۔

(۳) قانون کی شرطیں رکاوٹیں اور قیدیں وغیرہ بیان کی جن کے بغیر ان پر صحیح عمل درآمد دشوار تھا۔ مثلاً نکاح۔ طلاق۔ خرید و فروخت وغیرہ کی تفصیل جس سے صحیح و غلط اور حلال و حرام کے درمیان امتیاز قائم ہوا۔

(۵) نئے قوانین بیان کیے جن کا صریح ذکر اگرچہ قرآن میں نہیں ہے لیکن وہ اس کی معنوی دلالت میں موجود ہیں مثلاً بھوسہ کی موجودگی میں بھتیجی سے نکاح یا خالہ کی موجودگی میں بھانجی سے نکاح حرام قرار دیا وغیرہ

(۶) مطلق آیتوں کی تفصیل کی اور مواقع و محل کے لحاظ سے ان کو مقید کیا جیسے محروف منکر۔ طیبات اور نجائث کے تحت بہت سی مروجہ چیزوں کا حکم بیان کیا یا ہر اکم کی سزاؤں سے متعلق آیتوں کو موقع و محل کے لحاظ سے مقید کر کے ان پر عمل درآمد واضح کیا۔

(۷) محل آیتوں کی تشریح کی جس کے بغیر صحیح مفہوم سے واقفیت اور ان پر عمل درآمد دشوار تھا۔ مثلاً صلوة۔ زکوٰۃ اور صوم وغیرہ سے متعلق آیتوں کی تشریح کی ان کی عملی کیفیت بیان کی۔

(۸) جزئی واقعات اور کلی قواعد سے مدد حاصل کر کے نئے قواعد وضع کیے اور ان سے جزئیات مستنبط کر کے دکھایا مثلاً۔

لا ضرر ولا ضرار فی الاسلام
اسلام میں نہ نقصان پہونچاتا ہے اور نہ
نقصان اٹھاتا ہے۔

الضرر یزال۔
نقصان دور کیا جائے۔

المشقة تجلب التيسير۔
مشقت آسانی کھینچتی ہے۔

(۹) قرآنی احکام کے وجوہ و اسباب اور حکمت و معلوت کی نشاندہی فرمائی جس سے

نئے اصول و کلیات وضع کرنے اور اجتہاد کا دائرہ وسیع کرنے کی سہولت ہوئی۔

(۱۰) آیتوں کے شان نزول بیان کہے جس سے زندگی و معاشرہ کے درپیش مسائل کی نشاندہی ہوئی اور ان پر قیاس و استنباط کے لئے مواد فراہم ہوا۔

ان چند مثالوں سے ظاہر ہے کہ اجتہاد کا دائرہ وسیع کرنے اور اس کو نمود پذیر زندگی اور حرقی پذیر معاشرہ کی رہنمائی کے قابل بنانے کے لئے رسول اللہ کی تشریح و توضیح اور آپ کے اخذ و استنباط سے استفادہ کی کس قدر ضرورت ہے؟

تشریح و توضیح اور اخذ و استنباط پر بحیثیت مجموعی نظر ڈالنے سے اجتہاد کی تین شکلوں کا وجود اجتہاد کی تین شکلیں وجود میں آتی ہیں۔

(۱) وہ جس میں متعلقہ آیت و حدیث کے معنی و مفہوم متعین کر کے مسائل کو حل کیا جائے۔ جیسا کہ رسول اللہ نے پہلی صورت میں کیا۔ اس میں الفاظ معانی اور موقع و محل تینوں میں نظر ڈالنے کی ضرورت ہوتی ہے۔

(۲) وہ جس میں مزید غور و فکر کر کے حکم کی علت و علت کی بحث آگے آئے گی، لکائی جائے اور پھر اس کی بنیاد پر مسائل کا حل تلاش کیا جائے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسری صورت میں کیا۔

(۳) وہ جس میں شریعت کی روح اور بندوں کی مصلحت پر مشتمل قاعدہ کلیہ وضع کیا جائے۔ اور اس سے مسائل کا حل نکالا جائے۔ جیسا کہ رسول اللہ نے ”لَا فَرْزَ وَلَا مَرَارَ فِي الْإِسْلَامِ“ جیسے قواعد وضع کر کے اس کی طرف رہنمائی فرمائی۔
ان تینوں کے بالترتیب نام اس طرح تجویز کئے جاسکتے ہیں۔

(۱) اجتہاد توضیحی

(۲) اجتہاد استنباطی۔ اور

(۳) اجتہاد استملاعی۔

حدیث رسول پر گہری نظر کی ضرورت | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد فقہ کو جس قدر ترقی ہوئی اور اجتہاد نے نو پذیر زندگی اور ترقی پذیر معاشرہ کی رہنمائی کے لیے جس قدر کارہائے نمایاں انجام دیئے وہ سب انہیں تین شکلوں کے مرہونِ منت ہیں لیکن ان تینوں پر قابو پانے کے لیے حدیث رسول پر نہایت گہری نظر کی ضرورت ہے صرف اس کا سطحی علم کافی نہیں ہے۔ جیسا کہ حضرت شاہ ولی اللہؒ کہتے ہیں۔

ولہ قشوراد اخلاہا لب حدیث کے لیے پوست ہے جس کے
واصداف و سطہا اندر خیزے صدف ہے جس کے وسط
دُرّیہ میں موتی ہے۔

پھر منزا اور موتی کی تشریح کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

ثم یتلوہ فن معانیہ پھر اس کے بعد حدیث کے شرعی معانی
الشرعیۃ واستنباط فرعی احکام کے استنباط حکم منصوص کے
الاحکام الفرعینہ والقیاس علی الحکم ظاہر پر قیاس اور اشارہ سے استدلال
المنصوص فی العبارة والاستدلال کافی ہے نیز منسوخ۔ محکم۔ مرجوح اور
بالایماء والاشارة ومعرفۃ المنسوخ مبرم کی معرفت کافی ہے یہ سب بمنزلہ
والمحکم والمرجوح والمبرم وهذا موتی اور منزع کے ہے۔
بمنزلۃ اللب والذریۃ

”اجتہاد کے ذریعہ چوں کہ نبوت کی قائم مقامی کا شرف حاصل ہوتا جو علمی و فکری بلندی کا نہایت اونچا مقام ہے اس بنا پر عمیق نظر اور فنی قابلیت کے بغیر اجتہاد کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔“

اجتہاد کا تدریجی ارتقاء

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ حیات میں چونکہ قانون کا تمام تر تعلق آپ کی ذات مبارک سے وابستہ تھا اس لئے اجتہاد کی ذمہ داری بھی اصلاً آپ ہی کے سپرد تھی اور نبوت کے ایک شعبہ کی حیثیت سے آپ اس کے فرائض انجام دیتے رہے۔ رسول اللہ دنیا سے اس وقت تشریف لے گئے جب کہ دین کی تکمیل ہو گئی۔ اور اجتہاد کے ذریعہ ترقی پذیر معاشروں اور نو پذیر زندگی کی رہنمائی کے لیے راستہ ہموار ہو گیا۔ نیز صحابہ کرام کی ایک ایسی جماعت تیار ہو گئی جو قانون کے اتار چڑھاؤ اور لوگ پلک سے بخوبی واقف تھی۔ اور آپ کے بعد تمدنی ضرورت کے پیش نظر اجتہاد کے ذریعہ قانون کو ترقی دینے اور منضبط کرنے کی ہر طرح صلاحیت رکھتی تھی۔ جس طرح طبیبِ عاقل کے ذہن و فہم شاگردِ مدقوں اس کے پاس رہتے اور تجربہ حاصل کرنے کے بعد ان دواؤں اور غذاؤں کے خواص و اثرات اور طریق استعمال سے واقفیت حاصل کر لیتے ہیں جن کو وہ استعمال کرتا رہتا ہے۔ اسی طرح صحابہ کرام میں جو ذہین و فہیم اور قانون کا ذوق رکھنے والے تھے انہوں نے عرصہ تک نبوی تعلیم اور فیضِ محبت سے قانون کی حکمت ان کے مقاصد اور طریق نفاذ سے واقفیت حاصل کر لی تھی۔ ان حضرات نے قانون کے مواقع و محل کو دیکھا تھا۔ ان کے بنیادی اصول اور کلی پالیسی کو سمجھا تھا۔ اور نبوت کے فیضان سے براہ راست استفادہ کیا تھا اس بنا پر رسول اللہ کے بعد مختلف تمدنی ضرورت کے پیش نظر ان کو بجا طور پر ————— اجتہاد کرنے کا حق تھا اور انہوں نے بحسن خوبی اس حق کو استعمال کر کے ترقی پذیر معاشروں اور نو پذیر زندگی کی رہنمائی کے فرائض انجام دیے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بتدریج ترقی کے لحاظ سے

اجتہاد کے تین اہم دور	اجتہاد کے تین اہم دور ہیں۔
-----------------------	----------------------------

(۱) دورِ اول صحابہ کا اجتہاد

(۲) دورِ ثانی تابعین کا اجتہاد

(۳) دورِ ثالث ائمہ مجتہدین کا اجتہاد

ان تینوں کی وضاحت سے نہ صرف اجتہاد کے خدو خال نمایاں ہوں گے بلکہ موجودہ دور میں اجتہاد کی وہ دشواریاں بھی دور ہوں گی جن کی بنا پر اس کو ناقابلِ عمل قرار دیدیا گیا ہے۔

دورِ اول صحابہ کا اجتہاد

صحابہ کرام کے زمانہ میں جب فتوحات کی کثرت ہوئی اور مختلف نئی زندگی سے سابقہ پڑا تو نئے نئے اجتماعی و سیاسی مسائل ابھر گئے جن کو حل کئے بغیر معاشرہ کی رہنمائی کی کوئی شکل نہ تھی۔ حق اجتہاد کے باوجود صحابہ کرام نے مسائل حل کرنے میں نہایت محتاط رویہ اختیار کیا پناہ حضرت ابو بکر کا یہ طرزِ عمل منقول ہے۔

کان ابو بکر الصدیق اذا ورد علیہ	حضرت ابو بکر صدیق کو جب تعین طلب
حکم نظر فی کتاب اللہ تعالیٰ فان	کوئی معاملہ درپیش ہوتا تو پہلے وہ اللہ
وجد فیہ ما یقضی بہ قضی بہ	کی کتاب میں دیکھتے اگر اس میں مل جاتا تو
وان لم یجد فی کتاب اللہ نظر	اس کے مطابق فیصلہ کرتے اور اگر کتاب اللہ
فی سنۃ رسول اللہ فان وجد	میں نہ ملتا تو رسول اللہ کی سنت میں تلاش کرتے
فیہا ما یقضی بہ قضی بہ فان	اس میں مل جاتا تو اس کے مطابق فیصلہ کرتے
اعیاء ذلک سأل الناس هل	تھے۔ اگر خود نہ تلاش کر پاتے تو لوگوں سے
سلمتم ان رسول اللہ	سوال کرتے کہ کیا تم جانتے ہو
صلی اللہ علیہ وسلم قضی	کہ رسول اللہ نے اس میں ایسا یا
فیہ بکذا وکذا فان لم یجد	فیصلہ فرمایا ہے اگر کسی طرح نہ ہو

سنة سنہا النبی صلی اللہ
جمعہ رؤوساء الناس
فاستشارهم فاذا اجتمع
رايهم علی شیء قضی به لہ
رسول اللہ کی سنت نہ ملتی تو اہل علم
کے رؤساء کو جمع کر کے ان سے مشورہ
چاہتے جب وہ کسی رائے پر متفق ہو
جاتے تو اس کے مطابق فیصلہ کرتے

تھے۔

حضرت عمرؓ کا بھی یہی طرز عمل تھا۔ فرق صرف اس قدر ہے کہ اگر کتاب و سنت میں کوئی
حکم نہ ملتا تو ابوبکر کے فیصلوں کی طرف رجوع فرماتے پھر مشورہ واجتہاد کرتے تھے۔
اسی طرح حضرت عبداللہ بن مسعود و عبد اللہ بن عباس اور دیگر جلیل القدر اصحاب
کا بھی یہی طرز عمل منقول ہے۔ کہ پہلے وہ کتاب و سنت میں حکم تلاش کرتے پھر اپنے پیشرو
کے فیصلوں میں دیکھتے اگر کہیں نہ ملتا تو اجتہاد کرتے تھے ٹھیک

اجتہاد کے موجودہ اصول و قواعد
روح شریعت اور مقاصد دین کے پیش نظر اجتہاد | بعد میں منضبط ہوئے ہیں یہ حضرات
روح شریعت اور مقاصد دین کے پیش نظر اجتہاد کرتے تھے۔ جن سے اصول و قواعد
منع کئے گئے ہیں۔

ان الصحابة رضوان اللہ علیہم
علموا امور المطلق المصلحة
لا لتقدم شاهد بالاعتبار
صحابہ کرامؓ نے پیش آمدہ امور میں مطلق
مصلحت کا اعتبار کیا ہے یہ ضروری
نہیں ہے کہ ان میں اعتبار کے لیے پہلے
سے کوئی شاہد موجود ہو۔

۱۔ ابو عیوبہ کتاب القصار وابن قیم۔ اعلام الموقعین ج ۱۔ القصار کتاب الشہادۃ الخ
اعلام الموقعین ج ۱۔ القصار کتاب الشہادۃ الخ ابن فرحون تبصرۃ الحکام فی القضاۃ باب منۃ الشرعیۃ

فكان عمر يجتهد في تصريف
الحكمة التي نزلت فيها الآية
ويحال معرفة المصلحة التي
جاء من اجلها الحديث وياخذ بالرجوع
لا بالحر فانه
حضرت عمر اس محنت کی تلاش میں انتہائی
کوشش کرتے ہیں اس آیت نازل ہوئی ہے
اور اس معلومت کی معرفت حاصل کرنا
چاہتے ہیں جس کی وجہ سے حدیث وارد ہوئی
ہے اور روح و مغز کو لینے کا ہری الفاظ
پر انتقاد کرتے تھے۔

روح شریعت اور مقاصد دین تک رسائی کبھی الفاظ و معنی اور ان کے موقع و
محل کی تعیین سے حاصل ہو جاتی اور کبھی مزید گہرائی میں جا کر "علت" تلاش کرنے اور
اشیاء و نظام پر قیاس کرنے کی ضرورت ہوتی تھی۔ جیسا کہ صحابہ کرام کے اجتہادات
میں بکثرت مثالیں دونوں کی موجود ہیں۔

(باقی)

لہذا القضاہ فی الاسلام قضاہ عمر ص ۱۰۴۔

گزارش

نخیر دارٹی برہان" یا ندوۃ المصنفین کی عمیری کے سلسلے میں خط و کتابت کرتے وقت
یا منی آرڈر کوپن پر برہان کی چٹ نمبر کا حوالہ دینا نہ بھولیں۔ تاکہ تعمیل ارشاد میں
تاخیر نہ ہو۔

اُس وقت ہے حد دشواری ہوتی ہے جب ایسے موقع پر آپ صرف نام لکھنے پر
اتفاکر لیتے ہیں، اور بعض حضرات تو صرف دستخط ہی کافی خیال کرتے ہیں۔

(جنرل منیر)

آثارِ عربی پر ایک نظر

(آثارِ ابو بکرؓ)

جناب محمد اجمل اصلاحی صاحب

استاذ ادب عربی، مدرسۃ الاملاہ، سرانے میر، اعظم گڑھ

(۱)

ماہنامہ برہان کے جولائی ۱۹۶۳ء کے شمارے میں ڈاکٹر ابو النصر محمد خالدی پروفیسر شعبہ تاریخ عثمانیہ یونیورسٹی حیدرآباد کا ایک مقالہ ادبی مصادر میں آثارِ عربیہ - ایک تجزیہ مع مثال کے عنوان سے شائع ہوا تھا۔ جس میں فاضل مقالہ نگار نے عربی ادب کے مختلف مآخذ میں کھرمے ہوئے "عربی" کے اقوال واد شادات، مواعظ و حکم، حالات و واقعات اور ان سے متعلق جملہ آثار و اخبار کو مرتب کرنے پر زور دیا تھا۔ ساتھ ہی ساتھ خود مثال کے طور پر "عربی" سے قریب العهد عربی زبان کے ایک بے نظیر اور شہرہ آفاق ادیب جاحظ دمشقؒ کی تصنیفات سے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے آثار کا ترجمہ مع ضروری تشریح پیش کیا تھا۔ پھر ایک طویل وقفہ کے بعد مارچ ۱۹۶۴ء کے شمارے سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے آثار کا سلسلہ شروع ہوا جو مسلسل نو قسطوں میں شائع ہوا اور اکتوبر ۱۹۶۴ء کے شمارے پر پارہ تکمیل کو پہنچا۔

مضون کے مطالعہ سے ڈاکٹر خالدی صاحب کے خلوص نیت، دیانت داری اور علما تواریخ اور خاکساری کا اندازہ ہوتا ہے۔ جن مقامات پر موصوف کو زحمت پیش آئی ہے اور صحیح مفہوم واضح نہیں ہو سکا وہاں انھوں نے بے تکلف پوری صفائی کے ساتھ اپنے غجز کا

سے کوئی تعلق نہیں ہونے آگئے لیکن گئے۔

اصل عربی عبارت کی بجائے برہان میں ترجمہ پرکتفا غالباً اس خیال سے کیا گیا ہے کہ اردو داں حضرات کے لیے عربی عبارتوں کی ضرورت نہیں۔ نیز ان کی تصحیح نہیں ہوتی۔ لیکن اس کا نقصان یہ ہوتا ہے کہ بسلاوقات اصل عربی عبارت سامنے نہ ہونے کی وجہ سے عربی داں حضرات بھی ترجمہ کی غلطیاں محسوس نہیں کر پاتے۔ اگر ان اسناد کے ترجمہ و تشریح کے دوران دوسرے مآخذ سے بھی رجوع کر لیا گیا ہوتا تو بہتر ہوتا۔ مہمت سی تقریریں، اقوال اور واقعات مختلف مراجع میں موجود ہیں اور ان میں روایتوں کے اختلافات بھی ہیں۔ اسی طرح کہیں اجمال ہے اور کہیں تفصیل۔ اگر ایک جگہ جہاں وہ اثر وارد ہوا ہے دوسرے مراجع سے رجوع کر کے روایت کے اختلافات کی نشاندہی کر دی جائے تو ایک فائدہ تو یہ ہوگا کہ بار بار ان کے ترجمہ کی ضرورت نہ ہوگی، دوسرے یہ کہ مفہوم کو سمجھنے میں مدد ملے گی۔ اگرچہ یہ کام زحمت طلب تھا اور محنت چاہتا تھا مگر موضوع کو سمیٹنے میں اس سے آسانی ہوتی۔

افسوس ہے کسی وجہ سے برہان جولانی سکھ کا شمار میری نظر سے نہیں گزر سکا۔ اور جب مارچ ۱۹۶۶ء کے شمارے سے آثار عمر کا سلسلہ شروع ہوا جس میں اول الذکر کا حوالہ تھا تو وجہ ہوئی، اور خیال ہوا کہ ڈاکٹر صاحب کی خدمت میں اپنی ناچیز معروضات پیش کروں، مگر اس اندیشے سے کہ یہ مفید سلسلہ رک نہ جائے قطع کلام سے گریز کیا۔ اکتوبر ۱۹۶۶ء میں مقالہ مکمل ہوا تو بعض ناگزیر ضرورتیں مائل ہو گئیں۔ بہر حال راقم السطور نے عربی ادب کے ایک ادنیٰ طالب علم کی حیثیت سے بڑے ذوق و شوق اور دلچسپی سے ڈاکٹر صاحب کے مقالہ کا مطالعہ کیا۔ جہاں جہاں اسے ترجمہ میں غلطی معلوم ہوئی کھڑکڑاہٹ کی اپنی ناقص فہم کے مطابق غور کیا، دوسرے آخذ سے رجوع کیا اور اب آثار ابو بکر پر استدراک کی شکل میں یہ طالب علم کاوش آپ کے سامنے ہے جس میں ڈاکٹر ابو الفخر خالیدی صاحب کی اہم غلطیوں کی تصحیح کرنے کی کوشش کی گئی ہے تاکہ ان اسناد کی صحیح ترجمانی ہو سکے اور اردو داں حضرات کو اگر ان اسناد سے رجوع کرنے کی ضرورت پیش آئے تو ترجمہ کی غلطیوں کا شکار نہ ہوں۔

میرے سامنے البیان والتبیین کے دو نسخے ہیں۔ (۱) ایک دو حصوں میں، جس میں ناگہانی

حواشی کے ساتھ مطبوعہ علمیہ سے شائع ہوا تھا۔ یہ اس کا پہلا ایڈیشن ہے۔ یہ ترجمان القرآن مولانا حمید الدین فراہیؒ کا ذاتی نسخہ ہے جو اب مددستہ الاملا کے کتب خانہ کی زینت ہے اور جس پر مولانا کی بعض قیمتی تعلیقات بھی ہیں۔ (۲) دوسرا نسخہ حسن السندی کی تحقیق و شرح کے ساتھ تین حصوں میں مطبعۃ الاستقامہ قاہرہ ۱۳۵۷ھ کا شائع شدہ ہے اور تیسرا ایڈیشن ہے۔ یہ دونوں نسخہ خالدی صاحب کے نسخہ سے مختلف ہیں۔ اس مقالہ میں حوالہ مؤخر الذکر نسخہ کا ہوگا۔ رسائل المحفوظ کا کوئی مکمل نسخہ نہ ملنے کی وجہ سے ان سے ماخوذ آثار کی تحقیق نہ ہو سکی۔ میں خالدی صاحب کا بے حد مشکور ہوں کہ ان کی حق جوئی و حق پسندی نے میرے لیے ہینر کا کام کیا۔ اس مقالہ میں آثار کا نمبر ڈاکٹر صاحب کی ترتیب کے مطابق ہوگا۔ برہان جولائی سنہ کے صفحات کا حوالہ ہوگا، اصل عربی عبارت کے بعد ڈاکٹر صاحب کا ترجمہ ہوگا اور اس کے بعد تبصرہ۔ واللہ التوفیق۔

(۲) ص ۱۲ (جولائی ۱۳۵۷ھ):

ایک شخص حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے قریب سے گذرا اس کے پاس کوئی کپڑا تھا۔۔۔ حضرت ابوبکر نے پوچھا۔ کیا تم یہ کپڑا بیچتے ہو؟ اس نے کہا:

لا عافاك الله
حضرت ابوبکر نے فرمایا:

لقد علمتم لو كنتم
تعلمون، قل: لا و
عافاك الله يه
(خالدی صاحب کا ترجمہ) اگر تم تعلیم پاتے تو تم جانتے کہ
جواب کس طرح دیا جاتا ہے۔ یوں کہ: نہیں اور
اللہ آپ کو معاف کرے۔

دونوں جگہوں پر عافاك الله ہے مگر خالدی صاحب نے پہلی جگہ مال دار بنانے کا ترجمہ کیا ہے اور دوسری جگہ معاف کرنے کا۔ دونوں ترجمے غلط ہیں۔ دوسرے ترجمہ کی تو یہ توجیہ ہو سکتی ہے کہ

انہوں نے "عافاک" کو غلطی سے بجائے "عافیت" کے "عفو" سے سمجھ لیا مگر پہلے ترجمہ کی کوئی توجیہ ممکن نہیں۔۔۔

"عافاک" کا ترجمہ ہو گا: اللہ آپ کو بخیر و عافیت رکھے۔ جواب دینے والے نے یہ غلطی کی تھی کہ عربی قواعد کے مطابق لائے فی اللہ "عافاک" کے درمیان "حرف واو" نہیں استعمال کیا تھا جس سے اس کے پہلے جواب کا مطلب الٹ گیا۔ وہ تو یہ کہنا چاہتا تھا کہ میں یہ کپڑا فروخت نہیں کر رہا ہوں۔ اللہ آپ کو بخیر و عافیت رکھے مگر زبان کی غلطی کی وجہ سے اس کے جملے کا یہ مطلب ہو گیا: اللہ آپ کو بعافیت نہ رکھے۔

دس دس ص ۱۳۱۳ء

حضرت ابو بکرؓ نے ایک موقع پر دنیا دار بادشاہ کی خصوصیات و نفسیات، دورِ فتن میں اسلام کی حالت اور اس دور میں مومنین کے طرزِ عمل پر ایک موثر خطبہ دیا۔ ترجمہ کی بعض غلطیوں کی وضاحت میں چونکہ سیاق و سباق کا پیش نظر رہنا ضروری ہے اس لیے ہم پورا خطبہ نقل کرتے ہیں۔

أولاً، إن أشتى الناس في الدنيا والآخرة المملوك! فرفع
الناس رؤوسهم فقال: ما لكم أيها الناس! إنكم
رطعافك مجنون! إن من المملوك من إذا ملك زهداً الله
فيما في يديه، ورغبه فيما في يدي غيره، وانتقصه شغل
أجله، وأشرب قلبه إلا شفاق. فهو يحسد على القليل،
ويتسخط الكثير، ويسأم الرخاء، وتنقطع عنه لذة
الباءة، لا يستعمل العبرة، ولا يسكن إلى الثقة.

لے طوائف معانی کے الفاظ میں جب ایک جملہ خبریہ اور دوسرا انشائیہ اور محض خبریہ سے مفہوم قافی کی مراد کے
پر عکس ہو جائے تو موصول "مزدوری" ہے۔

فہو صا لدرہم القسی، والسراب الخاوع، جذل
الظاہر، حزین الباطن فاذا وجبت نفسه، ونضب عمرة،
وضا طله، حاسبہ اللہ فأشد حسابہ، وأقل عفوہ۔
ألا إن الفقراء هم المرحومون۔ وخیر الملوك من آمن
باللہ، وحکم بكتابه، وسنة نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

ألا وإنكم اليوم على خلافة النبوة، ومفرق المحجة وإنكم
سترون بعدی مَلِكًا عضوضًا، ومَلِكًا عنودًا،
وأمة شعاعًا، ودما مفاحا۔ فإن كانت للباطل نزوة،
ولأهل الحق جولة، يعضوبها الأثر، ويموت لها البشر،
وتحييها الفتن وتموت لها السنن، فالزموا المساجد، واستشيروا
القرآن، واعتصموا بالطاعة ولا تفارقوا الجماعة....

(خطبہ کے آخری چند جملے پھوڑ دیے گئے ہیں اس لیے کہ تشریح میں ان کی ضرورت نہیں)

ڈاکٹر خالدی صاحب کا ترجمہ:

”کہتے ہی خداوند ایسے ہیں کہ حکمران ہو جائیں تو جہاں ان کے قبضے میں ہے اس کے خربہ کرنے میں
اللہ ان کو نخیل بنادے اور ہر دوسروں کے قبضے میں ہے اس کے لینے کی طرف راغب کر دے
اور ان کے جینے کے وقت میں کچھ کمی کر دے اور ان کے دلوں میں زندہ رہنے کی ہوس ٹال
دے۔ یہ ایسے ہیں کہ کسی کے یہاں تھوڑا بھی ہو تو اس پر بھی حسد کریں اور اگر کسی کے یہاں
کچھ ہو تو اس سے ناغوش ہو جائیں۔ یہ لوگ آسودگی سے تنگ آجاتے ہیں۔ کھانچ میں ان
کو کوئی لذت نہیں ملتی، یہ بھی خواہوں سے کام نہیں لیتے اور ہر دوسرے لوگوں سے غرض
نہیں رہتے۔ یہ تو ایسے ہیں جیسے کھوٹے سکے یا نظر فریب سراب۔ دیکھنے میں خوش و غرم

گمراہ اور اس دھمکیں۔ جب ایسے شخص کا جی پٹھ گیا۔ اس کے عمر کی شادابی تھڑکی اور اس کا سایہ سکڑ گیا تو اللہ نے اس سے حساب لیا۔ حساب میں سختی کی اور مہربانی میں کمی کر دی اور یہ کہ جو اللہ پھایمان لائے اس کی کتاب اور اس کے نبی کی سنت کے مطابق حکومت کرے۔ اسکا وہ روم رحم تھی دستوں اور ناداروں ہی پر لگتا ہے۔

خبردار ہو آج تم نبوت کی خلافت میں ہو، پیچ بڑک پڑ ہو۔ تم دیکھو گے کہ میرے بعد اقتدار میں درختی اور فلانزار سے سے ہٹا ہوا، امت بکھری ہوئی اور خون بہا ہوا۔ دیکھو اگر باطل کی طرف چھلانگ لگائی جا رہی ہے اہل حق کے خلاف سوار دوڑ رہے ہیں خلافت کے آثار مٹائے جا رہے ہیں، حق کے خلاف انسان اپنی جانیں دے رہے ہیں، اس کے لیے فتنے برپا کیے جا رہے ہیں اور سیدھے چلے ہوئے طور طریق مٹائے جا رہے ہیں تو ایسی صورتوں میں تم مسجدوں سے الگ رہو، قرائن سے رہنمائی حاصل کرو۔ اطاعت بہر حال کیے جاؤ۔ جماعت سے علاحدگی ہرگز نہ ہونے پائے اور اس سے ابستگی میں فرق نہ آئے۔

اس ترجمہ میں متعدد مقامات پر غلطیاں ہیں...

(۱) "ان من الملوک... الکثیر" کا ترجمہ اس طرح ہونا چاہیے:

"بہت سے بادشاہ جب حکمراں ہو جاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ انہیں اپنے مال کے سلسلے میں بخیل اور دوسروں کے مال کا حریص بنا دیتا ہے، ان کی مدتِ حیات کم کر دیتا ہے اور ان کے دل میں خوف اور گھل بٹ پیدا کر دیتا ہے۔ وہ دوسروں کے تھوڑے مال پر بھی حسد کرتے ہیں اور اپنا زیادہ مال بھی انہیں کم محسوس ہوتا ہے۔"

"تسخط" کے معنی کم محسوس کرنے کے ہیں۔ اگرچہ بعض روایتوں میں "سخط" علی التقلیل و لیسخط علی اکثرہ کے الفاظ ہیں مگر سیاق و سباق کے اعتبار سے موزوں تر روایت وہی ہے جو کہ البیان والتبیین اور عمیون الاخبار میں ہے۔ احمد زکی صفوت نے بھی "جمہرۃ خطب العرب" میں اسی

۱۔ ملاحظہ ہو العقد الفرید طبع ۱۳۱۹ھ ج ۲ ص ۱۱۱۔ اور زہر الآداب للعصری تحقیق محی الدین عبد الحمید اکتوبر ۱۹۵۳ء ج ۱ ص ۳۸۔ عمیون الاخبار ۱۹۶۷ء وزارت الثقافہ مصر ج ۲ ص ۲۲۳۔

روایت کو ترجیح دی ہے۔

(ب) "لا يستعمل العبرة" کا ترجمہ خالدی صاحب نے کیا ہے: یہ بھی خواہوں سے کام نہیں لیتے۔

خدا معلوم ڈاکٹر صاحب نے "عبرة" کے معنی بھی خواہ کے کس طرح لیے: "عبرة" اسی معنی میں ہے جس معنی میں ہم اردو میں عبرت بولتے ہیں۔ ترجمہ ہوگا: "یہ عبرت نہیں حاصل کرتے۔"

(ج) فإذا وجبت نفسه.... ان جملوں کا ترجمہ ماضی کی بجائے مضارع کا ہونا چاہیے یعنی:

"جب ان کا آخری وقت آجاتا ہے، ان کی زندگی کا چشمہ خشک ہو جاتا ہے اور ان کا سایہ

اٹھ جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ ان سے سخت حساب لیتا ہے اور عفو و درگزر میں کمی کر دیتا ہے

سنو! فقرار و مساکیں ہی خدا کی رحمتوں کے مستحق ہوں گے۔ بہترین حکمران وہ ہے جو اللہ

تعالیٰ پر ایمان لائے اور اس کی کتاب اور اس کے رسول کی سنت کے مطابق حکمرانی کرے۔

(د) دنیا دار اور خدا ترس بادشاہوں کے درمیان فرق واضح کرنے کے بعد مستقبل کے فتنوں

کی جانب اشارہ کرتے ہوئے مسلمانوں کو نصیحت کے ابتدائی الفاظ یہ ہیں:۔

"فان كانت لباطل نزوة ولا اهل الحق جولة"

خالدی صاحب ترجمہ کرتے ہیں:

"اگر باطل کی طرف چھلانگ لگائی جا رہی ہے اور اہل حق کے خلاف سوار دوڑ رہے ہیں۔ دونوں

ٹکڑوں کا ترجمہ قابل غور ہے۔ پہلے ٹکڑے میں خود باطل کا چھلانگ لگانا مراد ہے دوسرے ٹکڑے میں

لفظ "جولة" کے معنی ہیں: پریشانی کے عالم میں گھومنا اور قدم جانے کی جگہ نہ پانا۔ ایک حدیث میں آتا ہے:

لباطل جولة ثم يصححل۔ اس کی تشریح میں ابن الاثیر (متوفی ۷۴۸ھ) فرماتے ہیں۔

يعني أن أهل الباطل لا يستقرون یعنی اہل باطل کو قدم جانے کے لیے کوئی قابل

علی ای یعنی فتنہ و بطنوں المہمانان جگہ نصیب نہ ہوگی مادہ آخر کار

لہ مجملۃ خطب الغرب ۳۳۷ ص ۷۰۔

زوال طاری ہو جائے گا۔

۱۱۔

اس حدیث کی تشریح کے بعد حضرت ابوبکرؓ کے اس ارشاد کے بارے میں دھم طراز ہیں:

حضرت ابوبکرؓ کے قول ان للباطل نزوة وظل

ما حدیث الصدیق: ان

الحق جولة میں جولہ سے مراد غلبہ ہے۔ جال

للباطل نزوة ولاهل الحق

فی الحرب علی قرنہ کے معنی غالب آئے گے

جولة فانه یزید غلبۃ، من جال

ہیں۔ یہ بھی ممکن ہے کہ یہاں جولہ کے وہی

فی الحرب علی قرنہ بھول، ویجوز

معنی مراد ہوں جو حدیث میں لیے گئے ہیں

ان یمکون من الاول، لانه

اس لیے کہ اس کے بعد حضرت ابوبکرؓ فرماتے

قال بعدا: یعفوها الاثر

ہیں: اس کی وجہ سے آثار و سنن کا خاتمہ ہو

وتنوت السنن لہ

رہا ہو۔

حضرت ابوبکرؓ کے قول کی پہلی تشریح تو بدیہی طور پر صحیح نہیں: یہاں اس کا کوئی موقع نہیں۔

جیسا کہ خود علامہ ابوالخیر کا اعتراف ہے سیاق اس کے برخلاف اس تشریح کا مقتضی ہے جس کو

انہوں نے دوسرے نمبر پر کمزور لہجہ میں ذکر کیا ہے۔ وانکم.... المساجد کا صحیح ترجمہ

اس طرح ہونا چاہیے۔

غریب تم میرے بعد ظالم حکومت، سرکش حکمران، منشر امت اور زبردست غوری

دیکھو گے۔ اگر باطل و نڈنا کا پھر رہا ہو، اہل حق کے پائے ثبات میں لغزش آجائے۔

آثار مٹ رہے ہوں، جانیں ضائع ہو رہی ہوں، فتنے جاگ رہے ہوں اور سلتوں کا

خاتمہ ہو رہا ہو تو مسجدوں سے جھٹ جانا آئے

(۴) ص ۱۵:

ولات کے وقت حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو وراثت کی تلقین اس کے

۱۔ صحیح بخاری، قول کشور ص ۲۲۲۔

چند جملہ یہ ہیں :- ”فانما ثقلت موازين

» من ثقلت موازينه يوم القيامة با تبا عہم الحق
فی الدنیا و ثقلہ علیہم، وحق لمیزان لا یضع
فیہ إلا الحق أن یكون ثقیلا، و إنما خفت
موازين من خفت موازينه يوم القيامة با تبا عہم الباطل
و خفتہ علیہم فی الدنیا و حق لمیزان لا یضع فیہ إلا الباطل أن یكون خفیفاً،
ڈاکٹر خالدی کا ترجمہ ہے :

”قیامت میں انھیں لوگوں کے وزن بھاری ہوں گے جن کے وزن دنیا میں حق کی پیروی کے
اعتبار سے بھاری رہے ہوں۔ حق کا بھاری پن انھیں کے لیے ہوگا (جو دنیا میں اس
کو بھاری سمجھتے تھے) میزان اسی لیے ضروری ہے کہ اس میں سوائے حق اور کچھ نہ
رکھا جائے اگر وہ بھاری ہو۔ قیامت میں انھیں لوگوں کے وزن ٹکے ہوں گے جن کے دن
دنیا میں باطل کی پیروی کے اعتبار سے ٹکے رہے ہوں۔ باطل کا ہلکا پن انھیں کے لیے
ہوگا جو دنیا میں اس کو ہلکا سمجھتے تھے۔ میزان اس لیے ضروری ہے کہ اس میں سوائے
باطل اور کچھ نہ رکھا جائے اور اگر وہ ہلکا ہو۔“

اس ترجمہ میں ڈاکٹر صاحب کو کئی جگہ دشواری ہوئی جس کی وجہ سے بعض جملے بے معنی ہو گئے
ایک غلطی تو یہ ہوئی کہ ”انما“ کا مقصور علیہ ”با تبا عہم الحق“ کی بجائے ”من ثقلت“ قرار دیا گیا،
حالانکہ ”انما“ کا مقصور علیہ ہمیشہ جملے کا آخری جز ہوتا ہے۔ دوسرے یہ کہ ثقلہ علیہم کو با تبا عہم
پر عطف کرنے کی بجائے علاحدہ جملہ سمجھ لیا گیا۔ تیسرے یہ کہ ”حق“ کا ترجمہ غلط کیا گیا۔
چوتھے یہ کہ ”ان مصدريہ“ کو ”ان شرطیہ“ قرار دیا گیا۔ یہی غلطیاں بعد ولے جملے میں بھی ہیں۔ صحیح ترجمہ
محکم دلائل سے مزین و متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

جن لوگوں کی ترازو قیامت کے روز بھاری ہوگی وہ صرف اس لیے بھاری ہوگی کہ انہوں نے دنیا میں حق کی پیروی کی اور اس سے گراں بار تھے، اور جس ترازو میں حق ہی حق ہو اسے بھاری ہونا ہی چاہیے۔ جن لوگوں کی ترازو قیامت کے روز ہلکی ہوگی وہ صرف اس وجہ سے ہلکی ہوگی کہ انہوں نے دنیا میں باطل کی پیروی کی اور اس کا ان پر کوئی وزن نہ تھا جس ترازو میں باطل ہی باطل ہو اسے بے وزن اور ہلکا ہونا ہی چاہیے۔

(۹) ص ۱۷:

حضرت خنساءؓ کا ایک شعر اس طرح درج ہے:

هَيِّئِ النَّفُوسَ وَهَوْنَ النَّفْسِ يَوْمَ الْكَرِيمَةِ أُبْقَى لَهَا
پہلے مصرعے میں "هَيِّئِ" کو کتابت کی غلطی لگانا کیا جاسکتا ہے مگر باقاعدہ اعراب لگایا گیا ہے اس لیے شبہ ہوتا ہے کہ فاضل مقالہ نگار ہی سے چوک ہوئی۔ "هَيِّئِ" امر کے صیغہ کی بجائے یہاں "هَيِّئِ" جمع متکلم کا صیغہ ہونا چاہیے۔

(۱۰) ص ۱۸:

(۱) سقیفہ بنی ساعدہ میں حضرت حباب بن المنذر انصاری کی تقریر کا مشہور جملہ ہے:

أُتَا جَذِيلُهَا الْمَحْكُوكُ وَعَذْلُهَا الْمَرْجَبُ.

یہ جملہ ایک عربی ضرب المثل ہے۔ خالد بن ولید صاحب اس کا ترجمہ کرتے ہیں:

"میں وہ سالار ہوں جس کی رائے تشنی بخش ہوتی ہے۔ میدان قتال میں میری ہیبت

چھنڈہ کی سی ہے۔ اسی کی وجہ سے غزوہ بدر آزما میدان میں ڈٹے نہیں تھے۔"

جملے کے پہلے جز کا مطلب تو درست ہے مگر دوسرے جز کا صحیح نہیں۔ ڈاکٹر صاحب کے ذہن میں چھنڈہ کا لفظ کیسے آگیا ہوئے غور و فکر کے بعد بھی کوئی وجہ سمجھ میں نہ آ سکی۔

۱۔ دیوان الخنساء دار صادر بیروت۔ ص ۱۲۱۔ ۲۔ البيان ج ۳ ص ۲۷۱۔

”عذیق“ کے معنی کھجور کے درخت کے ہیں لغت کی کسی کتاب سے بھی باآسانی معلوم ہو سکتا تھا جب درخت پھلوں سے لد جاتا ہے اور اس کی شاخوں کے ٹوٹنے کا اندیشہ ہوتا ہے تو لکڑی یا کسی دوسری چیز کا سہارا دے دیتے ہیں۔ اسی کو ”ترجیب“ کہتے ہیں۔ ”العذیق المرجب“ کھجور کے اس درخت کو کہیں گے جسے سہارا دیا گیا ہو۔

ابن السکیت (متوفی ۱۸۷ھ) مثل کے اس جز کی تشریح کرتے ہوئے لکھتا ہے:

”قائل کہہ رہا ہے کہ میرا خاندان میری پشت پناہی کرے گا“

لیکن ابن اثیر اور علامہ زحشری (متوفی ۷۲۷ھ) کے نزدیک حباب بن المنذر کی مراد یہ ہے کہ تجربات کے تنوع اور معلومات کی وسعت میں اس درخت کی مانند ہوں جو پھلوں سے اتنا لد گیا ہو کہ اسے سہارا دینے کی ضرورت پیش آگئی ہو۔ یہی مفہوم راجح ہے۔

(ب) سقیفہ بنی ساعدہ میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے جو تقریر کی تھی اس کا ایک جملہ ہے۔

”وَأَنْتُمْ مَحْقُوقُونَ أَنْ لَا تَنْفُسُوا إِخْوَانَكُمْ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ مَا سَأَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ“

(خالدی صاحب کا ترجمہ)

”آپ کا حق پر اتنا یقین ہے کہ اللہ نے مہاجرین کو جو کچھ دیا ہے اس پر آپ رھک نہیں سکیں گے۔“

اس جملے میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے انصار کو مخاطب کیا ہے۔ لفظ ”مَحْقُوقُونَ“ کا ترجمہ صحیح نہیں

کیا گیا۔

صحیح ترجمہ یہ ہے :-

”آپ کے لیے یہی موزوں اور سزاوار ہے کہ اللہ نے.....“

(ج) اسی تقریر کا ایک جملہ عیسیٰ بن اوزق کی روایت میں یوں ہے :- ”إِنْ هَذَا الْأَمْرُ إِنْ

تَطَاوَلَتْ إِلَيْهِ الْخَنَزِيرُ دَجَرٌ لَمْ تَقْصُرْ عَنْهُ الْأَوْسُ وَإِنْ تَطَاوَلَتْ إِلَيْهِ الْأَوْسُ لَمْ تَقْصُرْ عَنْهُ الْخَنَزِيرُ“

خالدی صاحب ترجمہ کرتے ہیں: ”اگر یہ امر (حکومت) اوس تک بڑھا اور کھلا تو خنزیر

۱۔ سال الفرب (رجب)۔ ۲۔ ملاحظہ ہو مجمع بحار الانوار ص ۱۸۲ اور الخالق ص ۹۴۔

اس سے تھکر سکڑ نہیں جائیں گے سادہ بھی حکومت کا دعویٰ کریں گے۔
یہ ترجمہ بظاہر لفظی معلوم ہوتا ہے مگر لفظی بھی نہیں ہے اور نحوی بھی نہیں۔ سلیبس اور ہامادہ
ہوتا تو درکنار اس عبارت کا صحیح اور واضح ترجمہ یہ ہے۔

”اگر قیدہ خزانہ نے آگے بڑھ کر زمام حکومت اپنے ہاتھوں میں لینے کی کوشش کی تو قیدہ اس سے
بچے نہیں رہے گا۔ اور اگر اس نے دست درازی کی تو خزانہ بچے نہیں رہے گا۔“

(۱۳) ص ۲۰ و ۱۹۔

(۱) ”من حدیث ابن ابی سفیان بن حویطب عن اُبیہ عن جدہ“
ڈاکٹر خالدی صاحب نے اسناد کا ترجمہ اس طرح کیا ہے۔

”ابن ابی سفیان بن حویطب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں۔“
گویا تین راوی ہوئے (۱) ابن ابی سفیان (۲) ابو سفیان (۳) ابو سفیان کے دادا

کے والد

ڈاکٹر صاحب نے ”ابیہ“ کی ضمیر کا مرجع ابن ابی سفیان اور ”جدہ“ کی ضمیر کا مرجع ابو سفیان
سمجھا اس کا وجہ سے غلطی ہوئی۔ ”ابیہ“ اور ”جدہ“ دونوں کی ضمیر کا مرجع ابن ابی سفیان (عبدالرحمن بن
عبدالرحمان نے ابو سفیان سے روایت کی اور ابو سفیان نے حویطب سے۔ ابو سفیان اور
حویطب بن عبدالعزیٰ دونوں فتح مکہ کے روز اسلام لائے تھے۔ یہاں عبدالعزیٰ کا کوئی سہل
ہی نہیں پیدا ہوتا۔ (باقی)

بقیہ ص ۲۰۲۔

اور دشمن کو بھی اُن کی شاعرانہ جلالت، برتری اور انفرادیت کا اعتراف ہی کرنا پڑا۔
بہار صوفیہ معمولی شخصیت و شہرت کے مالک نہیں تھے بلکہ وہ ایران کے بہت
بڑے شاعر، ادیب اور تاریخ داں بھی تھے۔ وہ وطن پرست سیاسی مجاہدوں کی صف
میں بلند مقام پر فائز تھے۔ بہار جیسی عہد ساز تاریخ ساز اور دیوار شخصیتیں کبھی کبھی
ہی وجود میں آتی ہیں جنہوں نے بیجا مبری ہی نہیں سچائی کا مقدس فریضہ بھی ادا کیا ہو۔

مقصود تخلیق کائنات

(۸)

جناب غلام نبی صاحب مسلم لاہور

ما ضوان من اللہ اکبر | امتِ مسلمہ کی قربانی اور ایثار سے قرآن حکیم کے اوراق بھرے پڑے ہیں، قرآن حکیم میں مومنین کی صفات کا جس قدر ذکر پایا جاتا ہے، اس کا اولین بلکہ حقیقی اطلاق اصحابِ رسول کے اوصاف پر ہوتا ہے۔ ان لوگوں کے ایمان اور اعمال صالح کی غرض و غایت اللہ تعالیٰ کی رضا، فضل اور رحمت کا حصول تھا۔

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ
بے شک جو لوگ ایمان لائے اور جنہوں نے اللہ کی راہ میں جہاد کیا، یہ لوگ اللہ کی رحمت کے امیدوار ہیں، اور اللہ بخشنے والا

(البقرہ) مہربان ہے۔

کیا ہی پیارے الفاظ میں فرمایا ہے کہ مومنوں کے ایمان، ہجرت اور جہاد فی سبیل اللہ کا مقصد دنیا کا حصول نہیں، بلکہ دنیا کو تو وہ قربان کر رہے ہیں، اس کے بدلے میں محض اللہ کی رحمت کے آرزو مند ہیں۔ پھر سورۃ الفتح کے آخر میں فرمایا :

محمد رسول اللہ اور جو لوگ ان کے ساتھ ہیں،
وہ کفار کے مقابل سخت ہیں، آپس میں رحیم
ہیں، تو انہیں رکوع سجد کرتے دیکھتا ہے۔
اور ان تمام اعمال کا مقصد وحید اللہ کے فضل
اور اس کی رضا کا حصول ہے۔

مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ
عَلَى الْكُفَّارِ رَحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا
سُجَّدًا يُبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا

ان کا یہی مقصد سورہ حشر میں بھی بیان کیا گیا ہے :

جو لوگ اپنے گھروں اور مالوں سے نکال دیے
گئے، وہ اللہ کے فضل اور خوشنودی کی
تلاش کرتے ہیں، اور خدا اور اس کے
رسول کی نصرت و اعانت کرتے ہیں۔

الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ
يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا
وَيَنْصَرُّونَ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ

جب امت مسلمہ کی طرف سے مالی اور جانی قربانی
رضوان و خوشنودی الہی کی بشارت | ہجرت اور جہاد فی سبیل اللہ کی غرض و غایت اللہ
تعالیٰ کے فضل، رحم اور رضا کا حصول تھا، اور اللہ تعالیٰ نے ہر میدان میں ان کے
ایمان کی آزمائش کر کے اسے بے لوث و کامل پایا تو پھر مختلف مواقع پر نزل برکات
و رحمت اور حصول رضا کی خوشخبری بھی سنا دی۔

یہ نور ان گھروں (بالخصوص مسجد نبوی) میں ہے
جو اللہ نے حکم دیا ہے کہ بلند کئے جائے، او
اس کا نام یاد کیا جائے، ان میں اس کی تسبیح
صبح اور شام کے وقتوں میں کرتے رہتے
ہیں، ایسے لوگ جنہیں تجارت اور خرید و
فروخت اللہ کے ذکر سے اور نماز کا علم

فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذَكَّرَ
فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهَا فِيهَا بِالْعُدْوَةِ وَالْأَمَلِ
بِهَاجَالٍ لَا تَلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ
ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ
يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ
وَالْأَبْصَارُ لِيُجْزِيَ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا

وَيَزِيدُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ
مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ

(النور: ۳۶-۳۸)

کرنے اور زکوٰۃ دینے سے غافل نہیں کرتی،
اس دن سے ڈرتے ہیں جس دن — دل
اور آنکھیں الٹ جائیں گی تاکہ اللہ اس عمل کا
انہیں بہترین بدلہ دے جو وہ کرتے ہیں
اور اپنے فضل سے انہیں مزید دے اور
اللہ جسے چاہتا ہے بے حساب رزق دیتا ہے۔

ان آیات کے اولین مصداق مدینہ کے ساکن اصحاب رسول ہیں کہ ان کے سینے
اس نور سے منور ہیں جو مسجد نبوی میں صبح و شام ذکر الہی اور حمد و تسبیح سے انہیں حاصل
ہوتا تھا، اور ان کے کاروبار انہیں یاد الہی، نماز کے قیام اور زکوٰۃ کی ادائیگی
سے نہیں روکتے تھے۔ پس اللہ تعالیٰ ان کے اعمال حسنہ کی جزائے خیر دے گا،
اور ان پر زیادہ سے زیادہ فضل کرتا رہے گا۔

ایک دوسرے مقام پر اللہ تعالیٰ نے اپنی نوازشات کا ذکر کر کے اصحاب
نبی کو بشارت دی ہے:

الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ
أَعْظَمَ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ
هُمْ الْغَاثِرُونَ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ
بِرَحْمَةٍ جَمَّةٍ وَبِرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ
لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ خَالِدِينَ فِيهَا
أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ

(التوبہ: ۵۴)

جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت کی اور اللہ
کی راہ میں اپنے مالوں اور اپنی جانوں کے
ساتھ جہاد کیا، اللہ کے ہاں بہت بڑا درجہ
رکھتے ہیں اور وہی کامیاب ہیں، ان کا رب
انہیں اپنی رحمت اور رضا اور باغوں کی
خوشخبری دیتا ہے۔ ان کے لئے ان میں ہمیشہ
رہنے والی نعمتیں ہوں گی، انہی میں ہمیشہ
رہیں گے، بیشک اللہ کے پاس بڑا اجر ہے۔

اسی سورہ مبارکہ میں ایک دوسرے مقام پر اللہ تعالیٰ نے اپنی بشارت کا ذکر کرتے

ہوئے فرمایا:

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِينٌ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ۚ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝

(التوبہ : ۷۱-۷۲)

اور مومن مرد اور مومن عورتیں ایک دوسرے کے ہمدرد ہیں وہ اچھے کام کرنے کو کہتے ہیں اور بے کاموں سے روکتے ہیں، اور نماز قائم کرتے ہیں، اور زکوٰۃ دیتے ہیں، اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے ہیں، اللہ ان پر رحم کرے گا، اللہ غالب حکمت والا ہے۔ اللہ نے مومن مردوں اور عورتوں سے باغوں کا وعدہ کیا ہے، جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں، انہی میں رہیں گے اور ہمیشگی کے باغوں میں پاکیزہ رہنے کی جگہ کا وعدہ، اور اللہ کی رضا سب سے بڑھ کر نعمت ہے، یہی بڑی بھاری

کامیابی ہے۔

تکمیل وعدہ کی اطلاع ۷۱ اللہ تعالیٰ کا وعدہ بذات خود اس امر کی دلیل ہے کہ وہ پورا ہو کر ہے

پانے والی امت مسلمہ کا شرف یہ بھی ہے کہ اسے تکمیل وعدہ کی اطلاع خود اللہ تعالیٰ نے بنی اکرم کی زبان اقدس سے دے دی، اور اس کا اظہار آنحضرتؐ کی حیات طیبہ کے مختلف مراحل میں ہوا، چنانچہ مکی زندگی میں ایمان لانے والے مومنین کے متعلق فرمایا گیا:

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ جَزَاءُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ

بے شک جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے نیک عمل کئے، یہی لوگ مخلوق میں بہتر ہیں۔

جَلَّتْ عَذْرَائِجُ تَجْوِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَشْهُارُ
خَالِدِیْنَ فِیْهَا اَبَدًا رَاضِیَ اللّٰهُ عَنْهُمْ
وَمَرْضُوْا عَنْهُ ذٰلِكَ لِمَنْ خَشِیَ رَبَّهُ
(البینہ : ۸-۹)

ان کا بدلہ ان کے رب کے ہاں ہمیشگی کے بدلہ
ہیں جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں، ہمیشہ انہی میں
رہیں گے، اللہ ان سے راضی ہو گیا اور وہ
اللہ سے راضی ہو گئے۔ اور یہ درجہ اس کے
لئے ہے جو اللہ سے ڈرتا ہے۔

سورہ المجادلہ (نزول سلم) میں اللہ تعالیٰ نے السابقون الاولون مہاجرین انصار
کا ذکر کرتے ہوئے اپنی خوشنودی کا اظہار فرمایا ان میں وہ مسلمان دوبارہ شامل ہیں، جنہیں
اس سے پہلے بھی مکی زندگی میں یہ سند عطا ہو چکی تھی، گویا کہ چند ہی سال بعد پہلی نوازش
کا پھر اعادہ کیا گیا، اور ان سب کی ایامی استقامت پر مہر ثبت کر دی۔

اولئک کتب فی قلوبہم الایمان وایتھم
بروح منہ ویدخلہم جنت تجوی من
تحتہا الاشہار خالدا فیہا راضی اللّٰہ
عنہم ومرضوا عنہ اولئک حزب اللّٰہ
الا ان حزب اللّٰہ هم المفلحون۔
(مجادلہ : ۲۲)

انہی کے دلوں کے اندر اللہ تعالیٰ نے ایمان
لکھ دیا ہے، اور اپنی روح سے اس کی تائید
کی ہے اور وہ انہیں باغوں میں داخل کرے
گا جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں انہی میں رہیں
گے، اللہ ان سے راضی ہے اور وہ اللہ سے
راضی ہیں۔ یہ اللہ کی جماعت ہے، سنو!
اللہ کی جماعت ہی کامیاب ہوگی۔

ان الفاظ میں کس قدر عظمت اور وضاحت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کے قلوب
میں ایمان لکھ دیا ہے، اور جو ایمان سینوں میں خدا نے تحریر کر دیا۔ اسے کون مٹا سکتا ہے،
اور جو شخص یہ گمان کرے کہ خدا کا لکھا ہوا مٹایا جاسکتا ہے وہ بے ایمان اور بد قسمت ہے۔
سورہ جرات میں اسی ایمان کا ذکر کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَحَبِطَ الْاَلْبُومُ
الایمان ونا تینہ فی قلوبکم کہ اللہ نے ایمان کو تمہارا محبوب بنا دیا، اور اسے تمہارے

دلوں کی زینت بنا دیا ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے اپنی روح سے ان اہل ایمان کی تائید فرمائی، جس کی بدولت ایمان مضبوط سے مضبوط تر اور حسین سے حسین تر ہوتا گیا، پھر انھیں جنت کی بشارت دی، اور اپنی رضا اور خوشنودی کی سند عطا کر کے خدا کی منتخب، برگزیدہ اور چہیتی جماعت میں شامل کر دیا، اور یہ سب سے بڑی کامیابی ہے۔

تین سال بعد، ۶۷ھ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے محب، جاں نثار مہاجرین انصار کی معیت میں حج کے ارادے سے عازم بیت اللہ ہوئے، حدیبیہ کے مقام پر حالات نے اچانک پلٹا دکھایا، مومنوں سے جان کی قربانی طلب کی گئی، یہاں کیا غدر تھا ان ڈیڑھ ہزار اہل ایمان نے بلا حیل و حجت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر قصاص عثمان ذوالنورینؓ لینے کے لئے بیعت کی، اس بے نظیر مظاہرہ ایشار و عشق سے خوش ہو کر اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك	یقیناً اللہ مومنوں سے راضی ہوا جب وہ خست
تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل	کے نیچے تجھ سے بیعت کر رہے تھے تو اس نے
السكينة عليهم واثابهم ففتحاً قريباً	جان لیا جو کچھ ان کے دلوں میں تھا، پس ان پر سکینہ
ومغانم كثيرة ياخذونها وكان الله	نازل کی، اور انھیں ایک قریبی فتح بھی دی اور
عزيزاً حكيماً	بہت سے اموال غنیمت بھی جنھیں وہ لیں گے،

(الفتح : ۱۸) اور اللہ غالب حکمت والا ہے۔

ان الفاظ میں اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کے ارادوں اور غیتوں کو پیش نظر رکھ کر پھر اپنی عنایات کا ذکر کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بیعت کی وجہ سے مسلمانوں کو اپنی رضا اور خوشنودی کی سند عطا کی، انھیں تسکین کی دولت بخشی، انھیں جلد ہی ایک دشمن پر فتح دی اور بہت سا مال غنیمت بھی مسلمانوں کے ہاتھ لگا، اور یہ وہ حقیقت ہے جس کی صداقت پر امت مسلمہ کی تاریخ گواہ ہے۔

ان بشارات کا چوتھی بار اعادہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت سے چند چوتھی بار اعادہ
 ماہِ پیشتر غزوہ تبوک کے بعد کیا گیا، غزوہ تبوک سے قبل ان عاشقانِ رسولؐ، فدائیانِ اسلام نے طاقتور، عظیم رومی سلطنت کے مقابلے کے لئے، آنحضرتؐ کے ارشادِ عالیہ پر اپنے اموال اور جانیں پیش کر دیں، موسمِ گرما کی شدت کو نظر انداز کر دیا، اور اہل و عیال، کاروبار اور بچی ہوئی فصل کو موسم کے رحم و کرم پر چھوڑ دیا اور اعلائے کلمۃ اللہ کی خاطر عرب کے پلتے ہوئے صحرا میں عاشقِ وار بڑھتے گئے۔ ان کی اس ادائے مستانہ سے خوش ہو کر اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی فرمایا:

السابقون الاولون من المهاجرين	اور پہلے سبقت لے جانے والے مہاجرین
والانصار والذين اتبعوا بحسان	اور انصار میں سے، اور وہ جنہوں نے
رضي الله عنهم ورضوا عنه واعدا لهم	ان کی پیروی کی اللہ ان سے راضی ہو گیا
جنت تجري تحتهما الانهار خالدین	اور وہ اللہ سے راضی ہو گئے اور اس نے
فيها ابدا ذلك الفوز العظيم	ان کے لئے باغات تیار کئے ہیں جن کے
(التوبہ)	نیچے نہریں بہتی ہیں، وہ انہی میں ہمیشہ رہیں

گئے، یہ بڑی عظیم الشان کامیابی ہے۔
 امتِ مسلمہ، اصحابِ رسولؐ کے مقدس گروہ کے مدارج کس قدر بلند ہیں، جن کے لئے متواتر تیس سال تک اللہ تعالیٰ کے فضل، رحم، رضوان، مغفرت، فتوحات، غلبہ، فلاح، فوزِ عظیم اور خلافت کی بشارات ملتی رہیں اور ساتھ ہی ساتھ ایفائے عہد بھی ہوتا رہا، حتیٰ کہ۔۔۔ ان کی اتباع کو تاقیامت رضائے الہی کے حصول کا وسیلہ قرار دیا گیا اور ان کی اتباع سے روگردانی کرنے والے کو نولہ، مائوئی و نقیلہ جہنم کے الفاظ میں بھی بتایا گیا۔
 اللہ تعالیٰ نے امتِ مسلمہ کے لئے تمام نعمتوں کے دروازے قیامت کے روز مقامِ عالی کھول دئے تھے۔ قرآن حکیم میں جہاں کہیں مومنین اور مومنات

کا ذکر کیا گیا ہے۔ اس کے اولین اور حقیقی مصداق وہی مبارک انسان تھے جو آنحضرتؐ کی وصیت پر آپ کے دامن سے وابستہ ہو گئے اور آپ کی کامل اتباع میں دنیا کی ہر شے قربان کر دی اور یہ ذکر کسی ایک دن یا واقعہ تک محدود نہیں بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ۷۳ سالہ ودیعت میں بیسیوں آزمائشیں آئیں، اور ان سب میں یہ اہل ایمان عشاء آپ کے ہم رکاب رہے، دائیں بائیں، آگے پیچھے سینہ سپر رہے، اور اس ایشارہ و ایمان پر آسمان نے بھی ہر تصدیق ثبت کر دی، اور آنحضرتؐ کی رحلت کے بعد جو لوگ ایمان لائیں گے، ان کی نجات کے لئے ضروری ہو گیا کہ قرآن حکیم کی روشنی میں اصحاب رسول کی اتباع کو حریز جان بنائیں۔

اصحاب نبیؐ کو جو بشارات دی گئیں، ان کا کچھ حصہ دنیا سے وابستہ تھا، وہ ان اہل ایمان کی دنیوی زندگی میں کما حقہ پیدا ہو گیا اور کچھ کا تعلق حیات بعد المات اور قیامت سے ہے، ذیل میں چند ایسی آیات پیش قارئین ہیں جن میں آئندہ زندگی میں بھی اصحاب رسولؐ کی مغفرت اور نورانیت کا ذکر ہے۔

(۱) سورہ الفتح کی آخری آیہ مبارک میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کے بلند مقامات کا ذکر کر کے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
إِيمَانِ لَآتِيهِمْ مِنْهُ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ
ایمان لانے والے اور اعمال صالح کرنے والے ساتھیوں سے اللہ نے مغفرت اور اجر عظیم کا وعدہ کیا ہے۔

(۲) قرآن حکیم نے اللہ تعالیٰ کے ایک انعام اور رحمت کا الفاظ ذیل میں بھی ذکر فرمایا ہے:

اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ (البقرہ)
اللہ ان لوگوں کا مددگار ہے جو ایمان لانے والے وہ ان کو تاریکی سے نکال کر روشنی میں لاتا ہے۔

اسی گو مذکورہ آیات میں مومنوں سے مراد بالخصوص عہد رسالت کے مسلمان ہیں، تاہم آیت ذیل میں عہد نبوی کے مومنوں کو تاریکی سے روشنی میں لانا اللہ تعالیٰ نے اپنا فریضہ بتایا ہے۔

هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ
لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ اِلَى النُّوْرِ
(الاحزاب : ۴۱)

(اے ایمان والو!) اللہ اور اس کے فرشتے
تم پر درود و سلام بھیجتے ہیں تاکہ تمہیں تاریکی
سے روشنی میں لائیں۔

قِيَامَتِ رُوزِ نَوْرٍ اِيْمَانِ كِي نَوَائِي
وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُمْ نُورُهُمْ يَسْعٰى بَيْنَ
اَيْدِيْهِمْ وَبِاَيَّامِهِمْ يَقُوْلُوْنَ رَبَّنَا
اٰتِنَا نُوْرًا نَّا

قیامت کے روز نورِ ایمان کی نوائی
والذین آمنوا معہم نورہم یسعی بین
ایدئہم و بایامہم یقولون ربنا
اتینا نورانا

(التحریم)

قِيَامَتِ رُوزِ نَوْرٍ اِيْمَانِ كِي نَوَائِي
وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُمْ نُورُهُمْ يَسْعٰى بَيْنَ
اَيْدِيْهِمْ وَبِاَيَّامِهِمْ يَقُوْلُوْنَ رَبَّنَا
اٰتِنَا نُوْرًا نَّا

قیامت کے دن تو مومن مردوں اور مومن
عورتوں کو دیکھے گا کہ ان کا نور ان کے آگے
اور دائیں دوڑتا ہے، آج کے دن اہل ایمان
کو باغات کی بشارت ہو جس کے نیچے نہریں
بہتی ہوں گی، ان میں ہمیشہ رہیں گے۔

(الحدید)

اللہ تعالیٰ کے ان واضح ارشادات کی روشنی میں دنیا اور آخرت میں امت مسلمہ کے
بلند مقامات پر کسی دوسرے شخص کے تبعہ کی کہاں گنجائش ہے، اور پھر دنیا و آخرت
کی کوئی نعمت ہے جس سے امت محمدیہ کے اولین فرزند، اصحاب رسول مقبولؓ ٹھہر نہ
سکتے، ان کے بعد نہ کوئی ان کا ہم پایہ ہو سکتا ہے، اور نہ ہی ان کے نقش قدم سے

بٹ کر ایمان کی منزل طے کر سکتا ہے۔

خونناک غفلت

حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام نے بیت اللہ کی تعمیر کے وقت اپنے فرزند حضرت اسماعیل علیہ السلام کی نعت میں دواہم دعائیں مانگیں۔

۱۔ اے خدا ہم نے اپنی اولاد کو تیرے عزت والے گھر کے قریب آباد کیا ہے۔ خدایا! تو ان میں سے اپنے لئے ایک امت مسلمہ بنا۔

۲۔ اے ہمارے رب! تو ہماری اس اولاد میں سے ایک نبی مبعوث فرما جو تیری آیات انہیں پڑھ کر سنائے۔ ان آیات کے مطابق ان کا تزکیہ کرا اور انہیں کتابِ حکمت کی تعلیم دے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے اس عظیم اور برگزیدہ بندہ کی دعا قبول کی اور ذریعہ ابراہیم میں سے عین مکہ مکرمہ میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا جن کے متعلق قرآن حکیم کی شہادت ہے:

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ
يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ
الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ

اللہ ہی وہ ذات ہے جس نے ام القریٰ مکہ میں اولاد ابراہیم میں سے ایک عظیم رسول مبعوث کیا، جو ان پر اللہ کی آیات تلاوت کرتا ہے، ان کی روحانی نشوونما فرماتا ہے (المجموع)

اور انہیں کتاب و حکمت سکھاتا ہے۔

اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی حضرت ابراہیمؑ کی دعا کے مصداق ہیں۔ اور یقیناً ہیں تو پھر وہ امت مسلمہ کہاں ہے جو دونوں دعاؤں کا مقصود و مطلب ہے۔ اور اگر حضرت ابراہیمؑ کی دعا کا مقصود ہی جماعت مسلمین تھی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر ایمان لائی اور جس کا آپ نے کما حقہ تزکیہ کیا، تو پھر آج امت محمدیہ میں اس کا کیا

مقام ہے ؟

جیسا کہ اس مختصر سی کتاب میں واضح کیا جا چکا ہے کہ موعود و مبشراتِ مسلمہ اس جماعت سے عبارت ہے جس کی تربیت آنحضرتؐ نے اپنی نگرانی میں، متواتر ۲۲ سال تک ساتھ کر کی، ایک لمحہ کے لئے بھی اس سے جدا نہ ہوئے اور نہ کسی مرحلے پر اس کی تعلیم و تربیت سے غافل ہوئے۔ حتیٰ کہ اسے الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دیناً (المائدہ) کا مژدہ سنا کر اور اپنا فریضہ تبلیغِ دین اس کے سپرد کر کے رفیقِ اعلیٰ سے جا ملے۔

یہی منکث و مطہر امت تھی، جسے رضی اللہ عنہم کا تاج پہنایا گیا، یہی وہ امت تھی جو آنحضرتؐ کی کامل متبع ہونے کی بدولت شہدار علی الناس اور وارث و نائبِ رسولؐ ٹھہری، یہی بلند مرتبت امتِ محمدیہ، اُمتِ وسط قرار پائی، اسی کو بارگاہِ ایزدی سے خیر امت کا خطاب ملا، یہی امت بلغواعنی و لوایت کے آخری ارشادِ نبوی کی مخاطب تھی، مختلف نسلوں، علاقوں اور مدارج کے افراد پر مشتمل اسی جمیعت کو فاصبتہ بنعمتہ اخوانا کے الفاظ میں وحدتِ آدم کی اساس ٹھہرایا گیا۔ یہی وہ امت تھی جسے رضی اللہ عنہا المونیہ اور ہوا جتکم کے اوصاف نے مرتفع و مجتبیٰ کا ارفع و اعلیٰ مقام بخشا۔ یہی محمد رسول اللہؐ کی فدائی جماعت تھی جس کی صفت اشدّاء علی الکفار، حماء بینہم بیان کی گئی، جس سے اللہ تعالیٰ نے اپنی رضا و خوشنودی کی جنت کے عوض جان و مال، گھربار، اہل و عیال، خویش و اقربا، شہر و وطن خرید لئے تھے جو اشدّ جبابہ کا عملی نمونہ تھے۔ یہی خوش بخت گروہ ہے جس کا نور قیامت کے روز آگے آگے روشنی بکھیر رہا ہوگا، اور جس سے فضل، رحم اور مغفرت کا خدائی وعدہ ہے، یہی وہ امتِ محمدیہ ہے جس کے نقشِ قدم پر چلنے والے جنت میں داخل ہوں گے اور جس کے حاسد و منکر جہنم کا ایندھن نہیں گئے۔

لیکن انسان کے ابدی دشمن ابلیس کو یہ کب گوارہ تھا کہ یہ امت دنیا میں پیچھے چنانچہ اس نے دوسرے انداز سے دشمنانِ دین اور بدخواہانِ امت میں سے ایک بدقسمت گروہ تیار کیا، جس نے کمال چالاکي، فریب اور دسیہ کاری سے قرآن پاک کی اس ممدوح امت مسلمہ کو اسلام ہی کا دشمن، کافر اور مرتد ٹھہرایا، اور اس طرح نہ صرف دعائے غلیل کی تکذیب کی، بلکہ افضل الرسل، خاتم الانبیاء حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دغوز باللہ ناکام ٹھہرایا۔

قرآن حکیم اسی امت مسلمہ کی ذکر و تشکیل سے عبارت ہے، اور اس میں جو تعلیمات پائی جاتی ہیں، ان کی غرض و غایت امت مسلمہ کی تربیت، تطہیر، تزکیہ، ہدایت، حفاظت اور تکمیل ہے، پھر اس کی تعلیمات کا اولین اور بہترین پھل یہی فدا نیانِ خدا اور جاں نثارانِ نبیؐ تھے، اس لئے دشمنانِ اسلام اور بدخواہانِ امت مسلمہ نے سب سے پہلے یہ کام کیا کہ بعد میں آنے والے مسلمانوں کی زندگیوں سے قرآن کو خارج کر دیا جائے، کبھی اس کتابِ ہدایت کو غائب قرار دیا، تو کبھی مخرف، متبدل اور نامکمل ٹھہرا کر اس کی افادیت، اہمیت اور مندرجات کو مجرد کیا، انھیں احساس تھا کہ قرآن حکیم کو مسلمانوں کی زندگیوں میں اولیت کا مقام حاصل رہا تو پھر عالم اسلام قرآن سے وابستہ رہے گا اور اس طرح مسلمانانِ عالم کی زندگیوں سے اصحابِ رسول کی محبت اور سیرت جھلکتی رہے گی، پس انھوں نے ہر ممکن طریق سے قرآن حکیم کو امت مسلمہ سے نکالنے کی سعی کی، فہم قرآن کو ائمہ و مجتہدین کا محتاج ٹھہرایا، حتیٰ کہ ائمہ، فقہاء اور علماء کی ذاتی کاوشوں کو قرآن کا قائم مقام قرار دیا گیا۔

اس کے علاوہ امت مسلمہ کے دشمنوں، بالخصوص مجوسیوں اور یہودیوں کو نسلی اور تہذیبی برتری کے احساس کے ماتحت مسلمان عرب فاتحین سے سخت نفرت و حقارت تھی کیونکہ قرآن نے ان کے اقدار کی مسند الٹ کر مقہور و غریب انسانوں کو ان کے جھگ سے نہات

دلالتی تھی، اور یہودیت و مجوسیت کے توہمات اور استبداد کی زنجیریں کاٹ کر ان کی صف
 پیٹ دی تھی۔ ان میں سے عوام تو خلوس سے دائرہ اسلام میں داخل ہوئے تھے لیکن
 رؤسا اور دینی رہنما صحرا نشین عربوں کے ہاتھوں اپنی سیاسی شکست و تذلیل اور مذہبی
 رسوائی برداشت نہ کر سکے، اور انھوں نے فاتح مسلمانوں کو اپنا ہدف بنایا۔ عرب کا سیدھا
 ساد مسلمان ان سیاسی سازشوں اور چال بازیوں کا حریف نہیں ہو سکتا تھا، جس کے
 صدیوں پر پھیلی ہوئی ملوکیت کے زیر اثر عراقی، ایرانی، یمنی، مصری اور رومی ماہر تھے۔ پس
 انھوں نے نسلی، گروہی اور علاقائی تعصبات کو ہوا دی، اور مسلمانوں کی تاریخ و سیرت کو
 اس طرح مسخ کیا کہ ان کے خلاف نفرت و حقارت کے جذبات مشتعل ہوں، پس
 لوگوں کی توجہ قرآن حکیم میں بیان کردہ ان کے سنہری کارناموں سے ہٹا کر ان روایات
 اور واقعات کی طرف مبذول کرادی جو انھوں نے اپنے مذموم مقاصد کی تکمیل کے لئے
 تراشے تھے، نتیجہ یہ ہوا کہ امت محمدیہ اپنے بزرگوں کے قرآنی مقام سے بے خبر ہوتی گئی
 اور قرآن کے خلاف ان روایات سے چمٹ گئی، جو دشمنانِ ملت نے وضع کی تھیں، اور
 جنھیں کثرتِ مزاوت نے تاریخ سے دین میں بدل دیا، اور یہ واقعات اور قصص
 میں شامل کر دئے گئے، اس کے ساتھ ہی احادیث و سیرت کے نام سے لاکھوں اقوال
 اور واقعات وضع کئے، جو بالبدایت قرآن حکیم کے خلاف تھے اور انھیں بلا سند کسی بزرگ
 سے منسوب کر کے پیش کر دیا اور انہی اقوال نے مسلسل تشہیر سے تعلیماتِ دین کی صورت
 اختیار کر لی۔

پھر امتِ مسلمہ کے ان السابقون الاولون کی عظمت و اثرات کو ختم کرنے کے
 ان راہنماؤں نے امت، اصحابِ رسول کو اکثر مسائل دین سے الگ کر دیا گیا، گویا کہ فہم
 اور اس کی نشر و اشاعت میں ان کا کوئی حصہ نہ تھا۔ اور ان کی بجائے بعد میں آئے
 والوں کو ائمہ، فقہاء، محدثین، مجتہدین، متکلمین، مجددین، اہل اللہ اور فقرا کو مندر

پر بٹھا دیا گیا، چنانچہ بعد میں آنے والے مسلمان آج تک انہی جدید قائدین شریعت کی تعزیرات کی طرف رجوع کرتے آرہے ہیں، اور ہدایت کے ان چراغوں کو نظر انداز کر چکے ہیں۔ جنہوں نے آفتاب نبوت سے براہ راست کسب نور کیا اور اقصائے عالم میں پھیلایا، مگر مسلمانوں کی سادگی اور محوسیوں اور یہودیوں کی سازش نے یہ کیفیت پیدا کر دی کہ گویا ان لاکھوں اصحاب رسول کو تاریخ و عروج اسلام میں کوئی مقام حاصل نہیں، جنہوں نے سیاسی، اخلاقی، روحانی اور دینی فتوحات کے ذریعے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زبان فیض ترجمان سے پیغام حق سن کر متمدن دنیا میں پھیلایا۔

دوسرا خطرناک حملہ روحانیت کے میدان میں کیا گیا۔ گذشتہ اوراق سے یہ حقیقت آشکار ہے کہ خدا اور رسول کی کامل اتباع سے امت مسلمہ نے وہ سب کچھ حاصل کیا، جو روحانی میدان میں خدا اور رسول کی کماحقہ، اتباع سے مل سکتا ہے، بلکہ جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر بیعت کرنے والے سعادت مندوں نے آپ کی صحبت میں رہ کر سا لہا سال آپ کے اشاروں پر قربانی دے کر حاصل کیا وہ بعد میں ہونے والے اہل ایمان کو کسی صورت میں نہیں آسکتا، اور اگر بعد میں کسی کو کوئی روحانی مقام ملے گا تو بھی ان اصحاب رسول کی محبت اور کامل اتباع سے ملے گا اور ان کے مسلک سے ذرہ برابر دوری، علیحدگی اور انحراف خسران مبین کا باعث ہے۔

کیا یہ انتہائی حیرت، بلکہ شرم کا مقام نہیں کہ بعد میں اس امت میں لاکھوں اولیاء اور صاحبان کشف و الہام تسلیم کئے گئے، ان کے نام سے نئے نئے روحانی سلسلے، زاویے، خاندانیں اور غلاتیں قائم کی گئیں۔ ان سلسلوں کے بانیوں کو خدا اور رسول کا قائم مقام قرار دیا جاتا ہے۔ ان کے بغیر معرفت کے دروازے بند بیان کئے جاتے ہیں، اماموں، مجتہدوں اور مجددوں کو بڑھا کر عملاً مطاع امت بنا دیا گیا ہے، ان کے مقرر کردہ وظائف و ادرار تو پڑھے جاتے ہیں، ان کی قبروں سے مرادیں مانگی جاتی ہیں، سالانہ عریک

منائے جاتے ہیں، تعزلیوں اور مزاروں کی چادروں کو حصول جنت کا وسیلہ ٹھہرایا جاتا ہے۔ مگر جن سردارانِ امت کے ہاتھوں پر اللہ کا ہاتھ تھا، جن کی نصرت کے لئے ہر میدان میں فرشتے اترتے رہے، جن پر خدا کے فرشتے دود و صلوٰۃ بھیجتے رہے، انہیں ایک گہری سازش کے ماتحت امت کی مجالس سے نکال دیا گیا، اور اس طرح صدیوں کے پرو پا غنڈے کے زیر اثر آسمانِ رشد و ہدایت کے ان مہ پاروں کو فراموش کر دیا گیا، جنہوں نے ہادیِ عالم کی شیعہ رسالت سے غمزدہ حاصل کیا۔

اس ضمن میں سب سے عظیم المیہ یہ ہے کہ امت کو گمراہ کر کے ایسے مسائل میں الجھا دیا گیا ہے، جن کا قوم کی عملی زندگی اور اساسی اسلامی تعلیمات سے دور کا بھی واسطہ نہیں اور اہل دین کی اکثریت متکلمین، مقلدین اور روایت پرستوں کے جال میں الجھ کر رہ گئی۔ بعض علماء کی علمی اور ذہنی کاوشوں کو دوام بخشا گیا، قرآنی احکام کو ان کے تابع کر کے ان کی عینک سے دیکھا جانے لگا، احادیث اور مزمومہ ائمہ سے منسوب اقوال کو قرآن پر قاضی ٹھہرایا گیا، علم لدنی اور الہام کی آڑ میں نئے نئے فتوے کو ابھارا گیا، حتیٰ کہ دینی درسگاہوں سے قرآن حکیم کو نکال دیا گیا یا برائے نام رکھا گیا، اور آج اس کا مصرف زیادہ تر اسی قدر ہے کہ یا تو از آیات آسان بیری یا قرآن کے بعد قرآن کا ختم کر کے مرنے والے کی سیاہ کاریوں کی پردہ پوشی کی جائے۔

جب قرآن حکیم کو دینی درسگاہوں سے خارج کر دیا گیا تو پھر دینی درسگاہوں کے فارغ التحصیل علماء کے اذہان میں دیو مالائی قصوں، خود ساختہ افسانوں، فرسودہ روایات اور گمراہ کن واقعات کے سوا اور کیا ہوگا، اور ایسے حالات میں اگر مسلمان قوم اصحابِ نبیؐ کی عظمت اور پیروی سے محروم ہو کر دنیا میں ذلیل و خوار ہو چکی ہے تو چنداں تعجب کی بات نہیں، کیونکہ قرآن مجید کی رو سے دنیا و آخرت میں غلبے کی راہ وہی اور مصرف وہی ہے جس پر شیعہ محمدی کے پروانے اصحابِ رسولؐ چل کر غالب

کامران ہوئے اور جن کی خاطر آنحضرتؐ نے جنگ بدر کے دن اللہ تعالیٰ سے خطاب کرتے ہوئے عرض کی تھی :

”اے اللہ اگر آج یہ مختصر سی جماعت ہلاک ہو گئی تو قیامت

تک تیرا کوئی نام لیوا نہیں ہوگا۔“

ذریعہ آدم انسانیت کے درجہ کمال تک اس امت کی صورت میں پہنچی، جس کے لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی، جس کی تطہیر، تربیت اور تزکیہ خاتم الانبیاء، افضل الرسل حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس امت پر آج بھی اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے صلوة بھیجتے ہیں، اور جس کے حق میں ارشاد ربانی کے مطابق امت کے تمام اہل ایمان کے قلوب کی گہرائیوں سے یہ دعا نکلتی ہے

سَابِقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا سَابِقَنَا
 إِنَّكَ سَوْفَ مُجِيبٌ

اے ہمارے رب ! ہماری مغفرت فرما
 اور ہمارے ان بھائیوں کی بھی مغفرت
 فرما جو ایمان میں ہم سب سے سبقت
 لے گئے ، اور ہمارے دلوں میں ان

(الحاشي)

ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم

(ضم)

ایران کا دیوزاد شاعر

ملک الشعراء بہار

جناب ڈاکٹر آفتاب اختر صاحب

صدر شعبہ فارسی و اردو، گاندھی کالج، شاہجہان پور

قائمی کے بعد ایسا محسوس ہوتا تھا کہ سرزمینِ ایران پر شاعری کا آتشکدہ خاموش ہو چکا ہے اور طبیعتوں میں شعرو سخن کا پرانا ذوق باقی نہیں رہا ہے لیکن ملک الشعراء بہار کی گرم نوابیوں نے اس خیال کی تردید کر دی اور دنیا پر واضح کر دیا کہ ذوقِ شعری چمگاریاں صرف زیر خاکستر ہوئی تھیں بھی نہیں تھیں۔

ہفت روزہ ”تہران مصور“ نے خیال ظاہر کیا ہے کہ شعرو سخن کے استادانِ فن اس امر پر متفق ہیں کہ حافظ کے بعد لفظی تقریبات سو برس قبل سے بہار کی وفات تک اتنی استادانِ مہارت فن، توانائی، عظمت اور قدر و منزلت کا شاعر پیدا نہیں ہوا۔ وہ آئندہ دور کے تابندہ ستاروں جاسمی، ہافت، مسبا، سروش اور قاتنی وغیرہ کے درمیان ایک روشن سورج کی طرح تھے جس نے تقریباً نصف صدی تک ایران کے آسمانِ شعرو ادب پر نور انشائی کی ہے۔

ممتاز صنف کا خیال ہے کہ قاتانی کے بعد ایران کی شاعری پر جو ایک حد تک جمود طاری ہو گیا تھا اُسے ملک الشعراء بہار نے توڑا ہے۔ "تہران معصوم" کا یہ بھی خیال ہے کہ بہار کو عالی مرتبت بلند پایہ اور بزرگ شاعروں کی صف میں محسوب کیا جانا چاہیے۔ کیونکہ اُن کا ثانی عہد امروز کے ایران میں تو مٹا مشکل ہی ہے۔ صدیوں پرانی ایرانی تاریخ میں بھی اس کی نظیر شکل سے ہی ملے گی۔ ناظر زادہ کرمانی نے بہار کا شمار آخری صدیوں میں ایرانی آسمان شعروادب پر چمکنے والے تابناک اور درخشاں ستارے کی حیثیت سے کیا ہے۔ کرمانی نے خدا کو گواہ بنا کر کہا ہے کہ بہار عصر حاضر کے آخری بزرگ ترین وقوی ترین کلاسیکی فارسی شاعر تھے۔ سید عبد الحمید غلخانی نے بہار کا شمار جدید ایران کے صفِ اول کے دانشمندوں اور نثر نگاروں میں کیا ہے اور انھیں بزرگ ترین شاعر قرار دیتے ہوئے ملک سخن کا بادشاہ بھی قرار دیا ہے۔ ڈاکٹر منیب الرحمان نے بہار کو معاصر شعرا کے ایران میں اہم مقام کا مالک قرار دیا ہے۔ اور کہا ہے کہ اُن کے ہوطن انھیں موجودہ صنف کا اہم ترین شاعر سمجھتے تھے۔ صادق سرمد نے انھیں ملک ملک شعرا قرار دیا ہے۔ علامہ علی اکبر دہخدا نے سبک خراسانی کا بزرگ ترین شاعر کہنے کے ساتھ یہ بھی کہا ہے کہ آخری چار پانچ صدیوں میں اس سبک میں اُن کی طرح جودت طبع اور ذوق سلیم رکھنے والا کوئی شاعر معرض وجود میں نہیں آیا۔ خواجہ عبد الحمید عرفانی نے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ بہار صرف اپنی ہی زبان کے موجودہ شاعروں میں سب سے زیادہ

۱۔ ڈاکٹر دی مارچ ۱۹۵۵ء۔ ۲۔ مورخہ ۲۶ اپریل ۱۹۵۵ء۔ ۳۔ ایران و پاکستان کی ادبی انجمن کے سربراہ ڈاکٹر ناظم زادہ کرمانی نے یہ خیال عرفانی کی کتاب "شرح احوال و آثار ملک الشعراء بہار" میں "شاعرہ" کی بارزش میں کتاب کے تحت پیش کیا ہے جو فہرست مطالب سے قبل درج ہے۔ ۴۔ تذکرہ شعرائے معاصر ایران (چاپ اول) ص ۶۸۔ ۵۔ پوسٹ روویویشن پبلیکیشن پرنٹری پریس برکزیو شعرا فارسی معاصر ص ۱۰۱۔ ۶۔ یہ خیال شعراء کے قیامت میں ظاہر کیا ہے۔ ۷۔ دیوانہ اشعار بہار جلد دوم۔ ص ۱۶۲۔ ۸۔ شرح احوال و آثار بہار مصنفہ عرفانی کے ص ۱۱۹۔ ۹۔ پر یہ اقتباس کسی تفصیل کے بغیر دہخدا کے نام سے منسوب ہے۔

عظیم نہیں تھے بلکہ عصر حاضر کے بزرگ ترین شاعر بھی تھے۔
 سعید نفیسی کا خیال ہے کہ بہار بلاشبہ عصر حاضر کے عظیم ترین اردو دلیر ترین ایرانی شاعر
 تھے اور وہ تقریباً ۱۹۳۳ء سے شاعری کے اعلیٰ درجے پر فائز تھے۔ نفیسی نے یہ بھی کہا ہے کہ عوام
 کو ان کے اشعار بیشتر نہ بانی یاد ہیں۔ انھوں نے بہار کو اپنے زمانے کا اور اپنی زبان کا عظیم ترین
 شاعر قرار دیا ہے۔ ان کا خیال ہے کہ وہ ہر لحاظ سے شاعر تھے۔ ان کی طبیعت میں لطافت
 تھی۔ وہ بے حد باذوق تھے اور اچھے برے کی تمیز کرنا خوب جانتے تھے۔ ایرانی ادبیات
 میں انھوں نے کافی محنت کی تھی۔ یہاں تک کہ پہلی زبان بھی سیکھ لی تھی اور اس پر کام بھی
 کیا تھا۔ وہ موجودہ زمانے میں تازہ ترین افکار و خیالات کو قدیم فصیح شعراء کی زبان میں زیادہ
 فصاحت کے ساتھ پیش کرنے والوں میں اولیت رکھتے تھے۔ جس طرح ہر شاعر عمدہ و ثراب
 بلند و پست اشعار کہا کرتا ہے ان کے یہاں بھی یہ روایت موجود ہے لیکن ان کے عمدہ اشعار
 کی تعداد دوسرے درجے کے اشعار سے کہیں زیادہ ہے۔ اس کے علاوہ عمدہ اشعار کی تعداد
 بھی دوسرے شعراء کے عمدہ اشعار کے مقابلے میں نسبتاً زیادہ ہے۔ جہاں تک ان کی عظمت
 کا سوال ہے کوئی شخص بھی اس کا منکر نہیں ہو سکتا۔ وہ عظیم تھے عظیم رہے عظیم مرے
 اور مرنے کے بعد بھی عظیم ہی رہیں گے۔ سعید نفیسی نے وثوق سے کہا ہے کہ ان کی شاعری
 ان کا نام اور ان کا کام ایرانی ادبیات کی تاریخ میں ہمیشہ اہم مقام پر فائز رہے گا۔

ایران کے مشہور شاعر حبیب یغائی نے بہار کے بارے میں اظہار خیال کرتے ہوئے
 کہا ہے کہ وہ ایران کے ان عظیم شاعروں میں تھے جو ایران کے قابل فخر ادبی سرمایہ کی حیثیت
 رکھتے ہیں۔ وہ ایران کے نامور اور تاریخی شعراء کی صف میں بلند مقام پر فائز تھے۔
 بلاخوف تردید کہا جاسکتا ہے کہ نویں صدی یعنی حافظ شیرازی کے بعد سے آج تک ان کی

۱۔ شریح احوال و آثار ملک اشعار بہار۔ ص ۱۱۱۔ ۲۔ مقالہ عنوان مرگ بہار، مطبوعہ درجہ اولیٰ انجمن ادبی

ہفت ۱۳۳۷ھ ص ۵-۹۔

مثال نظر نہیں آتی۔ عہد تیموریہ و صفویہ اور قاجاریہ میں سے کوئی شاعر اُن کے مرتبہ تک نہیں پہنچتا۔ اُن کے اشعار چٹکی میں قدم اٹھکے کلام کے ہم پلہ ہیں اور اُن کے سربراہ شعر سے مجموعی طور پر لطیف کلام، ترکیبوں کی دلآویزی و شیرینی ظاہر ہوتی ہے۔ زبان اور محاورے میں مستقبل کی نسلیں اُن سے ضرور متاثر ہوں گی۔ بالکل اسی طرح جیسے آج سعدی کے طرز سے موجودہ زبان و ادب متاثر ہوا ہے۔

کجکینہ کاظمی نے بہار کی ارفع و اعلیٰ شخصیت پر اظہار خیال کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے کہ موجودہ صدی میں ایران نے بہار جیسا وہ جامع شاعر پیدا کیا ہے جسکی نظیر اس صدی میں نہیں مل سکتی۔ اس عظیم اور ستیزہ کار شاعر سے مشرق بہت جلد الہام حاصل کرے گا اور اکتساب فیض کرے گا۔ یہ امر قابلِ فخر ہے کہ موجودہ صدی نے جس میں سیاسی و اجتماعی ایران کا بھی شمار ہوتا ہے ملک الشعراء بہار جیسے عظیم شاعر کو پیدا کیا ہے۔

بہار کی وفات کے چار روز بعد مجلہ "امید نور" میں ایک مضمون "منابع عظیم در عالم سیاست و ادب" کے عنوان سے شائع ہوا تھا۔ اس مجلہ نے بہار سے متعلق درج ذیل رائے کا اظہار کیا تھا۔

کسی صدی میں بہار کی طرح لوگ ایک بار ہی پیدا ہوتے ہیں۔ ایسے نوابغ روز روز پیدا نہیں ہوتے۔ اُن کی وفات بہت بڑا حادثہ ہے لیکن یہ اس لیے اور بھی عظیم ہے کہ اُن کی اعلیٰ ادبی، علمی اور سیاسی شخصیت پر اظہار رائے کے لیے جامع و مانع الفاظ کی قلت کا احساس ہر قدم پر ہوتا ہے۔ کیونکہ استاد بے نظیر "سخنور بزرگ" اور "شاعرار جند ملی" جیسے ذاتی کلمات ہی نظر آتے ہیں جن کا صحیح و غلط استعمال اس سے قبل دوسروں کے لیے بھی ہوجکا ہے۔ اب بہار جیسے عظیم شاعر کے لیے ان کلمات کا استعمال ایک منصف مزاج ادیب

کو آزمائش میں مبتلا کرتا ہے۔ اربابِ سخن اور فارسی ادب کے نقاد اس پر متفق ہیں کہ گذشتہ سات سو برس کے آخر تک بہار جیسا پُر مایہ اور سرشاری و کیفیت سے معمور شاعر سرے سے نظر ہی نہیں آتا۔ یہ دعویٰ بے جاملق اور مردہ پرستی کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ اس کی جڑیں ابھی خامی مضبوط ہیں۔ بات یہ ہے کہ اگر احتیاط سے کام لیا جائے تو کہا جاسکتا ہے کہ اتوری و سعدی کے زمانے سے اور اگر انتہائی محتاط رہنا ہے تو جاتی کے زمانے سے بعد تک بہار کی شاعری جیسی برکت شاعری و سخنوری وجود میں نہیں آئی۔ جاتی کے عہد سے موجودہ عہد تک کا اگر جائزہ لیا جائے تو صاحبِ ذوق و استعداد تو بہت ملیں گے لیکن کسی نے خود کوئی چیز ایجاد کی ہو ایسی مثال موجود نہیں۔ کیونکہ لوگ گذشتہ آثار کی نقل کرتے رہے یا شعرائے متقدمین کی تقلید و سانس، فرزند اور قاتل کی وغیرہ بھی عظیم شاعر تھے لیکن ان میں سے ہر ایک کسی ایک شعبے کا ماہر تھا۔ لیکن جہاں تک بہار کا تعلق ہے انھوں نے مخصوص کلمات، تعبیرات اور ترکیبات کے استعمال، اختراع، ایجاد اور فروغ کے علاوہ جدید مضامین اور عمدہ نکات کے پیش کرنے میں اپنی پوری مہارت صرف کی تھی۔

نیکو بہت کا خیال ہے کہ بہار کو شوگر گولی میں اتنی مہارت اور استادی حاصل تھی کہ انھوں نے شاعری میں نئے سرے سے تازگی و طراوت پیدا کر دی۔ جہاں تک بہار کی شاعرانہ عظمت اور انفرادیت کا سوال ہے عام طور سے بیشتر ایرانی و غیر ایرانی ادیب، نقاد اور شاعر اس کے معترف ہیں اور عنصری و فرخی اور حافظ و سعدی اور جاتی و قاتل کی صف میں ہی جگہ دیتے ہیں۔ بعض تو اس سے بھی دو ہاتھ آگے ہیں۔ بہر حال اس سے تو انکار ممکن نہیں کہ ان کے ہم عصروں میں ان کا مقابل کوئی اور نہیں۔ نقادوں نے اگر انھیں ایک طرف عہدِ جدید کا کلاسیکی شاعر مانا ہے تو دوسری طرف شعرِ برائے زندگی کا مبلغ بھی قرار دیا ہے۔ اگر قدما کے طرز کا پیر و بتایا ہے تو جدت نگراؤں کو

بہار کی عظمت و انفرادیت کی ایک یہ بھی دلیل ہے کہ انھوں نے شاعری کے تمام اصنافِ سخن پر یکساں قدرت سے طبع آزمائی کی ہے اور کوئی گوشہ بھی ایسا نہیں چھوڑا جہاں اپنی طبیعت و شخصیت کا اثر نہ ڈالا ہو۔ حقیقت یہ ہے کہ بہار نے فارسی شاعری کے خزانے میں بلند خیالی، تازہ اصطلاحات اور نادر تشبیہات کا ہمیش بہا امانافہ کیا ہے۔

بہار کو شاعری کی تمام طرزوں پر عبور تھا۔ اُن کے وہ شاہکار ہیں جن میں انھوں نے اپنی طبیعت کی جولانی دکھائی، متنوع اور کثیر ہیں۔ بہت سے ایسے موضوعات زیرِ فکر رہے جن میں جولانی طبع کے دریا بہا دیئے۔ سیاسی، اخلاقی، اجتماعی اور مذہبی تمام موضوعات کو مرکزِ فکر و نظر بنایا۔ اپنے مطالب کو منہایت مضبوط، پُر جوش اور پُر کشش انداز میں پیش کیا۔

بجائے سکاظمی نے کہا ہے کہ بہار کی شاعرانہ شخصیت کی بندی محض اُن کے تنوع اور شعوی جامعیت ہی پر منحصر نہیں بلکہ اس کا انحصار اُن کی شاعری کی لطافت، شیرینی اور قدرتِ شاعرانہ پر بھی ہے۔ اسی قدرت نے انھیں موجودہ بلند مقام تک پہنچایا ہے۔

بہار کی عظمت و انفرادیت کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ انھوں نے اپنی شاعری کو سماجی وطن اور سیاسی تحریکوں سے علاحدہ نہیں رکھا بلکہ اُن کے علمبر میں اُتر کر گہرائیوں میں شناساوری کی اور قومی، سیاسی اور سماجی شعور و ادراک حاصل کر کے اپنی شاعری کو وطنی، سیاسی اور سماجی خدمات کے لیے وقف کر دیا۔ انھوں نے کبھی اپنی شاعری کے توسط سے اپنے ہم وطنوں کی جہاںاتوں پر مرہم رکھنے کی کوشش کی اور کبھی اُن کے زخموں کو اس لیے گہرا بھی تاکہ عوام کو زخموں کی شدت و تکلیف اور اُن کے پہنچانے والوں کی شقیِ قلبی کا احساس ہو جائے اور وہ اُن ظالموں سے اپنا انتقام لینے کے لیے متحد و آمادہ ہو سکیں۔

بہار نے اپنی شاعری کو سیاسی رنگ دے کر وطن پروری کے جذبات کی ترجمانی کی تھی اور اپنی قوتِ تخیل کو محض خیالی و دہمی فضاؤں میں پرواز کے لیے وقف نہیں کیا تھا۔

لے شرح احوال و آثار ملک الشعراء بہار حضرت عرفانی ص ۱۸۰ - لے پاکستان ریلوے - فروری ۱۹۷۸ء

ایران کو اختیار کے تسلط اور دستبرد سے نجات دلانا ہی اُن کی نظر میں مقدم تھا۔ اس دور میں ملکی حکمرانوں کی کمزوری کے سبب ایران پر طاقتور پڑوسیوں کی طرف سے جو مظالم کیے جا رہے تھے وہ بہت جیسے حساس شاعر کو بے چین کرنے کے لیے کافی تھے۔ قدرت نے اُن کے قلم کو زبانِ عطا کی تھی اور زبان کو قلم۔ انھوں نے شاعری کے ذریعے سے اپنی حب الوطنی کا خوب مظاہرہ کیا۔ ایران اور ایرانی قوم کی بے دست و پائی اور مظلومیت کا بڑے زور شور سے مرثیہ پڑھا۔ لیکن رشتا شاہ کے برسرِ اقتدار آنے کے بعد جب بہار نے اختیار کی دست درازیوں میں نمایاں کمی دیکھی اور کسی حد تک اس کی حد بندی ہوتے ہوئے دیکھی تو چہار خطابہ "جیسی مشہور مثنوی کی تخلیق کی جو اُن کی شاعرانہ عظمت میں ہمیشہ چار چاند لگاتی رہے گی۔

بہار کی شاعری میں جس قسم کی سیاسی تبلیغ کی گئی ہے لوگ اُس سے متفق نہ ہوں یا اُن کے سیاسی مسلک اور سیاسی خدمات کے معتقد نہ ہوں لیکن یہ ناممکن ہے کہ وہ اُن کی شاعرانہ سحرکاری و فنکاری کے معترف نہ ہوں۔ شاید ہی کوئی ایسا شخص ہو جو اُن کے شاعرانہ مرتبہ کی عظمت کا قائل نہ ہو۔ اگر اُن کے بلند مرتبہ اشعار یا اُن کے کلاسیکی انداز کی صنائی اور فنکارانہ مہارت کو نظر انداز بھی کر دیا جائے تو وہ ایرانی شاعری کی دنیا میں ایک پیغامبر اور نئے مکتب فکر و نظر کے حامی و مبلغ ہی نظر آئیں گے۔

حیثیتِ نظامی نے بہار کے سیاسی مرتبہ کو ان کے ادبی مرتبے سے اس لیے کمتر قرار دیا ہے کہ وہ میدانِ ادب میں صدیوں تک ایرانی اسرار و موز اور علم و دانش کی قلمرو پر بادشاہت کریں گے۔

بہار کی شاعرانہ عظمت کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ اگرچہ انھوں نے اپنی زندگی میں مختلف لوگوں کی مخالفتوں کا سامنا کیا تھا لیکن اُن کے بڑے سے بڑے سیاسی حریف (باقی صفحہ ۳۷۳ پر)

پاکستان میں بین الاقوامی سیرت کانفرنس

اور

میرے مشاہدات و تاثرات

(۸)

سعید احمد اکبر آبادی

۱۴ مارچ کو کانفرنس ختم ہو گئی، لیکن ۱۵ کو دوپروگرام اور تھے جو کانفرنس کے سلسلہ میں ہی تھے چنانچہ امیر فیصل بازار میں پیارے میاں جو اصل شاہجہان آباد (ترپردیش) کے رہنے والے تھے، اور اب کراچی کے بڑے صنعت کاروں میں ہیں، ان کی طرف سے پختہ تھا، شام کو عصرانہ جمعیت پنجابی سوداگران، دہلی کی طرف سے تھا، یہ جمعیت اپنی سلور جوبلی منار ہی تھی، مندوبین بھی اس میں مدعو تھے۔ ان کی خوب آؤ بھگت ہوئی اور ہر مندوب کو تحائف دیئے گئے اس موقع پر جن حضرات نے تقریریں کیں ان میں نمایاں امام حرم شیخ عبداللہ بن سبیل، مولانا کوثر نیازی، مولانا قمر احمد انصاری اور مولانا احتشام الحق تھانوی تھے، لیکن سب سے زیادہ موثر، پرجوش اور ولولہ انگیز تقریر مولانا کوثر نیازی کی تھی، ان کا روئے سخن دراصل حکومت کے ان نکتہ چینیوں اور مخالفین کی طرف تھا جنہوں نے کانفرنس کی نسبت پبلک میں طرح طرح کی غلط باتیں مشہور کر رکھی تھیں، مثلاً یہ کہ پاکستان میں اگلے سال جو انتخابات ہونے والے ہیں ان

کے لئے زمین ہموار کرنا اور نیشنل پارٹی جس سے سٹر بھٹو کا تعلق ہے اور جو پاکستان کی حکمرانی پارٹی ہے اس کے لئے ووٹ حاصل کرنا کانفرنس کا مقصد ہے، جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے مولانا کوثر نیازی اعلیٰ درجہ کے خطیب اور مقرر ہیں، انہوں نے اس موقع پر اپنی خطابت کا پورا مظاہرہ کیا اور اس جوش و خروش سے تقریر کی کہ پسینہ پسینہ ہو گئے، پورا مجمع کان علی، ڈو بھدر الطیر کا مصداق تھا۔

مولانا نے اسلام کے محامد و محاسن اور اس کی تعلیمی خصوصیات پر مولانا کوثر نیازی کی تقریر روشنی ڈالنے کے بعد کہا: کچھ لوگ کہتے ہیں کہ اس طرح کی سیرت کانفرنسوں سے کیا ہوتا ہے، اہمیت اور ضرورت تو عمل کی ہے، بیشک یہ صحیح ہے کہ ضرورت عمل کی ہے، لیکن عمل کے لئے کسی محرک کی اور لوگوں میں ذہنی بیداری اور دلوں میں حرارت ایمانی اور ولولہ و جوش عمل پیدا کرنے کی ضرورت بھی تو ہے، ہم نے یہ کانفرنس منعقد کر کے اس بنیادی ضرورت کی تکمیل کی ہے، دو مہفتہ تک پاکستان کی پوری فضا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر مبارک اور آپ کے اسوۂ حسنہ اور تعلیمات کے تذکار و بیان سے گونجتی رہی ہے لاکھوں انسانوں نے امام حرم کی امامت میں جوش و خروش سے نمازیں ادا کی ہیں تو کیا یہ عمل نہیں ہے؟ کیا اس سے مسلمانوں میں جوش ایمانی پیدا نہیں ہوا، کیا کانفرنس نے ان کو یہ یاد نہیں دلایا کہ وہ کون ہیں اور انہیں اپنے عمل، اخلاق اور کیر کڑ کے اعتبار سے کیسا ہونا چاہئے، ہم نے یہ کانفرنس منعقد کر کے ایک مستقل تحریک سیرت شروع کی ہے جو تاریخ میں اپنی نوعیت کی پہلی اور منفرد کوشش ہے، ہم کو اس بات کا یقین ہے کہ سیرت مبارکہ کا پلیٹ فارم ہی اس زمانہ میں ایسا پلیٹ فارم ہو سکتا ہے جس پر دنیا کے سب مسلمان اپنے باہمی اختلافات کے باوجود یکجا مجتمع ہو سکتے ہیں اور دوسری قومیں بھی اس سے فائدہ اٹھا سکتی ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مقدسہ وہ مینارہ حق و صداقت ہے کہ جو لوگ قرآن کو کلام الہی نہیں مانتے اور اسلام کے حلقہ بگوش نہیں ہیں وہ بھی

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت اور آپ کے عمل و کردار کا ذکر سنتے یا پڑھتے ہیں تو عقیدت و ارادت سے ان کے سر بھی جھک جاتے ہیں اور ان کی زبانیں بھی مدح و ثناء میں گویا ہو جاتی ہیں، جیسا کہ اس کانفرنس میں مشاہدہ کیا گیا، سیرت ہی ایک ایسی چیز ہے جس کے ذریعہ دنیا کو اسلام سے قریب لایا جاسکتا ہے اور اسی راہ سے اقامتِ دین بھی ہوتی ہے دنیا کے مختلف نظام ہائے زندگی کا تجربہ کر کے دیکھ لیا کہ اسے کہیں چین، امن و امان اور سکھ نہیں ملا۔ اس بنا پر کوئی وجہ نہیں کہ اگر اس کو سیرت کے ذریعہ اسلام کے نظامِ زندگی سے واقفیت پیدا ہو تو وہ اسے اپنے درد کا درمان سمجھ کر قبول نہ کرے، ہم نے جو مستقل تحریک سیرت شائع کی ہے تو ہمیں یقین ہے کہ وہ اپنے مقصد میں کامیاب ہوگی، اور خدا نے چاہا تو آئندہ صدی اسلام کی صدی ہوگی، یعنی اس صدی میں اسلام کو غلبہ ہوگا، اس کے نظامِ فکر و عمل کا جھنڈا اٹھایا ہوگا اور دکھوں اور درد و الم کی ماری دنیا اس کے دامن میں پناہ لینے کے لئے دوڑے گی، لوگ پوچھتے ہیں: ہماری ثقافت کیا ہے؟ لاکھوں انسانوں نے امامِ حرم کے پیچھے نماز پڑھ کر بتا دیا ہے کہ ہماری تہذیب کیا ہے؟ یعنی!

دین و دنیا ہم آئیز کہ اکسیر اینست

واقعہ یہ ہے کہ مولانا کی تقریر نے سماں باندھ دیا اور چونکہ یہ تقریب بھی کانفرنس کا ایک جز تھی اس لئے سمجھنا چاہئے کہ اس تقریر پر کانفرنس کا خاتمہ بالآخر ہو گیا۔

اس وقت ڈنر بھی جمعیت پنجابیانِ دہلی کی طرف سے مہران ہوٹل میں تھا۔ اس ڈنر عشاء میں مقامی حضرات بھی بڑی تعداد میں موجود تھے، چنانچہ متعدد اجاب جی سے اب تک کانفرنس میں یا اس کے باہر کہیں ملاقات نہیں ہو سکی تھی، کیونکہ وہ کہیں نظر ہی نہیں آئے، اُن سے یہاں ملاقات ہو گئی، انھیں دوستوں میں جناب (ادب) مولانا طاہر القادری ہیں، موصوف برصغیر انڈیا کے بلند پایہ اور ممتاز شاعر کی حیثیت سے آسمانِ شہرت پر طلوع ہوئے، تقسیمِ کعبہ جب یہ پاکستان منتقل ہو گئے تو ان کا تعلق جماعتِ اسلامی سے ہو گیا، اپنے ہم عصروں میں

روش صدیقی رحم کی طرح طبیعت کے ہمیشہ سے نیک اور صالح تھے، چنانچہ بھٹی کے توبہ شکن ماحول میں برسوں رہنے کے باوجود وہ ”بے سجادہ رنگین کن“ کے کہی قائل نہ ہوئے، کراچی پہنچنے کے بعد ان کا یہ رنگ اور نکھار اور اب شعر سے زیادہ انھوں نے نثر پر توجہ کی، فاران جہان کا ماہنامہ ہے اس کو اسلمی ادب کا ترجمان کہنا چاہئے۔ ان کی شاعری جو پہلے حسن و شباب کی شاعری تھی اب وہ چولا بد لکھت ہو گئی، اور انھوں نے تنقیدی مضامین میں اصلاح زبان و بیان پر اس شدت سے زور دیا کہ بڑے بڑے مصنف اور ارباب قلم بھی اس کی زد سے نہیں بچے، جب تک وہ یہاں تھے ان سے اکثر ملاقات رہتی تھی۔ تقسیم کے بعد یہ ان سے پہلی ملاقات تھی اور وہ بھی نہایت روادری میں، اگرچہ اب ان کی ہیئت اور وضع میں کافی فرق ہو گیا ہے، لیکن جب انھوں نے محبت آمیز لہجہ میں السلام علیکم کہنے میں سبقت کی تو مجھے ان کو پہچان لینے میں ذرا دیر نہیں لگی، تقسیم سے کچھ دنوں پہلے ایک اعلیٰ تعلیم یافتہ خاتون جو شعر و شاعری کا اچھا ذوق رکھتی تھیں میرے ہاں مقیم تھیں، ایک دن میں نے ان کی فرمائش پر مولانا مہر القادری کو اپنے گھر مدعو کیا اور موصوف نے اپنا کلام سنایا، اب اس وقت مہر القادری صاحب سے ملاقات ہوئی تو مجھے سخت حیرت ہوئی کہ تیس برس کے بعد انھوں نے اس واقعہ کا حوالہ دیتے ہوئے بڑی بے ساختگی سے کہا کہ ”بس ہماری آخری ملاقات اس وقت ہوئی تھی“ مجھے ایسا محسوس ہوا کہ گویا کئی بات ہے، اس سے طی زمان کا عقدہ بھی حل ہو جاتا ہے۔

یہ ڈنر کانفرنس کی آخری تقریب تھی اس کے بعد مندوبین ایک دوسرے
 بہران ہوٹل سے رخصت | سے رخصت ہونے لگے۔ میں نے شب ہوٹل میں بسر کی اور دوسرے دن
 یعنی ۱۶ مارچ کو صبح ناشتہ کے بعد مونا آگے اور میں ہوٹل سے رخصت ہو کر ان کے ساتھ گھر آ گیا،
 یہ مکان کراچی کے سول لائن میں ہے جسے کوئٹہ روڈ لالہ زار کہتے ہیں، مکان طرز جدید کا کافی وسیع
 اور کشادہ ہے، چونکہ اب صرف مزید پانچ دن قیام کا ارادہ تھا، اس لئے یہ فیصلہ کر لیا تھا کہ
 کوئی بیرونی مصروفیت قبول نہیں کروں گا۔ اور خاموشی سے اپنے بچوں میں اور اعزاء و اقربا اور چند
 اجباب سے ملنے ملائے میں یہ دن گزار دوں گا۔ چنانچہ ایسا ہی کیا بھی، متعدد اداروں کی طرف

سے تقریر کی فرمائش ہوئی، لیکن میں نے معذرت کر دی اور چونکہ عذر معقول تھا اس لئے کسی نے برا نہیں مانا۔

بانیہمہ عہد و بیان حیدر آباد سندھ کا سفر کرنا پڑا۔ اس کی تقریب یہ ہوئی حیدر آباد کا سفر کہ حیدر آباد سندھ میں کئی روز سے سیرت کانفرنس ہو رہی تھی، ہم لوگ ابھی پشاور میں تھے کہ وہاں حیدر آباد کے ایک نہایت معزز بزرگ مولانا سید محمد ہاشم صاحب فاضل شمس کا ایک خط حکیم محمد سعید صاحب کے نام پہنچا کہ سعید احمد آبادی کی تقریر سننے کے لئے حیدر آباد کے لوگوں کا بڑا اصرار ہے اس لئے آپ ان کو یہاں آنے پر آمادہ کر دیجئے۔ حکیم صاحب نے مجھ سے پوچھے بغیر مولانا کی دعوت کو میری طرف سے قبول کر لیا اور ان کو اطلاع دے دی، بعد میں حکیم صاحب نے مجھ سے اس کا ذکر کیا تو طبعاً مجھ کو ناگواری تو ہوئی لیکن حکیم صاحب کی مروت میں اسے پی گیا اور ہاں کر لی اور پھر خیال ہوا کہ اس بہانہ پاکستان کا ایک مشہور شہر بھی دیکھ لوں گا جواب تک نہیں دیکھا ہے۔

کراچی آکر حیدر آباد کے حضرات ۱۴ تاریخ کو بات پکی کر گئے اور پروگرام سے مطلع کر گئے تھے اس کے مطابق ۱۶ کی شام کو چار بجے ایک صاحب حیدر آباد سے کار لیکر پہنچے اور میں اپنے لڑکے جنید کے ساتھ روانہ ہوا، سید صباح الدین عبدالرحمن صاحب بھی مدعو تھے، راستہ میں ناظم آباد سے انھیں لیا، کراچی سے حیدر آباد کا راستہ کار سے تین سو اتین گھنٹہ کا ہوگا، شرک چوڑی، نہایت پختہ اور صاف ستھری، شام کا سہانا وقت، موسم خوشگوار اور فضا کھلی اور نشاط انگیز، اور پھر سید صاحب کی رفاقت جو بڑے اچھے گفتگو باز (Conversationalist) اور دلی دوست ہیں، ان سب باتوں کی وجہ سے کانفرنس کے پروگراموں میں جکڑے رہنے کے باعث طبیعت میں طائر زیر قفس کی مانند جو گھٹن پیدا ہو گئی تھی وہ کافور ہو گئی اور یہ سفر اک طرح کا پلنگ ہو گیا، مغرب کے قریب اک رستوران آیا تو وہاں کچھ دیر ٹھہر کر چائے پی سلاطینات آٹھ بجے حیدر آباد پہنچے، مولانا سید محمد ہاشم فاضل شمس اور بعض حضرات نے

استقبال کیا، سید صاحب کا قیام اُن کے ایک عزیز کے ہاں تھا۔ میرا قیام طلسم گاہ کے قریب نامکمل تعمیر شدہ مکان میں ہوا۔ عشاء کی نماز سے فراغت کے بعد کھانا کھایا اور پھر ہم لوگ جلسہ گاہ میں پہنچ گئے، مجمع بہت بڑا تھا۔ مہاجرین کی آبادی کے اعتبار سے کراچی کے بعد حیدرآباد کا دوسرا نمبر ہے، ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ہم لوگ دہلی یا لکھنؤ کے کسی جلسہ گاہ میں بیٹھے ہوئے ہیں، وہاں کچھ زیادہ دیر انتظار نہیں کرنا پڑا۔ پہونچتے ہی ایک مختصر تعارفی تقریر کے بعد میری تقریر شروع ہو گئی جو کم و بیش ایک گھنٹہ کی ہوگی، میرے بعد سید صباح الدین عبدالرحمن صاحب کی تقریر ہوئی جس کو پاکستان کی سیرت کا نفرنس پر ایک تبصرہ کہنا چاہئے، موصوف تقریر و خطابت کے مرد میدان کہی نہیں رہے، تقریر بھی گفتگو کے انداز میں بذلہ سنجی اور شگفتگی بیان کے ساتھ کرتے ہیں جس سے سامعین محظوظ ہوتے اور لطف لیتے ہیں، ایک مرتبہ کراچی میں ایک مقام پر میں اور صباح الدین عبدالرحمن صاحب ساتھ کھڑے تھے اتنے میں امام حرم تشریف لے آئے، اُن کا آنا تھا کہ لوگ چاروں طرف سے ان کے دیدار کے لئے دیوانہ وار دوڑ پڑے، سید صاحب پر اس منظر کا بڑا اثر ہوا، کہنے لگے: ”اللہ اکبر! مقبولیت کا کیا عالم ہے!“ میں نے برجستہ کہا: ”یہ سب کچھ نتیجہ ہے اس محبت اور عقیدت و اسادت کا جو ہمہ قسم کی معصیت کوشی کے باوجود ہر مسلمان کے قلب میں سرزمین حجاز کی خاک قدس کے لئے پنہاں ہے، چنانچہ امام حرم تو امام حرم! ابھی اگر کراچی میں یہ خبر اڑ جائے کہ یہاں مدینہ کی گلی کا ایک کتاد مہلاتا اور لوگوں کو مسترحانہ لگا ہوا سے دیکھتا یہاں پہونچ گیا ہے تو آپ دیکھیں گے کہ لاکھوں مسلمان آنا فانا میں اس کتے کو دیکھنے کے لئے لپک پڑیں گے۔“ یہ بات سید صاحب کے دل کو لگ گئی، اس وقت تو وہ خاموش رہے، لیکن اپنی اس تقریر میں میرے حوالہ سے انھوں نے میرے یہ فقرے بھی دہرائے، لیکن میں نے یہ بات اپنے انداز میں کہی تھی، سید صاحب نے یہ بات بیکریہ جذبات بن کر لگو کر آواز، ترش لب، چہرہ پر تماہٹ، آنکھیں پر نیم، ”مدینہ کے کتے“ پر زور اور گردن کو تھوڑا سا خم دیکر اور ہاتھ کو گھما کر جو کہی تو سامعین پر جذب و وجد کا عالم طاری ہو گیا اور بہت سے لوگ

کے منہ سے چیخ نکل گئی، اور کیوں نہ ہو! سرکارِ دو عالم کے نام نامی اور اسم گرامی کا یہ ادنیٰ ذکر ہے کہ

جب نام ترا لیجے تب چشم بھرا دے
اس طرح سے جینے کو کہاں سے جگر آئے

سید صاحب نے اس کے بعد کہا کہ پاکستان کی بین الاقوامی سیرت کانفرنس کی کامیابی کا سب سے بڑا راز یہی ہے۔

اس کے بعد جلسہ ختم ہو گیا تو جلسہ گاہ سے بہت سے حضرات میرے ساتھ قیام گاہ پر آئے، میں نے سب کے ساتھ چار پی، ان حضرات کے رخصت ہونے کے بعد میں بیٹھنے لگا تو مولانا شمس نے پوچھا: کوئی ضرورت! میں نے عرض کیا: صرف اس قدر کہ میں علی الصباح اٹھ کر چائے کی ایک پیالی پینے کا عادی ہوں اس کا انتظام کر دیجئے، خادم موجود ہی تھا انھوں نے اس سے کہدیا، اور ٹھیک چار بجے جب میں اٹھا تو چائے تیار تھی، صبح ناشتہ پر بہت سے حضرات تھے، یہ سب اتر پردیش اور بہار کے اصل باشندے تھے، ان میں گورنمنٹ آفیسر اور اردو زبان کے شاعر اور ادیب اور علی گڑھ کے تعلیم یافتہ اصحاب بھی تھے، یہ حضرات برہان اور میری کتابوں سے واقف تھے، بلکہ بعض حضرات نے بیان کیا کہ انھوں نے ہندوستان میں رادھارادھیری متعدد تقریریں بھی سنی ہیں، دیر تک گفتگو ہوتی رہی۔ کراچی کی واپسی کے لئے جب میں اور جنید کار میں بیٹھے تو پہلے سید صباح الدین علی الرحمن صاحب کو ان کی قیام گاہ سے لیا پھر میں نے کہا کہ افسوس ہے کہ آج سندھ یونیورسٹی بند ہے، ورنہ وہاں ضرور جاتا، اب کم از کم حیدرآباد میں گھوم پھر کر اس کا ایک نظارہ تو کراہی دیجئے، چنانچہ یونیورسٹی اور کالجوں اور یہاں کے دوسرے قابل دید مقامات پر ایک نگاہ ڈالتے ہوئے ہم لوگ حیدرآباد سے رخصت ہو گئے۔

طلباء کے ایک وفد سے ملاقات | دونوں کے قریب گھر پہنچا، تین بجے ہوں گے کہ چند طلباء کا

ایک وفد آگیا، ان حضرات نے قسطنطینون پر ملاقات کی درخواست کی تھی اور مسعود نے حیدرآباد سے میری متوقع واپسی کا وقت بتا کر ان سے آنے کے لئے کہہ دیا تھا۔ علیک سلیک اور مزاج پرسی وغیرہ کے بعد ان سے بڑی دلچسپ گفتگو ہوئی۔

انہوں نے پوچھا: سیرت کانفرنس کا دعوت نامہ آپ کو
سیرت کانفرنس کی نسبت میرے تاثرات | براہ راست ملا تھا یا گورنمنٹ آف انڈیا کی معرفت۔

میں نے جواب دیا: دعوت نامہ براہ راست میرے نام سونے ایجنسی کی معرفت آیا تھا۔ میں نے وزارت خارجہ کو لکھا انہوں نے فوراً بڑی خوشی سے اجازت دے دی، ساتھ ہی مجھے یہ معلوم ہوا کہ اگر دعوت نامہ گورنمنٹ کی معرفت آتا تو گورنمنٹ خود اپنا ایک وفد بھیجنے کے لئے تیار تھی اور اس صورت میں آمد و رفت کا سارا خرچ گورنمنٹ برداشت کرتی۔ اب انہوں نے سوال کیا: کانفرنس کی نسبت آپ کے تاثرات کیا ہیں؟ میں نے کہا: ”سیرت کانفرنس بہت کامیاب رہی ہے اور اس کی افادیت سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ میں نے اتنا ہی کہا تھا کہ ایک نوجوان نے فوراً کہا: لیکن کانفرنس کا مقصد تو آئندہ الکشن جیتنا اور عوام کو دھوکا دینا ہے۔“ یہ سن کر مجھے طیش آگیا اور میں نے ذرا بلند آواز میں کہا: جتنے اچھے کام میں خواہ وہ مذہبی ہوں یا سماجی، سیاسی یا تعلیمی وغیرہ ان کا سیاست پر لازمی اثر پڑتا ہے خواہ ان کا براہ راست مقصد سیاست ہو یا نہ ہو، تو پھر کیا آپ کا مقصد یہ ہے کہ ارباب سیاست کو کوئی اچھا کام اس ڈر سے کرنا ہی نہیں چاہیے کہ لوگ اس کا مقصد سیاست سمجھیں گے؟ مجھے یہ دیکھ کر سخت افسوس ہوتا ہے کہ آپ اسلام کے علمبردار ہیں، لیکن آپ نے اپنے چند مخصوص نظریات و افکار کے علاوہ اسلام کی تمام اخلاقی تعلیمات کو یکسر فراموش کر دیا ہے آپ کو معلوم ہوگا کہ ایک شخص نے اسلام کے ایک شدید دشمن اور کافر کو اس وقت بھی قتل کر دیا تھا جب کہ اس نے کلمہ پڑھ لیا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جب اس کی اطلاع ہوئی تو آپ نے سخت ناراضگی کا اظہار فرما کر اس شخص سے باز پرس کی۔ اس نے جواب

دیا: حضور! اس نے تو تلوار کے ڈسے کلمہ پڑھا تھا۔ آپ نے فرمایا: هَلَّا شَقَقْتَ قَلْبَهُ "تو پھر تو نے اس کا دل چیر کر کیوں نہیں دیکھ لیا" غور کیجئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس دو لفظی ارشاد میں حکمت و مواعظت کے کتنے بیش بہا گوہر پوشیدہ ہیں اور حسن معاشرت کا کس درجہ اہم اصول آپ نے ایک مختصر سے جملے میں بیان فرما دیا ہے، اس سلسلہ میں آپ کا وہ ارشاد بھی پیش نظر رکھنا چاہئے جس میں آپ نے ارشاد فرمایا: وَلَا تَجَسَّوْا اَعْمَالِ النَّاسِ یعنی کوئی شخص اپنے گھر میں کیا کرتا ہے، تم اس کی ٹوہ مت لیا کرو، یہ مختصر سا جملہ بھی ایک بہترین اور اعلیٰ اصول حسن معاشرت کا حامل ہے کیونکہ اگر ٹوہ لینے کا سلسلہ شروع ہو گیا تو سوسائٹی کا نظم و نسق درہم و برہم ہو کر رہ جائے گا، اولاد کو مال باپ پر، طلباء کو استاد پر، عوام کو لیڈر پر، مریدوں کو شیخ پر، بیوی کو شوہر پر، غرض کہ کسی کو کس پر اعتماد اور بھروسہ نہیں رہ جائے گا اور پھر کوئی کسی کی بات سننے اور ماننے پر آمادہ نہیں ہوگا، میں نے کہا: حضور کے یہ دو قول تو میں نے بہ طور نمونہ سنائے ہیں ورنہ کتب احادیث آپ کے اس ہی جیسے اقوال اور اُن کے مطابق آپ کے اعمال و افعال کے ذکر سے بھری ہوئی ہیں۔ اگر دنیا ان اقوال کو اپنالے اور ان پر عمل پیرا ہو تو کوئی شبہ نہیں کہ یہ جہنم کدہ ایک جنت ارضی میں تبدیل ہو سکتا ہے، لیکن دنیا کو ان گوہر ہائے ابدار حکمت سے کیا واسطہ! جب ہمارے درازں عہدہ میں ہی ان کی اہمیت نہیں ہے اور وہاں سارا زور رفقہ کے جزئی مسائل و مباحث پر ہوتا ہے۔ پھر قرآن مجید کو دیکھئے، اس میں بھی اس سلسلہ کی کس قدر اعلیٰ تعلیمات ہیں، ارشاد ہوا: اِنَّ لِبَعْضِ الظَّنِّ اَثْمًا بے شبہ بعض ظن و تخمین کی باتیں گناہ ہیں، اِنَّ الظَّنَّ لَا يَغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا بے شبہ ظن حق اور سچائی کا ذرا بھی فائدہ نہیں پہنچاتا، پھر حکم دیا گیا وَظَنُوا بِالْمُؤْمِنِينَ خَيْرًا اور مومنوں کے ساتھ حسن ظن ہی رکھو، ایک جگہ متنبہ کیا گیا: وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ یعنی جن چیزوں کا تم کو علم نہیں ہے ان کے پیچھے مت پڑو، ایک مقام پر فرمایا گیا: وَلَا يَخْتَبِ بَعْضُكُمْ بَعْضًا خَبْرًا! ایک دوسرے کی کوئی پیٹ پیچھے

بدگوئی نہ کرے، میں کہاں تک گناؤں، آپ خود قرآن پڑھتے ہیں ان سے اور ان جیسے دیگر احکام افد اوامروا ہی سے واقف ہوں گے، مگر افسوس! آج مسلمانوں کا حال کیا ہے، بٹے بٹے نماز روزہ کے پابند اور حج کرنے والے مسلمان بھی ان تعلیمات کی پروا نہیں کرتے، ہواؤ ہوس کے گھوڑوں پر اڑتے اور اپنی ذاتی رغبت و نفرت کی ہواؤں کے رخ پر چلتے ہیں جہاں سے ذرا ناما مض ہوئے اسے تحت الشریٰ میں پہنچا دیا اور جس سے کسی بات پر خوش ہوئے اسے ثریا پہ لے جا کر بٹھا دیا: ”وائے گرد پس امروز بود فردائے“ اتنے میں چائے اپنے لوازم کے ساتھ آگئی اور میں نے محسوس کیا کہ میری تقریر بے اثر نہیں رہی ہے تو میں نے چائے سے تواضع کرتے ہوئے اپنا لب و لہجہ نرم کیا اور پھر کہا: عزیزان سن! آپ نوجوان ہیں، آپ پر بڑی ذمہ داریاں عائد ہوتی ہیں۔ آئندہ قوم کی تعمیر و ترقی کا بارگراں آپ کو ہی اٹھانا ہے، آپ کو سمجھنا چاہئے کہ قومیں انتشار و ذہن و فکر اور پراگندگی خیال سے نہیں بنتی، ایک کیرکٹر، اعلیٰ کردار، متوازن فکر اور جہد و عمل مسلسل سے بنتی ہیں، اگر آپ آئندہ الکشن میں مسٹر بھٹو اور ان کی کابینہ کو ووٹ دینا نہیں چاہتے تو آپ آزاد ہیں، کوئی جبر نہیں، لیکن یہ تو نہ ہونا چاہئے کہ گورنمنٹ نے جو اچھی باتیں کہیں یا کر رہی ہے آپ اُن پر بھی خاک ڈالنا شروع کر دیں، کوئی قدم اٹھانے سے پہلے انسان کو سنجیدگی فکر کے ساتھ اپنا موقف متعین کرنا اور اس کے اچھے اور برے پہلوؤں پر اچھی طرح غور و فکر کر لینا چاہئے، میں سیاسی آدمی نہیں ہوں، اور نہ مجھے آپ کے ملک کی سیاسیات پر کچھ بولنے کا حق ہے البتہ ایک طالب علم کی حیثیت سے میں وہی بات کہہ سکتا ہوں جو ایک عالمگیر اصول معیشت و معاشرت کی حیثیت رکھتی ہے اور وہ بھی قرآن مجید اور سیرت مقدسہ کی روشنی میں۔

اب انھوں نے ایک سوال اور کیا اور وہ یہ کہ اچھا! لاہور میں مولانا ابوالاعلیٰ دوسرا سوال | مودودی اور کراچی میں مولانا مفتی محمد شفیع، مولانا محمد یوسف بنوری اور مولانا احتشام الحق تھانوی کیوں کانفرنس میں شریک نہیں ہوئے، میں نے جواب دیا کہ اول تو شخصی

لات مجھے ناگوار ہوتے ہیں، میں افراد و اشخاص کو موضوع بحث بنانا پسند نہیں کرتا، ہمیشہ اصول سے سروکار رکھتا ہوں، پھر اس کا تعلق سیرت کانفرنس کی مجلس منتظمہ سے ہے، مجھے کیا خبر کہ انہوں نے کس کو بلایا تھا اور کس کو نہیں بلایا اور اگر کوئی نہیں آیا تو کیوں نہیں آیا۔ علاوہ ازیں کناچی میں اگرچہ مولانا مفتی محمد شفیع صاحب علالت کے باعث خود شریک نہیں ہوئے لیکن انہوں نے مقالہ بھیجا تھا جس کو ان کے فرزند رشید مولانا محمد تقی عثمانی نے پڑھ کر سنایا تھا اور خود مولانا محمد تقی اجلاس میں برابر شریک رہے، مولانا محمد یوسف صاحب بنوری کو بھی میں نے ایک دو مرتبہ کانفرنس میں دیکھا۔ مولانا احتشام الحق کو اگرچہ کانفرنس میں نہیں دیکھا، لیکن وہ دو استقبالیوں میں شریک تھے اور انہوں نے تقریر بھی کی تھی، اور ایک بات یہ بھی ہے کہ چونکہ کانفرنس کی کارروائی زیادہ تر انگریزی میں ہوتی تھی اس لئے اس میں شرکت انگریزی نہ جاننے والے حضرات کے لئے گرانی کا باعث تھی، البتہ ہاں! مولانا مودودی کو کہیں نہیں دیکھا۔ وہ مدعو تو ضرور ہوں گے، لیکن اس زمانہ میں علیل تھے اس لئے شریک نہ ہو سکے۔ میں نے مزید کہا کہ جب عالم اسلام کے اکابر علماء و فضلاء اور شیخ الاذہر ایسے بلند مرتبت زعماء دین اس کانفرنس میں شریک ہو گئے اور سب تعریف کرتے ہوئے گئے تو پھر آپ کو اس بات کا کیا غم کہ پاکستان سے کون شریک ہوا اور کون شریک نہیں ہوا۔

اب انہوں نے مولانا کوثر نیازی کی نسبت میرے تاثرات
مولانا کوثر نیازی کے متعلق ایک سوال پوچھے، میں نے وہی باتیں کہیں جن کا اظہار میں ہریان میں

۱۔ چنانچہ شاہ ایران کی آمد کے موقع پر جو سرکاری دعوت ہوئی تھی اس میں مولانا ابوالاعلیٰ مودودی بھی مدعو تھے، اور اگرچہ دوسری مخالف پارٹیوں نے اس دعوت کا بائیکاٹ کر دیا اور اس میں شریک نہیں ہوئے، لیکن مولانا مودودی نے حزب مخالف کی حیثیت سے اس ضیافت میں شرکت کی اور جہاں دوسری مخالف پارٹیوں کو اخبارات نے سخت برا بھلا کہا انہوں نے مولانا مودودی کے اس موقف کی تعریف کی۔

کر چکا ہوں، اس پر ایک نوجوان نے کہا: وہ پہلے تو جماعت اسلامی کے ممبر تھے میں نے کہا ہوں گے! یہ اس کا علم نہیں ہے، میں تو وزارت میں آنے سے پہلے انہیں بحیثیت ایک ادیب، صحافی اور مقرر کے جانتا تھا لیکن جو کچھ آپ کہتے ہیں اگر یہ صحیح بھی ہے تو اس سے مولانا کی منفعت کیسے لازم آگئی؟ کیونکہ جماعت اسلامی حق کا مدار نہیں ہے، مولانا میں احسن اصلاحی جیسے کتنے ہی مسلمہ طور پر دیندار اور صاحب فکر و نظر حضرات ہیں جو ایک زمانہ تک جماعت سے وابستہ رہے اور پھر اپنی فہم و بصیرت کے مطابق وہ اس سے الگ ہو گئے، مولانا نیازی اگر پہلے جماعت سے وابستہ تھے تو اسلام اور مسلمانوں کی خدمت کے جذبہ سے ہی ہوں گے اور ان میں یہ جذبہ اب بھی ہے، پہلے ان کے لئے خدمت دین کا دائرہ بہت محدود تھا، آج یہ دائرہ اتنا وسیع ہے کہ وہ اگر چاہیں تو اسلام اور مسلمانوں کی وہ عظیم الشان خدمات انجام دے سکتے ہیں جو جماعت سے وابستگی کی صورت میں ہرگز انجام نہیں دے سکتے تھے، لیکن مسلمانوں کی یہ ذہنیت بڑی افسوسناک ہے کہ وہ حکومت کو ایک گندہ تالاب سمجھتے ہیں، جو اس میں داخل ہوا اُن کے نزدیک ناپاک ہو گیا، حالانکہ حکومت ملک و قوم کی خدمت کا سب سے بڑا ذریعہ ہے، ہاں اس میں شبہ نہیں کہ گزشتہ زمانہ میں آپ لوگوں کو بڑے تلخ تجربات ہوئے ہیں، لیکن اچھے برے کہاں نہیں ہوتے، کسی ادارہ میں برے لوگوں کے گھس آنے کے باعث وہ ادارہ برا نہیں ہو جاتا، ہندوستان ہو یا پاکستان ہر جگہ قومی حکومتیں قائم ہیں، لوگوں کے دلوں میں ان کا احترام ہونا چاہئے، اور حکومت کو غلط راستے پر پڑ جانے سے بچانے کے لئے پارلیمنٹ اور اسمبلی میں ایماندار، سچے اور صائب الرائے نمائندوں کو بھیجنے کی کوشش کرنی چاہئے۔

گنگو بہاں تک ہوئی تھی، ساڑھے چار ہو گئے تھے کہ مولانا نے یاد دلایا کہ پانچ بجے تک مجھے فلاں جگہ حسب وعدہ پہنچنا ہے، اس لئے میں نے طلباء سے اجازت لی، رخصت ہوتے وقت ان سب غیر اشکریہ ادا کرتے ہوئے کہا کہ آپ کی گنگو سے ہم کو بہت فائدہ ہوا ہے۔
 (رات)

